

لذتِ بادۂ لعش زمیں مست میرس ذوقِ این موشنای بجدات چشتی  
الحمد والمنة کہ ان نوں ترجمہ کتاب جواب کشف المحجوب مصنفہ ہر مسرت بادہ  
توحید صرغہ نوش میخانہ تجرید عقائے قاف قدرت شہباز آشیانہ قربت  
عالمِ اکمل فاضلِ اہل حضرت مخدوم سید علی ہجویری ثم اللہ ہوی ملقب  
حضرت داتا گنج بخش صاحب رضی اللہ عنہ موسوم بہ کتاب

# ظہیر المطلب

ترجمہ اردو

## کشف المحجوب

۱۹۲۵ء

مترجمہ المرحوم فاضل لونی جناب لانا حافظ حکیم شاہ ظہیر محمد صاحب ظہیری السہوا  
مقیم بدایون المخاطب ظہیر العلماء

حسنہ پیش  
محبت الفقراء مقبول الی اللہ حامی من متین حاجی چراغ الدین سراج الدین  
صاحب تاجران کتب شہر لاہور کشمیری بازار  
مطبع اسلامیت لاہور کی دیوارہ باہم شمس محمد السبق خان طبع



مختصر فهرست موجود کتب حاجی چراغ الدین میراج الدین تاج الدین کتبخانه کشمیری لاہور

طالریہ کتب و تصانیف و فہرستہ اشعار

دین مصطفوی شریفنگان طریق محمدی ہمنے بڑی کوشش اور  
 جانکاهی و عرق ریزی اور صرف زر کثیر کے ساتھ اس کتاب کا  
 ترجمہ اردو طبع کر لیا ہے۔ یہ کتاب اللہ والوں کو توحید والوں کا  
 رستہ بتانیوالی ہے۔ خدا کی مہمانیوالی ہے۔ دنیا داروں  
 کے واسطے اس میں ہر قسم کا خزانہ موجود ہے جس سے ہمیشہ کیلئے  
 بہبود کتاب کیلئے ہم غنیمت کا دریابہ رہا ہے جس کا حق  
 ہے۔ اس میں سب سے بڑے بہانہ کال ہے۔ شریعت اور طریق  
 دلوں کے دھنسنے سے محفوظ۔ اگر اس کو ہر نابالغ و غافل  
 دین دنیا دونوں چھوڑیں۔ وہ ڈر و اور سہکنا تھا سنبھالنے  
 وہ۔ ورنہ کائنات تک کھانسیوں ملنا پڑیگا۔

مسبداً فیاض بھر دیتا ہے کشتی بے سوا  
بحر رحمت کو جہاں کے نہو سے کیا غرض

بایں بہ بغرض فائدہ علوم قیمت صرف

تحقیق الادب ان اردو

اس کتاب کا شمار کتب اعلیٰ میں کیا جاتا ہے۔ یہ کتاب اپنی طرز  
میں بالکل نئی ہے مصنف موصوف و منجری و دہرہ عقیدہ  
کی تعلیمیت۔ بحال نبد۔ قرآن مجید کتب اہل ہندو کی کوالہ آیات  
ترویج کی ہے اور حجرات انبیاء و کرامت اولیاء مقربین و حال  
دور و بہشت و دوزخ و نور و ظلمت کا بیان استغناء کتابوں سے کیا ہے  
اور شوق بہت جلد نگار اگر مطالعہ فرمائیں۔ قیمت عمر

قانونی طبع بخانی منظوم

خاک لےنے بڑی محنت سے عام فہم بچائی نظم میں اس کا  
ترجہ کیا ہے۔ اہل زبان بلحاظ قدر دانی خرید کر کے مشکور  
فرما دیں قیمت عرف سات آنہ

نجم البرکات عن محمد موتی | خوب نکات و فضائل کے  
 پر محمد موتی بہ دینداروں

کیا دین کو سچ مانتی ہے تصنیف بنیظیر مولانا مولوی  
محمد رفیع صاحب بھروی۔ یہ نئی کتاب بچا بی نظم میں  
موسس نے شائقین دین کیلئے تیار کی ہے جس میں فضائل و  
شرعیات سے افتخار و تکرار درج ہیں۔ ہر ایک مسلمان کے  
گھر میں یہ کتاب ضرور ہونی چاہیے۔ قیمت

ترجمہ کنز الدقائق اردو شاہ ظہیر احمد ظہیری

ترجمہ مبنی بر مسائل فقہ مثل قدوری عربی سترادوس میں آ  
غرض یہ ترجمہ کیا گیا ہے تاکہ طالب علمان ع

ارشاد اعلیٰ العزیز

سلام فی این دنگ کی مسائل لو بیان کرے

اسی خیال میں خوش ہو جاتے ہیں۔ قیمت صرف



SHRI PRATAP COLLEGE LIBRARY  
SRINAGAR

891.553

D23K2

Accession: 10501

# ترجمہ کشف المحجوب

یعنی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مقدمہ تاریخ تصوف معہ حالات پیر علی مخدوم ہجویری مصنف کتاب کشف المحجوب

دراصل ہو کہ تصوف یعنی درویشی اور مراقبہ پسندی سب مذاہب اور سب قوموں میں رہی ہے جس قدر  
انسان کے علائق جسمانی اور افکار و بیوی کم ہوتے جاتے ہیں اور تہذیب اور اخلاقی اور تزکیہ نفس  
حاصل ہوتا جاتا ہے اسی قدر وہ خلوت گزینی اور مراقبہ کو بہترین کمالات انسانی سمجھ کر اختیار کرتا جاتا  
ہے۔ مگر مدارج تصوف ہر شخص اور ہر قوم کے خصائص طبعی کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں  
یعنی جس قوم اور جس شخص کو ظنی استعداد ظاہر اور باطن اور مجرد و مادی میں تمیز کرنے کی ہوتی  
ہی اتنا درجہ اسکا تصوف میں ہوتا ہے مثلاً ہندوؤں کا اعتقاد یہ ہے کہ مشرقی شرف و فضیلت  
انسان کا یہ ہے کہ عالم لاہوت و ماسوت میں پہنچ کر خدا سے مل جائے اسی غرض سے بنیادی لوگ  
ایک ہی مقام پر جمے رہتے ہیں اور جنبش نہیں کرتے اور بالکل بے حس و حرکت ہو جاتے ہیں جب ایک  
غیر متناہی اور غیر مرنی چیز کے تصور میں وہ منہمک رہتے ہیں۔

و اما ہندوؤں کا مذہب تصوف میں



پر پیشتر اور برہمن میں امتیاز نہیں کر سکتے آخر کو یہ نوبت پہنچتی ہے کہ مختلف مخلوقات کو  
 مظہر کبریا نصو کر کے اُن میں اور اُن کے خالق میں تمیز نہیں کر سکتے اور ہمہ اوست کا  
 دم بھرنے لگتے ہیں اور پھر جو اس خیال میں ترقی ہوتی جاتی ہے اور مراقبہ کا زور ہوتا جاتا ہے  
 تو اُن کو یقین کلی ہو جاتا ہے کہ خالق اور مخلوق ایک چیز ہے جیسا بھاگوت گیتا سے ظاہر ہے  
 پس اس معلوم ہوا کہ جب ہمہ اوست کا اعتقاد منتہی کو پہنچ جاتا ہے تو شرک و بت پرستی  
 کا باعث ہوتا ہے اور جتنے اعتقادات خدا کے باب میں ہیں اُن سب سے پیشتر یہ ہی  
 اعتقاد بت پرستی کا ہوا تھا اور اس کا باعث یہ ہوا تھا کہ انبندار خلقت میں انسان کے  
 دل میں کوئی روحانی خیال نہ آتا تھا جس میں خوف اور ہیبت شریک ہوتی ہو جب وہ بڑی  
 بڑی جنگلوں کو دیکھتا تھا جن پر انسان کا دسترس کبھی نہیں ہوا ہی اور بڑی بڑی عظیم الشان  
 پہاڑ اُس کو دُور سے دکھائی دیتے تھے اور شب تیرہ و تار میں نہیب صورتیں اُڑتی نظر  
 آتی ہوئی دیکھتا تھا اور جنگل و بیابان میں ہوا کا سناٹا سنتا تھا تو ان سب باتوں سے اُس  
 کے دل میں ایک عجیب خوف اور ہیبت پیدا ہوتی تھی اور جس ماویٰ چیز کو اپنے سے زیادہ  
 قوی پاتا تھا یا اُس کے قریب جو اور چیزیں ہوتی تھیں اُن سے زبردست دیکھتا تھا اُسی  
 کی پرستش کرنے لگتا تھا۔ رفتہ رفتہ ان تمام مخلوقات خدا میں ایک حانیت اُس نے قرار  
 دے لی اور ان روحانیت کو سزاوار پرستش سمجھنے لگا۔ پھر حیدر عہد کے بعد ان سب حانیات  
 کو باہم خلط ملط کر کے ایک روح قرار دے لی جو تمام عالم پر محیط اور حاوی اور سب کائنات  
 میں ساری و طاری ہے۔

بت پرستی ایک مقدمہ توحید اور حلول کا ہے اور جب یہ تینوں اعتقادات تھا کو پہونچ جاتے ہیں  
 تو باہم خلط ملط ہو کر ایک اعتقاد ہو جاتا ہے زمانہ سلف میں مذہب زروشت میں حلول اعتقاد  
 بہت کم تھا اور یزدانی مذہب اُس کے بعد پیدا ہوا تھا۔  
 اور مذہب افلاطونی خود مشرقی خیالات سے پیدا ہوا تھا اور اُس کی تاثیر دین حنی پر بہت کچھ



ہوئی غالباً عشر ربانی کا اعتقاد عیسائیوں نے اپنے فلسفہ افلاطونی یعنی حکمت اشراقیہ سے اخذ کیا ہے۔ قرن اول وسط میں جو صوفی یورپ میں ہوئی ان کے مسلک کا دار و مدار صرف اسی مسئلہ پر تھا۔ مشائخ یورپ میں سے فقط ایک شخص جو ٹائٹس اسکٹس اس سے مستثنیٰ تھا جس مسلک کا نام تصوف ہی یعنی جذبہ معرفت الہی اس کو یورپ میں مسلمانوں ہی نے جاری کیا تھا۔ اور مسلمانوں میں تصوف کا ماحذ اور منشاء وہ احادیث نبوی ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باری تعالیٰ کی نسبت فرمایا ہے کہ اُس کی قدرت کا ماہ اور حکمت بالغہ از ثراے تاثیر یاسب اشبار میں ساری طاری ہے اور جس خضوع و خشوع اور حضور قلب اور محویت اور وجد کے ساتھ حضور علیہ السلام عبادت خدا فرماتے تھے وہی اس مسلک کی مؤید ہے الغرض ان وجوہ سے مسلمانوں میں یہ فلسفہ اشراقیہ پیدا ہوا جس کا نام تصوف ہے اور بلاد مغربی میں مسلمانوں میں فلسفہ اشراقیہ یعنی افلاطون کے اقوال کا جاری ہونا اس مسلک تصوف کا اور زیادہ معین ہوا۔ اور ممالک ایشیا میں امام ابو حامد محمد غزالی صاحب احیاء العلوم اور ممالک یورپ میں ابن طفیل بہت بڑے عالم اور پیشوا فلسفہ اشراقیہ یعنی تصوف کے گذرے ہیں۔ امام غزالی کو جب کسی فلسفہ سے اطمینان نہ ہوا جس کی بنیاد مشاہدہ اور عقل پر تھی تو تصوف کو بے خدشہ سمجھ کر اس مسلک کو اختیار کر لیا۔ بس اُس وقت سے انہوں نے فلاسفہ کو برا سمجھ کر اور اُس کے اقوال کی چہار شروع کر دی امام غزالی کے اعتراضات اکثر شیخ الرییس ابو علی ابن سینا اور مشائخ پر ہیں۔ اور انہیں کے زور قلم سے یہ مسلک ممالک مشرقی کے مسلمانوں میں شائع ہوا اس اجمال کی تفصیل اُس تفسیر سے خوب ظاہر ہے کہ جو خواجہ عبید اللہ نے تفسیر حسینی میں سورۃ الفاتحہ کے بیان کی ہے اشدنا الصراط المستقیم یعنی بتائے ہم کو وہ راستہ جس سے تجھ تک پہنچ جائیں اور اپنی محبت ہمارے دل میں پیدا کر کہ خود تیرا جو ہر محبت ہے اور خلاص کر ہم کو ہر چیز سے جو ہم کو تجھ سے دور رکھتی ہو اور ہم کو وہ راہ بتائے جس میں ہم تیری سوا کسی کو نہ دیکھیں

۹۱  
یہ رائے ماننے والوں کی طرف سے  
روایت کی گئی ہے جو فلسفہ اشراقیہ  
مستثنیٰ ہے اور اس میں  
علو و فضل کے امور  
اس میں بھی غلطی ہے  
یورپ میں بھی  
اور اندلس میں ممالک  
یورپ کے علماء  
ایک وجہ سے ان کے  
یہ فلسفہ جو یہ کہتے  
ہیں ۱۲۱۲

امام کا تصوف



اور تیرے سوا کسی کو نہ ٹھیں اور تیری سوا کسی کا عشق نہ رکھیں اور امام غزالی کو بعد  
بڑے بڑے علماء اور مشائخ صوفیہ گذرے، اور ممالک شریفی کے مسلمانوں میں جو سب سے  
زیادہ کامل العقل تھے انہوں نے فلسفہ اشراقیہ یعنی تصوف اختیار کیا مولانا جلال الدین رومی  
جن کی مثنوی کی شرف و فیضیت کے اظہار کو یہ شعر کافی ہے۔

مثنوی مولوی مثنوی چہست قرآن و زبان پہلوی حکیم ثنائے جن کو خود مولانا روم نے  
اپنے اوپر ترجیح دی ہے۔ فرید الدین عطار شمس الدین حافظہ خاقانی معلم الاخلاق۔  
شیخ سعدی شیرازی ملک الشعراء مولانا نظامی علیہ الرحمہ یہ سب صوفی تھے بعض نے  
فردوسی کو بھی گروہ صوفیہ میں لکھا ہی چونکہ صوفیہ کے ایک اخلاق کا دار و مدار بالکل عشق خدا  
پر ہے اور اس اعتقاد کو وہ مکروہ جانتے ہیں کہ احکام و عبادات شرعیہ کی اصل خوف جہنم ہے  
ایک صوفی سے کسی نے پوچھا کہ بڑے لوگ کون ہیں تو اُس نے جواب دیا کہ وہ لوگ جو خدا  
کی عبادت طمع ثواب یا خوف عذاب سے کرتے ہیں۔ تب سائل نے پوچھا کہ آپ  
کس اثبت سے خدا کی عبادت کرتے ہیں اُس صوفی نے جواب دیا کہ اُس کے عشق سے  
اور اس دعوے کی دلیل اُس حدیث کو گردانا جس میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے کہ خدائے عشق کو تلو حصوں میں منقسم کیا اُن میں سے ۹۹ حصے اپنے  
لئے مخصوص رکھے اور ایک حصہ بنی آدم کو عطا فرمایا چنانچہ دنیا میں حسب قدر عشق ہے۔  
وہ اُسی ایک جزو سے پیدا ہوا ہے اور اُسی جزو کی برکت سے بنی آدم ایک دوسرے  
محبت رکھتے ہیں اور سب سے زیادہ تقرب بندہ کو اپنے پیوند سے اس وقت حاصل ہوتا ہے جب  
اُسکا دل عشق خدا میں بالکل محو ہوتا ہے۔

سب سے پہلے کون شخص صوفی کہلا یا۔

حضرت مولانا جامی علیہ الرحمہ نفحات میں فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے حضرت ابولہثم رحمۃ اللہ علیہ  
صوفی کے نام سے مشہور ہوئے جو کوفہ کے رہنے والے تھے اور شام میں شیخ وقت تھے



اور ہم عصر حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر ابو ہاشم صوفی نہ ہوتے اور  
 وقائق ریا کے بیان نہ فرماتے تو مجھے کو وقائق ریا کی معرفت نہ ہوتی اور ابو ہاشم کے دیکھنے  
 سے پہلے میں نہ جانتا تھا کہ صوفی کیا ہوتا ہے پہلے اُن سے جو بزرگ ہوئے وہ زہد و رعب  
 اور طریق توکل اور محبت ہیں اچھے معاملات رکھتے تھے الایہ نام نہ رکھتے تھے اور سبک  
 پہلے جو صوفی نام ہوا وہ ابو ہاشم رحمۃ اللہ علیہ کا ہوا اور انہوں نے ہی رملہ شام میں۔  
 صوفیوں کیلئے خانقاہ بنوائی انتہی۔ اور حضرت معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ جو بڑے محب  
 الہی اور مقبول بارگاہ نامتناہی ولی کامل اور صوفی مکمل تھے جن کے نام مبارک سے  
 ایک جہان واقف ہی اور جو شاگرد حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اور مرید  
 حضرت داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ اور تربیت یافتہ حضرت علی بن موسیٰ رضا رحمۃ اللہ علیہ  
 کے تھے اور مرشد حضرت سرسی سقطی رحمۃ اللہ علیہ کے یعنی دادا پیر سید الطائفہ حضرت جنید  
 بغدادی کے تھے جنکا وصال ۲۸۰ ہجری میں ہوا وہ تصوف کے باب میں فرماتے  
 ہیں التّصوّف الاخذ بالحقائق والیاس ممافی ابیدی الخلائق۔ یعنی تصوف گرفتن  
 حقائق است و گفتن وقائق و نومید شدن از آنچه در دست خلائق است یعنی تصوف  
 حقائق کا پانا اور پکڑنا اور وقائق کا کہنا اور جو کچھ خلائق کے ہاتھ میں ہو اُس کی طرف۔  
 نظر نہ کرنا اور اُس سے ناامید ہونا یہ کلمہ الاخذ بالحقائق بڑا پر مغزا اور پر معنی ہے اور  
 قابل اس کے ہے کہ اس کی تشریح کما حقہ کی جائے مگر فرصت قلیل قتل کے لاکھوں۔  
 امیدوار قائل خلیل وار کہ ہر ہو کہ ہر نہ ہو۔

علم تصوف کیا ہے اور صوفی کہہ کو کہتے ہیں

اب ہم کو یہ بتانا چاہیے کہ علم تصوف کیا ہے اور صوفیہ کون کون لوگ مراد ہیں حضرت  
 ذوالنون مصری علیہ الرحمۃ سے کسی نے پوچھا کہ صوفیہ کون لوگ ہیں تو آپ نے اس کے  
 جواب میں فرمایا ہر قوم اشرم اللہ عنہ وجعل علی کل شیء قاضیاً لہم عنہ وجعل



علی کل شئی یعنی وہ لوگ ہیں جنہوں نے خدائے پاک کو ساری چیزوں پر اختیار کیا ہے  
 اور خدائی پاک نے اُن کو ساری چیزوں سے چُن لیا ہے اور اپنا مقبول بنا لیا ہے۔ دوسرے  
 موقع پر آپ فرماتے ہیں کہ صوفی مردیت کہ خدائے ربہمہ چیز گزینہ یعنی صوفی وہ ہے  
 جو خدائی غرور جل کو ساری چیزوں پر اختیار کرے۔ اور حضرت عبداللہ شری علیہ الرحمۃ سے  
 کسی نے دریافت کیا کہ صوفی کس کو کہتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ صوفی اُن است کہ صاف بود  
 از کد و پر شود از فکر و در قرب خدا منقطع شود از بشر و یکساں شود در چشم او خاک و زری یعنی  
 صوفی وہ ہے کہ تمام کرد و رتوں سے صاف ہو جائے اور فکر سے پُر ہو جائے اور خدائے  
 پاک کے قرب میں (اوصاف بشریت سے منقطع ہو جائے اور اُس کی نظر میں مٹی اور سونا  
 یکساں ہووے۔ اور حضرت ابو حفص خدا و رحمۃ اللہ علیہ نے اس علم کی تعریف اس مختصر  
 جملے میں ادا فرمائی ہے کہ ہمہ اوست یعنی تصوف ہمہ اوست کا نام ہے اور حضرت  
 جنید بغدادی علیہ الرحمۃ نے ایک موقع پر صوفی کی یہ تعریف فرمائی ہے کہ صوفی اُنست کہ  
 دل او چوں ابراہیم سلامت یافتہ باشد از دوستی دنیا و بجا آردہ فرمان خدا بود و تسلیم او  
 چوں تسلیم اسمعیل۔ و اندوہ او چوں اندوہ داؤد۔ و فقر او چوں فقر عیسیٰ۔ و صبر او چوں  
 صبر ایوب۔ و شوق او چوں شوق موسیٰ در وقت مناجات اخلاص او چوں اخلاص محمد  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی صوفی وہ ہے کہ اُس کا دل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح دنیا  
 کی دوستی سے سلامت ہو اور خدائی پاک کے فرمان کا بجالانے والا ہو اور اُس کی تسلیم  
 حضرت اسمعیل علیہ السلام کی طرح ہو۔ اور اُن کا اندوہ مثل اندوہ حضرت داؤد علیہ السلام کی  
 ہو۔ اور اُن کا فقر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مانند ہو۔ اور صبر حضرت ایوب کی طرح ہو۔ اور  
 شوق میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح وقت مناجات کے ہو۔ اور اُن کا اخلاص حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مانند ہو جب صوفی ہے والا نہیں۔ اور حضرت خواجہ مرعش  
 رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تصوف حسن خلق است یعنی تصوف خلق حسن کا نام ہے



دوسرے موقعہ پر فرماتے ہیں کہ تصوف حالتیست کہ غائب گردانند صاحب آل را از گفتگو و می  
برود تہ خدا۔ و از انجا بیرون گردانند تا خدا بماند و نیست شود۔ یعنی تصوف ایک حالت ہے  
کہ جس پر وہ (حالت) طاری ہو اس کو گفتگو سے غائب کر دیتی ہے اور خدا تعالیٰ تک  
لیجاتی ہے اور وہاں سے اُس وقت واپس لاتی ہے کہ وہ شخص انیسٹ ہو جائے۔ اور  
خدا تعالیٰ ہی رہ جائے مطلب یہ کہ فنا فی اللہ ہو جائے۔ حضرت عمر بن عثمان مکی علیہ الرحمۃ  
نے تصوف کی تعریف یوں فرمائی ہے تصوف آنست کہ بندہ در ہر وقت مشغول کچیزے  
بود کہ در آن وقت اولے تر بود۔ یعنی تصوف وہ ہے کہ بندہ ہر وقت میں ایسی چیز کے ساتھ  
مشغول ہو جو اُس وقت میں سب سے اولے تر ہو۔ یعنی خدائے پاک کی یاد۔ اور حضرت  
بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ صوفی آنست کہ دل صاف دارد با خدا یعنی  
صوفی وہ ہے کہ خدا کے ساتھ دل صاف رکھے یعنی دل میں ماسوی اللہ کو جگہ نہ دی۔ اور  
حضرت ابوالحسن نوری علیہ الرحمۃ نے کھلے کھلے لفظوں میں یہ تفصیل فرمادیا کہ تصوف نہ علوم  
است نہ رسوم۔ اگر علوم بودی بہ تعلیم حاصل شدی۔ و اگر رسوم بودی بمجاہدہ بدست آمدی۔  
بلکہ اخلاق است تخلقوا باخلاق اللہ و تخلق خدا بیروں آمدن نہ بہ رسوم دست دہنہ معلوم  
یعنی تصوف نہ علوم ہیں نہ رسوم کیونکہ اگر علوم ہوتا تو پڑھنے سے حاصل ہو جاتا اور اگر  
رسوم ہوتا تو مجاہد کے ساتھ حاصل ہو جاتا بلکہ تصوف نام اخلاق کا ہے یعنی خدائے  
پاک کے خلق کے ساتھ ہر ایک سے پیش آتا یہ تصوف نہ رسوم سے مانگتا ہے نہ علوم سے  
حاصل ہوتا ہے۔

حضرت خواجہ عبد اللہ احرار علیہ الرحمۃ نے تصوف کا خلاصہ ان چند اور مختصر الفاظ میں  
فرمایا کہ علوم متداولہ کا خلاصہ علم تفسیر اور حدیث اور فقہ ہے اور ان تینوں علموں کا خلاصہ  
علم تصوف ہی اس سے ثابت ہوا کہ علم تصوف علم شریعت کا مغز ہے۔ اور حضرت ابوعبید اللہ  
مہربن الفضل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صوفی آنست کہ صافی شود از بلا و غائب شود



از جملہ عطا ہائے صوفی وہ ہے جو تمام بلاؤں سے صاف ہو جائے اور خدائے پاک کی عطاؤں میں غائب ہو جائے۔

حضرت ابوالحسن خرقانی رحمہ کا قول ہے کہ صوفی آنست ہر سخنے کہ گوید شنودہ آن خدا را بیند یعنی صوفی وہ ہے کہ جب کلام کرے تو سننے والی کو معرفت الہی حاصل ہو جائے۔ یعنی ہر بات میں خدائے تعالیٰ کا ادب ملحوظ رکھے۔

حضرت منصور حلاج کو جب سولی پر چڑھانے لگے تو حضرت شبلی علیہ الرحمۃ بھی سامنے کھڑے تھے آپ نے حضرت منصور حلاج سے پوچھا کہ یا تصوف یا حلاج۔ یعنی اسے حلاج تصوف کیا ہے آپ نے فرمایا کہ کترین آن این است کہ مے بیند۔ یعنی سب کم درجہ یہ ہے کہ جو تم دیکھ رہے ہو۔ حضرت شبلی نے پھر سوال کیا کہ بلند تر کد ام است یعنی اُس کا اعلیٰ درجہ کونسا ہے۔ حضرت منصور نے جواب دیا کہ شمال البراں راہ نیست یعنی تمکو وہاں تک رسائی نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ تصوف کوئی سہل امر نہیں ہے بلکہ بہت سخت ایک راہ دشوار گزار ہے جس کی ادنیٰ ادنیٰ گھائیوں میں بڑے بڑے اولی العزم اولیاء اللہ ہلاک ہو گئے اور کچھ پتہ نہ چلا حضرت غوث الثقلین قطب الکونین مولانا شیخ غیب القادر حیدرانی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ میں ایک پہاڑ کی گھاٹی میں عبادت خداوند جل و علما میں مشغول تھا اور رات کا وقت تھا کیا دیکھتا ہوں کہ یکایک تمام عالم انوارات سے منور ہو گیا اور اُس کی کچھ ایسی روشنی تھی کہ نہ آسمان تھا نہ زمین تھی بلکہ ایک صورت نورانی نمودار تھی میں اُس کو دیکھ کر عالم حیرت میں پڑ گیا کہ یکایک اُس صورت نے مجھ سے مخاطب ہو کر کہا کہ اے عبد القادر ہنسنے پھرنے کی عبادتیں قبول کیں اس جملہ پر مجھ کو کمال درجہ مسترت حاصل ہوئی اور ساتھ ہی اسکے کہا کہ اے عبد القادر ہنسنے منہیات شریعہ تجھ پر حلال کیں اس کو شکریں نے فوراً لا حول پڑھی کیا دیکھتا ہوں کہ آن واحد ہیں وہ صورت نورانی شکل ظلمانی ہو کر زمین پر گری اور منادی غیب نے ندا دی کہ شاہ شمس



عبدالقادر کہ یہ تیرا ہی کام تھا کہ جو اس مقام سے بخیریت گذرا اور نہ بڑے بڑے اولیاء اللہ  
ماتے پڑے ہیں اس حکایت سے معلوم ہوا کہ تصوف کے واسطے علم کا ہونا بھی شرط  
ہے جیسا کہ سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ بے علم نتوان خدا را شناخت۔

بوجہ طوالت ہم اقوال صوفیہ کو پورے طور پر نہ لکھ سکے اور نہ ہمارا ارادہ تھا کہ ہم سب  
اقوال صوفیہ لکھیں اب ہمیں یہ دکھانا ہے کہ صوفیہ کے نزدیک مسئلہ وجود کی کیا حقیقت ہے  
گویہ بحث بھی بہت طوالت کے ساتھ کتب تصوف میں موجود ہے مگر فی ہمارا مذاق  
تصوف ہم کو اجازت دیتا ہے کہ ہم اس مقدمہ کتاب کشف المحجوب کے ترجمہ میں اول تاریخ تصوف  
اور علی مخدوم ہجویری مصنف کتاب کشف المحجوب کے کچھ مختصر حالات سے بھی اپنے  
ناظرین کو آگاہی دیں کہ علم تصوف میں یہ کس پایہ کی کتاب ہے اور مصنف علیہ الرحمۃ کس رتبہ  
کا ولی اللہ ہے اور ہم نے ترجمہ اردو کس محنت سے حسب الشاؤ فیض بنیاد و طجائی مجتہد ماواؤ  
مخلصان جناب حاجی چراغ الدین و سراج الدین صاحب تاجر کتب لاہور کشمیری بانار  
کے اصرار سے کیا کہ ترجمہ کو اصل کتاب بنادیا اور اسی رعایت سے ہم نے اس ترجمہ کا نام  
برعایت اپنے نام کے ظہیر المطلب فی ترجمہ کشف المحجوب لکھا خدا تعالیٰ قبول عام فرمائے  
بہنہ و کرمہ العبد

خادم الفقرا فقیر ظہیر احمد شاہ ظہیری السہوانی مقیم بدایوں مولوی محمد مستبصر  
کتاب کشف المحجوب ۲۳ جون ۱۹۰۶ء مطابق ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۲۵ھ

## مسئلہ وحدۃ الوجود

صوفیہ کے نزدیک یہ مسئلہ تین قسم پر ہوا اول واجب الوجود وہ کہ جانب وجودی ضروری ہو  
اور جانب عدمی محال ہو۔ دوم ممتنع کہ جس کا عدم ضروری ہو اور وجود مستلزم محال کو ہو  
سوم ممکن وہ کہ وجود و عدم ہر دو برابر ہوں یعنی نہ وجود ضروری ہو نہ عدم اور اصطلاح



صوفیہ میں واجب الوجود کے واسطے تنزلات خمسہ ہیں تعین اول کا نام وحدت ہے اور  
ثانی تعین کا نام احدیت ہے اور تین ثالث کا نام تعین روحی اور تعین رابع کا نام مثالی  
اور تعین خامس کا نام تعین جسدی ہے اور تعین اول کہ جسکو وحدت کہتے ہیں وہ علم اجمالی سے  
عبارت ہے جس کی صفت یہ ہے کہ منشاء ہو واسطے علم تفصیلی کے معنی ایک شے بسیط جس میں  
صلاحیت کثرت کے پیدا کرنے کی ہو اسکو علم اجمالی کہتے ہیں اور تعین ثانی احدیت کی عبارت  
ہی علم تفصیلی سے اور نیز اس تعین ثانی کو ایمان ثابہ و حقائق ممکنات بھی کہتے ہیں یعنی یہ تعین  
کہ عبارت ہے علم تفصیلی سے جو حقائق ممکنات کی ہے عینات ثلاثہ باقیہ عبارت ہے عکس یعنی  
پرتوہ حقائق ممکنات و ایمان ثابہ سے اور تعین اول و ثانی مرتبہ وجوب کو ثابت کرتی ہے  
کیونکہ وہ عبارت علم سے ہے تو منشاء وجوب کا ہوں گے اور تعینات ثلاثہ باقیہ کو تعینات  
خارجیہ کہتے ہیں یعنی تعین روحی و تعین مثالی و تعین جسدی کہ مرتبہ وجوب میں کچھ دخل  
نہیں بلکہ مرتبہ وجوب سے خارج ہیں کیونکہ یہ تعینات عبارت ہے ضد واجب و ضد علم  
واجب سے اور یہی تعینات ثلاثہ مرتبہ امکان میں ہوتی ہیں کسواسطے کہ یہ تعینات واجب  
و علم واجب کے غیر ہیں اور غیر واجب نہیں ہوتا مگر ممکن اور نزدیک اصحاب صوفیہ کے یہ  
تعینات خارجیہ جو کہ منشاء امکان ہیں محل ترتب آثار اور محل تکلیف احکام ثواب و عذاب  
کا ہے اور جزا و سزا ان ہی تعینات خارجیہ کو ہوتی ہے بخلاف تعین وحدت و احدیت کے  
کہ وہ عین واجب تعلق کے ہیں وہ محل ترتب آثار خارجیہ و محل تکلیف احکام ثواب و عذاب  
کے نہیں ہو سکتا اور تعینات خارجیہ یعنی تعین روحی و مثالی و جسدی عین ذات ممکن کے  
ہیں اور ذات ممکن ہی مصداق تکلیف احکام ثواب و عذاب کے واسطے مقرر ہوئی ہے  
اور واضح ہو کہ اصطلاح صوفیہ میں جو کہ کلمہ حمد و ست و حمد و ثناء جو کہ شہور ہے وہ باغیہ  
مرتبہ تعین وحدت و احدیت کے ہے چونکہ مرتبہ تعین وحدت کا منشاء ہوتا ہے واسطے  
امور کثیرہ کے لہذا امور کثیرہ کو عین واجب کہتے ہیں یا غلبہ منشاء واحد کے اور مرتبہ احدیت



میں باعتبار تفصیل کرنے کے اتحاد ہی حکم و اعیان ثابتہ و حقائق ممکنات سے تعبیر کرتے ہیں اور عنایت موافق صورت علیک ہے اور صوفیہ کی یہ مراد ہمہ اوست سے نہیں ہے کہ جمیع موجودات خارجہ عین واجب تعالیٰ کی ہیں کیونکہ یہ موجودات خارجہ محل تربت عذاب و ثواب کا ہے۔ اور واجب مراد میرا ہی کہ محل ہو ثواب عذاب کا تو معلوم ہوا کہ موجودات خارجہ عین واجب تعالیٰ کے نہیں ہو سکتی بخلاف تعین وحدت واحدیت کے کہ وہ عین واجب تعالیٰ کے ہیں کیونکہ ہر دو مرتبہ مانند باری تعالیٰ کے ہیں باعتبار عدم ہونے محل ثواب و عذاب کے اور اس معنی کے موافق صوفیہ ہمہ اوست کہتے ہیں اور اس میں کچھ خرابی نہیں ہے اور جو لوگ مسئلہ وحدۃ الوجود کو مخالف شرع کے کہتے ہیں یہ صحیح نہیں کیونکہ بوجہ بے خبر ہونے اُن کے علم عقلیہ سے لفظ مخالفت کا کہتے ہیں چونکہ علوم عقلیہ سے واقف نہیں ہوتے اس لئے مسئلہ وحدۃ الوجود کا پوری طور سے اُن کی عقل میں نہیں آ سکتا بلکہ تا وقتیکہ علوم عقلیہ منطوق و فلسفہ وغیرہ میں واقفیت نہ ہو اس مسئلہ کو سمجھنا نہایت مشکل ہے حضرت شیخ محی الدین ابن اعربی قدس سرہ جو کہ مقتدر امی و امام صوفیہ متاخرین کے ہیں فرماتے ہیں کہ اسما و صفات واجب کے عین ذات واجب تعالیٰ کے ہیں۔ اور اسی طرح صفات کو بھی اتحاد آپس میں ہے مثلاً علم و قدرت عین ذات واجب کے ہیں۔ تو آپس میں بھی ایک دوسرے کے عین ہو گا یعنی علم عین قدرت کے ہے اور قدرت علم کے ہیں ذات واجب صفات و اسماء میں کسی طرح کی جدائی نہیں ہے اور نہ کثرت و نہ تمایز ہے بلکہ بتابین باعتبار تعین مرتبہ کے ہے اگر تمیز اجمالی ہے تو اس کا نام وحدت ہے اور اس کو ہی حقیقت محمدیہ کہتے ہیں اور اگر تمیز تفصیلی ہے تو اس کا نام احدیت ہے اور اس کو حقائق و ممکنات و اعیان ثابتہ کہتے ہیں اور اُن ہر دو وحدت و احدیت کے واسطے وجوب کا ثبوت ہے اور یہ کثرت کہ خارج میں موجود ہے اس اعیان ثابتہ کا عکس ہی یعنی پر لوہ ہے اور کثرت خارجہ کی تین قسمیں ہیں قسم اول روحی دوم قسم تعین مثال قسم سوم تعین جدی



کہ ساتھ جسم کے تعلق رکھے اور ان تعینات کو خارجہ بھی کہتے ہیں اور ان ہی کے واسطے  
 امکان کا ثبوت ہے۔ ان پانچوں تعینات کو اصطلاح صوفیہ میں تنزلات خمسہ کہتے ہیں۔  
 اور چونکہ صوفیہ کے نزدیک غیر علم واجب کے اور غیر اسما صفات واجب تعالیٰ کے کسی کا وجود  
 نہیں ہے اسی واسطے کلمہ ہمدوست و وحدۃ الوجود کا کہتے ہیں اور حکم ساتھ اتحاد کے کرتے ہیں حال  
 یہ ہے کہ صورت اس زید کی عین مطابق اُس زید کے ہو جو کہ اعیان ثابتہ و حقائق ممکنات  
 میں موجود ہی جسکو صور علیہ کہتے ہیں بعینہ صورت زید وہاں موجود ہی اسی طرح صورت جمیع  
 موجودات خارجہ کی موافق صورت موجودہ اعیان ثابتہ کے ہی یعنی مرتبہ تعین احدیت میں  
 جیسی صورت ہوتی ہو اسی طرح کی صورت موجودات خارجہ میں ہوتی ہے یہی موافقت  
 ہر دو صورت کی سبب ہمدوست کہنے کا ہی لیکن یہ مراد نہیں ہے کہ موجودات خارجہ اور  
 اعیان ثابتہ شے واحد ہے کیونکہ موجودات خارجہ امکان کو مستلزم ہے اور اعیان ثابتہ  
 وجوب کو اور درمیان وجوب امکان کے اتحاد محال ہے پس تصریح مذہب شیخ  
 محی الدین ابن اعربی کی یہ ہے کہ نزدیک صوفیہ کرام کے یہ موجودات خارجہ امکانیہ عکس  
 یعنی پرتوہ اعیان ثابتہ کا ہیں اور اعیان ثابتہ عبارت ہے صور علیہ عبارت ہے  
 علوم تفصیلی سے اور علم نہ عین ذات اللہ تعالیٰ کا ہی بحسب المفہوم کے اور نہ غیر باعتبار وجود  
 کے یعنی ممکن زید موجود خارجی کہ عکس و پرتوہ اعیان ثابتہ کا ہے کہ عبارت علم ہے اور  
 وہ علم نہ تو عین ذات اللہ تعالیٰ کا ہے باعتبار مفہوم کے کیونکہ مفہوم واجب کا یہ ہی کہ جو ذات  
 مستجمع ہو جمیع صفات کمال کو اُسکو واجب کہتے ہیں اور مفہوم علم کا دانستن ہی ان ہر دو  
 مفہوم میں مغایرت ظاہر ہے عنایت محال ہے اور علم واجب کا واجب کے عین ہے۔  
 باعتبار وجود کے کیونکہ واجب کا وجود علیحدہ نہیں ہے علم اپنے سے بلکہ جو وجود واجب تعالیٰ  
 کا ہے وہی وجود علم واجب کا ہے پس عنایت باعتبار وجود کے ظاہر ہے بعد تمہید مقدمہ ہذا کے  
 معلوم ہوا کہ محل کرنا علم واجب کا ذات واجب پر صحیح ہے کیونکہ محل کی یہ تعریف ہے کہ وہ



دو شے جو کہ مغایر باعتبار مفہوم کے ہوں اُن کا متحد ہونا باعتبار وجود کے تو یہ کہنا صحیح ہے ہر واجب  
 لا علم یعنی واسطے واجب کے علم ہی مراد ہے کہ علم واجب واجب پر باعتبار حمل اشتقاقی کے  
 جو کہ بواسطہ ذوالہ و فی کے ہوتا ہے محمول ہوتا جائز ہے نو جبکہ علم واجب واجب پر محمول  
 ہو سکتا ہے تو ممکن جو کہ عکس پر تو وہ علم واجب تعالیٰ کا ہر اس کا بھی حمل صحیح ہو گا تو ہم کہہ سکتے  
 ہیں کہ یہ زیر شخص خارجی موجود بعینہ مطابق اُس زیر کے ہے جو کہ علم واجب میں موجود ہے  
 اس مطابقت کی وجہ سے ہمہ اوست کا کہنا صحیح ہے اور یہی مذہب حضرت مجدد الف ثانی  
 صاحب جو کہ پیر شاہ ولی اللہ صاحب شاہ عبدالعزیز صاحب کے تھے اپنی مکتوبات میں  
 اس طرح تحریر فرماتے ہیں بطریق نقل مذہب اصحاب وحدۃ الوجود کہ بقول اکثر صوفیہ علی الخصوص  
 متاخران ایشان ممکن را عین واجب تعالیٰ دانستہ اند و صفات و افعال آنہا عین صفات  
 و افعال او تعالیٰ انگاشتہ میگونید و اللہ ہمہ اوست ثم باللہ ہمہ اوست اور شاہ  
 عبدالعزیز صاحب نے تحفۃ اثناعشریہ میں لکھا ہے کہ مسئلہ وحدۃ الوجود کی نسبت طرف شیخ  
 فرید الدین عطار اوجہ می و شمس الدین نیریزی کے و حکیم ثنائی و مولانا روم و حافظ شیراز  
 و حضرت خواجہ قطب الدین دہلوی کے ہر اور یہی مذہب امام شافعی کا بھی ہے اور فقیر  
 ظہیر احمد ظہیری سہسوانی مترجم کتاب کا تو یہ مذہب ہی جیسا کہ اُس نے اپنی اس رباعی  
 سے ظاہر کیا ہے اور اس مذہب کو اُس نے اپنی کتاب حجۃ الشہود فی وحدۃ الوجود میں شرح  
 و مفصل لکھا ہے اور وہ رباعی یہ ہے رباعی فقیر ظہیری مترجم کتاب

عین است عیان بمبرۃ ہمہ اوست      در دیر بدل بجان بکعبہ ہمہ اوست  
 لا حول ولا قوۃ الا باللہ      باللہ ہمہ اوست ثم باللہ ہمہ اوست

اور جو لوگ مسئلہ وحدۃ الوجود کو خلاف شرع کہتے ہیں وہ غلطی میں ہیں اور وہ بالکل علوم  
 عقلیہ سے بے بہرہ ہیں کیونکہ ممکن کے واسطے دو وجود ہیں ایک وجود اجمالی دوسرا تفصیلی اور  
 ممکن باعتبار وجود اجمالی اپنی کے جو کہ منشاء و سبب وجود تفصیلی کا ہوتا ہے اسی اعتبار سے عین



ذات واجب تعالیٰ کا ہے اور کلمہ ہمہ اوست باعتبار وجود اجمالی کے ہی کہنا درست ہی مثلاً زید  
 موجود کا حمل کرنا ذات واجب پر درست ہی یعنی یہ کہنا کہ ہمہ اوست زید و واجب خدا ایک ہیں۔  
 باعتبار وجود اجمالی کے جو کہ محل ترتیب احکام ثواب عذاب کا ہی اس اعتبار سے ممکن کو عین واجب  
 کہنا کفر ہی کیونکہ ممکن اس وجود تفصیلی سے قابل جزا و سزا کا ہے بخلاف واجب تعالیٰ کے کہ وہ  
 منزہ و مبرا ہی جزا و سزا سے اسی ہی اعتبار سے محل ممکن کا واجب پر صحیح نہیں خلاصہ یہ کہ  
 ممکن حادث کے دو وجود ہیں اجمالی و تفصیلی لہذا ممکن باعتبار وجود اجمالی کے کہ عبارت منشار  
 سے ہی عین واجب تعالیٰ کے ہے جیسا کہ صوفیہ وجود یہ کہتے ہیں اور ممکن باعتبار وجود  
 تفصیلی کے متغایر بالذات واجب کے ہی محل ممکن کا واجب پر غیر جائز ہے جیسا کہ شہود یہ  
 کہتے ہیں پس نزاع فریقین میں لفظی ہی نہ معنوی ہی یہی صوفیہ کرام کا مذہب ہے اور  
 تقریر ہمہ اوست کی باعتبار اصحاب منطق و فلاسفہ کے یہ ہی کہ تقریر ہمہ اوست موقوف ہے  
 تحقیق وجود پر لہذا اول ہم وجود کو بیان کرتے ہیں واضح ہو کہ وجود کی دو قسمیں ہیں ایک  
 وجود مصدری جبکہ ترجمہ بودن یعنی ہونے کے ساتھ ہوتا ہی اور یہ وجود مصدری شری غیر واقعہ  
 سے ہی اسکا خارج میں ثبوت نہیں بلکہ یہ ایک امر اعتباری ہی کہ وجود حقیقی سے موجود ہوتا ہے  
 اور وجود حقیقی کے عدم سے معدوم ہوتا ہے اور یہ وجود مصدری کسی پر محمول بالمواطات  
 نہیں ہوتا یعنی بغیر واسطہ ذوالہ و فی کے کسی وجود مصدری کا ثبوت نہیں ہی اور اس سے  
 ہی وجود مصدری کو اصطلاح معقول میں وجود ظلی یعنی پرتوہ وجود حقیقی کہتے ہیں اور یہ وجود  
 یہی ہی اور محتاج طرف دلیل برہان کے نہیں ہی اور تمام ممکنات میں شریک ہے۔ یعنی  
 تمام ممکنات کو وجود مصدری عارض ہوتا ہے۔

دوم وجود حقیقی جو کہ منشار انتزاع وجود مصدری کا ہو یعنی جو کہ مصداق اس امر کا ہو کہ  
 وجود مصدری اُس سے سمجھ میں آئے اُس کو وجود اصلی کہتے ہیں اور یہ وجود حقیقی ایک  
 واقعہ ہی خارج میں بغیر فرض فارض کے موجود ہی اور یہ وجود حقیقی منطری ہی کیونکہ آج تک



نہیں معلوم ہوا کہ عالم کا وجود حقیقی کون ہے حاصل کلام یہ ہے کہ اطلاق وجود کا دو معنی پر ہر  
 ایک وجود مصدری کہ تعبیر کیا جاتا ہے لفظ لودن سے اور یہ وجود مقولات ثانیہ سے ہے  
 یعنی ظرف عرض اس کا ذہن ہوتا ہے یہ کلام متقدمین سے ثابت ہے دوسرا مصداق  
 و منتشر انتزاع وجود مصدری کا ہے اور اس ثانی وجود کو وجود حقیقی و وجود خاص کیساتھ  
 تعبیر کرتے ہیں اور درمیان اصحاب فلاسفہ کے نزاع واقع ہوا ہے کہ آیا وجود بدیہی تصور ہر  
 یا نظری ایک جماعت اس امر کی فائل ہوئی کہ تصور وجود کا بدیہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نظری  
 لیکن امر حق یہ ہے کہ ہر دو فریق میں نزاع لفظی ہی نہ معنوی بلکہ جو وجود کو بدیہی کہتے ہیں وہ  
 وجود مصدری ہے یہ سب ہونے وجود مصدری کے انتزاعات سے اور شے انتزاعی کی حقیقت  
 نہیں ہوتی مگر جو چیز ذہن میں حاصل ہو وہ ہی حقیقت وجود مصدری کی ہے اور جو لوگ نظری  
 کہتے ہیں یا ممتنع التصو ان کی مراد وجود سے وجود حقیقی ہے جیسا کہ مولانا صدر الدین شیرازی نے  
 حاشیہ شرح تفسیر میں لکھا ہے دوم یہ کہ بعد اتفاق امر بذاتہ کہ وجود مصدری مشترک ہے درمیان  
 جمیع موجودات کے اور اختلاف ہوا کہ وجود حقیقی آیا زائد ہوا حقائق موجودہ پر یا عین حقائق  
 موجودہ ہے یا مشترک پس ایک جماعت اشاعرہ و معتزلہ اس طرف گئی کہ وجود مشترک ہے۔  
 درمیان موجودات اشعار کے اور قائل ہوئی کہ ابوالحسن الاشعری اس امر کے کہ وجود نفس  
 حقیقت واجب و ممکن کے ہے اور یہی مذہب ابوالحسن بصری کا ہے پس موجودات موافق مذہب  
 ہذا کے حقائق متخالفہ متکثرہ باعتبار ذات کے ہیں اور ہر موجود کا وجود عین اس کی حقیقت  
 کے ہے اور حکماء مشائیین اس امر کے قائل ہوئے کہ وجود نفس ثابتہ واجب کے ہے اور  
 زائد ممکن میں بطور انضمام کے پس وجود واجب کے عین حقیقت ہے اور جمیع ممکنات میں مشترک  
 معنوی ہے باعتبار انضمام کے اور ممکنین کا مذہب ہے کہ وجود صفت قائمہ منضمہ ہر طرف ہریت کے  
 خواہ واجب ہو یا ممکن لہذا جمہور حکماء نے اس امر پر اتفاق کیا کہ وجود مفہوم واحد مشترک  
 ہر وجودات میں لیکن نزدیک متکلیفین کے حقیقت واحد مختلف ہوتی ہے ساتھ قیود و اضافت کے



پس وجود معنی زائد ماہیت پر ہے اور ماہیت واجب و ممکن کو وجود منضم ہر لینے خارج سے وجود ملتا ہے اور نزدیک فلاسفہ کے وجود واجب کا مخالف ہے وجود ممکن کو باعتبار حقیقت کے اور شرکت مفہوم کون میں ہے پس وجود خاص واجب میں عین حقیقت واجب کے ہے اور ممکن میں وجود خارج زائد سے وجود ماہیت ممکن کو ملتا ہے اور حکما اشرقیین کا یہ مذہب ہے کہ وجود حقیقت واحدہ کل موجودات میں ہی مختلف ہوتا ہے ساتھ کمال نقصان کے اور حمل وجود کا اپنی اُراد پر موافق تشکیک کے ہے اور گیسو سید محقق طرف اس کے کہ شخص خاص جزئی واجب لذاتہ ہے اور وجود اشبار کا جب ہوتا ہے کہ اول اشبار کی نسبت طرف لذاتہ کے ہو جیسا کہ شرح مواقف میں مذکور ہے۔ حاصل مراد صوفیہ کے وحدۃ الوجود سے یہ ہے کہ شے نفس الامریہ یا واجب الوجود ہے یعنی جسکا وجود ضروری ہو یا ممتنع الوجود جسکا وجود منع ہو یا ممکن الوجود جسکا عدم وجود برابر ہو اور نفی کے واسطے پانچ مرتبہ ہیں مرتبہ اول ذات واجب تعالیٰ مجرد و خالی ہو ملاحظہ صفات سے جسکو احدیت کہتے ہیں اور باعتبار علم کے اس کو حقیقت محمدی و ملاحظہ صفت وحدت کہتے ہیں مرتبہ دوم عبارت ہی ہوئی مرتبہ اول علت و مبداء اسماء و صفات اس ہی مرتبہ دوم کو واجب و قدیم کہتے ہیں اور چونکہ اسماء و صفات اپنی ظہور میں محتاج طرف روح کے ہیں جس کو مثال کہتے ہیں یہ امر مراد ثانیہ ہے اور مقام برزخ جو کہ درمیان ارواح و اجساد کے ہے مرتبہ رابع ہے اور وجود اجساد کو مرتبہ خامس کہتے ہیں یہ تین مرتبہ واسطے ممکن و حادث کے ہیں اور حمل ممکن کا ذات واجب پر باعتبار مراتب ہذا کے محال ہے کس واسطے کہ حمل موطنی اتحاد معمول کو ساتھ موضوع کے واجب کرتا ہے اور واجب و ممکن میں مغایرت قائم مراتب ہذا کے ہے لیکن باعتبار مرتبہ اول و ثانی کے ممکن واجب میں اتحاد ہے اور اصطلاح صوفیہ میں مقام لاہوت عبارت نفس ذات واجب تعالیٰ سے ہے اور مقام جبروت عبارت صفات واجب تعالیٰ سے ہے اور مقام ناسوت مراد حقائق امرکانیہ سے ہے اب اس بحث محققانہ کو ہم یہاں پر ختم کرتے ہیں اور



گروہ صوفیہ کے دوسرے طبقہ کی طرف متوجہ ہوتی ہیں جنکا یہ خیال ہے کہ جو لوگ مظہر علم و قدرت  
 الہی کے ہوئے اور حضرت وجود کا فیض ناقتنا ہی پایا وہ حضرات انبیاء اور گروہ اولیاء ہیں جو  
 چیزوں کے جاننے اور کاموں کے کرنے میں محتاج اسباب اور غیب کے نہیں ہیں۔ چونکہ انبیاء علیہم  
 السلام اُس نور ازل کے ظہور مظہر اکمل ہیں اُن کو کسی طرح اسباب ظاہری کا وسیلہ نہیں ہی بلکہ واسطہ  
 وجود کے علم و قدرت کا اُن میں ظہور ہی اُس علم کا نام وحی ہے اور قدرت کا نام معجزہ ہے اور  
 اولیاء کا نور اس اکمل ظہور سے جا ملتا ہے اور اُن کے علم اور قدرت کا غنچہ بھی اسی نور ازل کی  
 ہوا سے کھلتا ہے اُن کے علم کا نام الہام ہے اور قدرت کا نام کرامت ہے مگر یہ مقتدر غیر کنہیہ  
 ہوتے اور جو عجائب اور غرائب کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء عظام سے ظاہر ہوں۔ لائق  
 تعجب نہیں کیونکہ یہ تو خدا ہی کے علم و قدرت ہی انبیاء و اولیاء کا تو محض نام ہی اور اس کے  
 سمجھنے میں سب کا کام تمام ہی چونکہ صوفیائی کرام کا مذہب ہی کہ وجود حقیقت واحدہ کا نام ہی  
 اور موجودات بہ کلینہ محیط ہے اور اس کے مقابلہ میں عدم بتلاتی ہیں جسکے وجود کا تحقق مشکل  
 ہے اب رہا موجودات عالم اُس کی دو صورتیں ہیں ایک موجودات و موجود مطلق جس سے متلون  
 ہوں دوسرے عدم صرف سے آراستہ ہوں گو یہ صورت غیر متحقق ہی کیونکہ موجودات کے  
 احکام و آثار مرتب ہوتے ہیں اور جس شے کے آثار و احکام ترتیب پذیر ہوتے ہیں وہ عدم محض  
 نہیں ہو سکتے یہی صورت اول وہ ممکن بلکہ واقع ہی اور اُس کی یہ شان ہے کہ وجود مطلق  
 موجودات آئندہ کی صورت میں متمثل ہوتا رہتا ہی اور حسب موقعہ اور محل ظہور پذیر ہوتا ہے  
 اسی مقام سے تجدد امثال کا مسئلہ پیدا ہوتا ہے جسکو حق سبحانہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں نہیں  
 مراتب کی نسبت ارشاد فرمایا ہے وھو معکم اینما کنتم اور مایکون من بخوی ثلثۃ الا ھو  
 لایبھدہ اور اصحاب ظاہر کا عقیدہ ہی کہ ذات واجب الوجود ضروریہ کے ساتھ موجود ہے اور  
 غیر متناہی صفات سے متصف ہی اس صورت میں اگر موجود کو بحیثیت مجموعہ موثر مانا جائے  
 تو ترکیب لازم آتی ہی اور اگر واجب کو ایسی ذات قرار دیں کہ وجود کا اختیار و لحاظ نہ کیا جائے



تو ممکن نہ پانا فاضل نور کیسے ہو سکتا ہے اس واسطے کہ جب خزانہ میں ذخیرہ ہی نہ ہو گا تو داد و دہش کیونکر ہو سکتی ہے اور اگر وجود کو موجود قرار دیں اور اُس میں ذات کا اعتبار نہ کریں تو ایسی حالت میں یہ الزام آتا ہے کہ موثر حقیقی ہو کر قائم بہ نفس نہ ہو کیونکہ وجود بنفسہ بغیر ذات کے غیر قائم ہے۔ اب یہ کہنا باقی رہا کہ وجود کی علت خود ذات ہے یا غیر ذات ہے یا محض ذات چوں کہ جہت سے میرا ہی موثر اور علت نہیں ہو سکتی اور غیر ذات علت وجودیوں قائم نہیں ہو سکتی کہ ذات اپنی تحقیق و ثبوت میں اپنی غیر کی جانب محتاج ٹھہرتی ہو اور محتاج میں کبھی واجب ہونے کی قابلیت پیدا نہیں ہوتی لہذا ذات معہ اپنی ثبوت اول کے جو جہات مختلفہ سے جہت ہے وہی علت وجود ہے۔ اسی وجہ سے مسئلہ وحدۃ الوجود کی نسبت اہل اسلام کا ایمان یومنون بالغیب پر ہے اسکا فیصلہ خود خدا کے تعالیٰ نے اپنے قرآن پاک کی سورۃ اخلاص میں فرما دیا ہے صاحب تفسیر خازن کبیر اس سورہ کی شان نزول میں تین سبب بتلاتے ہیں ایک سوال مشرکین کا کہ بتلائے (امی محمد) آپ کا رب کس چیز کا ہے آیا چاند سی کا یا سونے کا (۲) یہود نے کہا کہ یہ سبب بتلائے کا بنایا ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ کو کس نے بنایا (۳) نصاریٰ نے بخران لے اللہ تعالیٰ کی ماہیت پوچھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ سورۃ نازل ہوئی یعنی قل هو اللہ احد ۱ اللہ الصمد ۲ لم یلد ۳ ولم یولد ۴ ولم یکن له کفو ۵ احد ۶ مفسرین کہتے ہیں کہ اخذ خبر ہے معرفت نہ لائے کہ دلالت کرے وحدۃ عظمیٰ پر جو منتہا ہی فہم سے اعلیٰ تر ہو پھر وحدۃ نہ اجزائے کثرت سے ہر نہ جنبش عدو سے بلکہ معنی یکتائی و ہمیشائی ہو اور آخر سورۃ میں احد بمعنی اقل و جہت عدو ہی ہو کہنا یہ بھی ذات پاک سے صمد مقصود سرور بے نیاز۔ محتاج الیہ بخاری شریف میں ہے کہ صمد وہ سرور ہے جس پر سبھاوت منتہی ہو۔ کہا ابن عباسؓ نے جس کے سب محتاج ہوں اور صمد بمعنی قصہ ہے پس صمد بمعنی محمود جسکی طرف قصہ کیا جائے اور کہا مفسرین نے محمد عالم جمیع معلومات حلیم خالق اشیا۔ کفو ہمسر۔ حاصل کلام آپ کہ دیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ یکتا ہے اللہ بے نیاز ہے جس کے سب محتاج ہیں وہ کیسے محتاج نہیں



رہیں تاکہ صفات ثبوتیہ میں ذکر ذات و صفات میں برائیں قاطعہ اور دلائل قاہرہ کے  
 ساتھ کہ نہ کسی کو جانا نہ کسی سے جنایا گیا نہ اس کے لئے کوئی ہمسرہ ہے یہ صفات سلبیہ تاکہ  
 صفات مذکورہ بالا طراز و عکس ثابت ہوں، بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
 عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ابن آدم نے جھٹلایا اور اُسے  
 یہ حق نہ تھا مجھے بُرا کہا اُسے یہ نہ سنا نہ تھا جھٹلانا میرا یہ ہے کہ کہتا ہی اللہ نے جس طرح پہلی یا بنایا  
 دوبارہ زندہ نہ کرے (حشر میں) اور بُرا کہنا یہ ہے کہ کہتا ہی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے فرزند  
 اختیار کیا حالانکہ میں بے نیاز ہوں نہ جانا نہ جنایا گیا نہ میرا کوئی ہمسرہ ہے۔ احکام۔ واجب  
 ہے اللہ کو احد صمد کہنا اور جانتا ۲۰۔ واجب ہی اللہ کی توحید والوہیت پر استدلال لانا۔  
 ۳۱۔ واجب ہی اس سے نقائص کی نفی کرنا مگر یہ کہ کچھ حکم فرض کفایہ میں بقدر ضرورت چند  
 علماء کافی ہیں اس لئے کہ نہ استدلال منصب عوام ہے نہ ضرورت عام لطائف و کلمہ ہوا سماء  
 اشارہ سے ہی اور اشارہ دیدہ و دل کو نگراں و متوجہ بنا دیتا ہے پس اشارہ ہی کہ ہماری  
 طرف بدل متوجہ ہو جاؤ پھر اتصال کلمہ (اللہ) مشیر ہے کہ نہ بعد ہے نہ حجاب نہ حالت۔  
 منتظرہ ۳۲۔ ہر سچے دل سے کہا اللہ اُدھر حضور ہی محال تھی۔ اور حضرات صوفیہ سیر الی اللہ  
 کہتے ہیں ۳۳۔ صفت احدیت و صمدیت کا ذکر مشیر ہے کہ اسی قدر کفایت نہ کر اختیار سے  
 و رگزر اللہ ہی کو مقصود بنا۔ اس کے عجائبات قدرت پر نظر ڈال اور یہ سب امور بدون  
 قطع مراحل و تحمل مصائب شاق اور غیر ممکن ہیں حضرات صوفیہ اسے سیر فی اللہ کہتے ہیں۔  
 ۳۴۔ جملہ صفات میں احدیت کی تقدیم چاہی کہ حجاب ہے تو یہ کثرت ورنہ اللہ ہی اللہ ہے  
 ۳۵۔ پھر تکرار کلمہ اللہ میں لطافت قند مکرر ہے یعنی گو اللہ والوں کی رگ و ریشوں میں اللہ صمدی  
 اللہ سمایا ہے تاہم اشارہ ضمیر پہلے نہ چاہیے خالی ذکر کوئی نہ چاہیے ۳۶۔ صمد فرمایا کہ  
 محبوبیت و مقصودیت اللہ ہی کے لئے ہے پھر حضرت صمد سے بے نیازی اور نیاز مندوں کی اُمید  
 چارہ سازی کیسی بے حیائی ہے ۳۷۔ کلمہ کف و محل دلیل نفی تو الہ میں مشیر ہے کہ سلسلہ تولید



جنسیت میں مقید ہر مثلاً انس و جن یا دوسرے حیوان کی صحبت سے تو والد نہیں ہو سکتا  
 ۷۔ اس میں مسئلہ کفایت نکاح پر اشارہ ہے ۸۔ ولاد میں دو اعتبار ہیں ایک یہ کہ حقیقت  
 ولد ہو اور اس کے لئے طریق مستمر معلوم ہو اسکے نفی لم یلد سے فرمائی دوسری یہ کہ مجازاً  
 اولاد مانا جائے جیسے متنبیٰ اسے لم یخذ ولد میں رو کر دیا پس جمیع اعتبارات مخالفت باطل  
 ہو گئے اور دلیل اس دعویٰ پر احدیت ہی جو منہ پر بھی اشتراک کو نہیں نہیں جابہتی حالانکہ والد  
 و ولد میں جنسیت لازم ہے ۹۔ لم یولد دلیل اس کی صمدیت ہی اس لئے کہ مولود لے نیاز  
 نہیں ہو سکتا ۱۰۔ عجیب امر ہے کہ آج تک سوائے اہل حق کے کسی نے اپنے معبود کو  
 بوصف احدیت و صمدیت پکارا بھی نہیں ثبوت کیسا اس لئے کہ صفات خاصہ حضرت  
 حق پر ہیبت و عظمت حق محفوظ و ممنوع ہیں اب ہم اس بحث کو ختم کر کے حضرت شمس العارفین  
 بدر الکاملین قدوة الکبرار زبدۃ الاولیاء علی بن عثمان ہجویری معروف بہ دانلغنج بخش صاحب  
 لاہوری رحمۃ اللہ علیہ صنف کتاب کشف المحجوب کے کچھ مختصر حالات لکھ کر ترجمہ کتاب  
 کشف المحجوب شروع کرتے ہیں جن کا فضل و کمال زمرہ اولیاء اللہ میں الظہر من الشمس ہی

### شمار مختصر حالات حضرت سید علی ہجویری

کنیت آپ کی ابوالحسن نام آپ کے والد کا عثمان ابن علی جلابی الغزنوی ہے شجرہ نسب آپ کا  
 علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام سے ملتا ہے آپ سادات حسنی و حسینی سے ہیں بعض مورخین  
 کہتے ہیں کہ آپ کی پیدائش ماہ ربیع الاول کی ۱۰ تاریخ ستلیمہ روز جمعہ ہی آپ صاحب  
 صحو تھے چنانچہ آپ نے اس باب میں فرمایا ہے کہ شیخ میرے جنیدی مذہب تھے اور کہتے  
 تھے کہ سکر لڑکوں کا کھیل ہی اور صحو چائے قماردوں کی ہی اور میں کہ علی بیٹا عثمان جلابی کا  
 ہوں مطابق اپنے کمال حال صاحب سکر کا صحو ہوتا ہے اور سب اذنی درجہ مقام صحو میں  
 رویت الہی ہی یار کھتا ہی اس کو بشریت کہتی ہیں پس وہ صحو جو آفت میں مبتلا کریں اس سے کسی بہتر ہو کہ  
 میں وہی ہی آپ پر شیخ ابوالفضل بن حسن لکھی کے ہیں اور فرید خضریٰ کی ہیں اور ہر حضرت شیخ بنی کی ہیں اور



شیخ ابوالقاسم گرگانی و شیخ ابوسعید ابوالخیر و شیخ ابوالقاسم قشیری و دیگر بہت سے مشائخوں کو  
 آپ نے دیکھا ہے مذہب آپکا حنفی تھا وطن اصلی آپ کا مقام غزنی ہے اور جلاب اور ہجویر  
 دو محلتے نواح شہر غزنی سے ہیں آپ محلہ ہجویر میں رہتے تھے اسی اعتبار سے آپ علی ہجویری  
 مشہور ہیں آپ کی والدہ ماجدہ کی قبر مقام غزنی ہی اور حسین مسجد کو آپ نے تعمیر فرمایا تھا اُس  
 مسجد کی محراب سمت جنوب کی طرف بائبل ہو اُس وقت کے علماء نے اس معاملہ میں آپ سے  
 اعتراض کیا تھا ایک روز آپ نے سب علماء غزنی کو جمع کیا اور خود امام بن کر اُس مسجد میں نماز  
 ادا کی بعد نماز کے حاضرین جلسہ سے فرمایا کہ دیکھو کعبہ کس سمت پر واقع ہے اُس وقت سب کے  
 درمیان سے حجاب اٹھ گیا اور کعبہ حجازی نمودار ہوا آپ کی قبر شریف مطابق سمت اُسی مسجد  
 کے مقام لاہور ہو اور قبر والدہ ماجدہ کی متصل قبر تلح الاولیاء جو ماموں حضرت پیر سید علی  
 مخدوم ہجویری کے ہیں ہو اور خانوادہ آپکا خانوادہ زہد و تقویٰ سے تھا آپ کی تصانیف بہت  
 ہیں جن میں سے کتاب کشف المحجوب آپ کی مشہور و معروف ہی جس میں کسی درویش کو کلام  
 نہیں ہے اور گروہ صوفیہ میں مسلم الثبوت مانی جاتی ہے متاخرین صوفیہ بیشتر کشف المحجوب کو  
 استدلال میں پیش کرتے ہیں۔ ابتدائی تعلیم آپ نے مقام غزنی پائی اور انتہائی تعلیم  
 یعنی تصوف کی تعلیم اپنے پیر و مرشد سے پاکر بغرض مشاہدہ انوار تجلیات اکثر ملکوں کی آپ نے  
 سیاحت فرمائی اور بعد سیاحت اپنی کتاب کشف المحجوب نہ بان فارسی تصنیف فرمائی آپ  
 کامل درویشوں سے ہیں اور کتب تصوف میں بہ زبان فارسی اس پایہ کی کتاب اس وقت  
 تک کوئی تالیف و تصنیف نہیں ہوئی جس جامعیت کی کتاب کشف المحجوب ہو آپ کی خوارق  
 عادات بکثرت مشہور ہیں تجرید و توکل آپکا شعار تھا آپ نے بہت کچھ سیاحت فرمائی  
 ہے اور آخر زمانہ عمر میں آپ دار السلطنت لاہور تشریف لائے اور آپ کا وصال ۸۵۶ھ و  
 بعض کے نزدیک ۸۶۲ھ میں ہوا مقام لاہور میں آپ کا مزار زیارت گاہ خلایق ہے اور  
 مشہور ہے کہ جو کوئی چالیس رات جمعہ یا چالیس روز آپ کے روضہ منورہ پر حاضر ہو کر



جو آرزو رکھتا ہو پوری ہو۔ مترجم کتاب فقیر ظہیر احمد ظہیری عفی عنہ بھی زیارت روضہ منورہ  
سے مستفیض ہو چکا ہے اور جیسا ویسا آپ کو پایا اور مترجم کتاب کو یہ کیا کلمہ فخر کا موقعہ ہو کہ اسی  
آستانہ بوسی کے شرف میں حضور کی کتاب کشف المحجوب کے ترجمہ لکھنے کا افتخار حاصل ہوا جسکے  
بانی مہمانی محب الفقرا مقبول اہل اللہ حاجی حرمین شریفین جناب مولانا حاجی چراغ الدین  
صاحب و سراج الدین صاحب تاجر کتب لاہور کشمیری بانارزادہ افتخار خانہ ساعی ہوئے  
اور ان کی توجہ خاص سے کتاب مذکور کا میں نے ترجمہ کیا۔ واضح ہو کہ یہ ترجمہ میں نے یکم  
ربیع الاول کو شروع کیا اور آخر ربیع الثانی ۱۳۲۷ھ کو ختم کیا اور ترجمہ کتاب کے اول میں  
مقدمہ تاریخ تصوف معہ حالات پیر سید علی محمد دم الجوری رضی اللہ عنہ کو لکھا خدائے تعالیٰ  
قبول عام فرمائے آمین بحق رحمۃ اللعالمین صلوٰۃ اللہ علیہ الی یوم الدین علی العیوب الدین  
و تو قیامت ہر کسے در دست گیر و نامہ ۴۰ من نیز حاضر مشیوم مرح ہر رگاں در لفل  
اس کے بعد میں ترجمہ کتاب کشف المحجوب شروع کرتا ہوں خدا میری مدد کرے۔ فقط  
اب میں مقدمہ تاریخ تصوف کو اپنی ناچیز ایک غزل پر ختم کرتا ہوں۔

### غزل

ایسے شغل ہو کہ چشم دل ہو ہر دم سوئی دوست	عاشق ہو ہی نماز کعبہ ابرو سے دوست
میں نماز دل ہوں دل ہو کعبہ ابرو دوست	سامنے قبلہ ہی میری دل ہی میرا سوئی دوست
میری ہستی کچھ نہیں ہی ہستی ہستی عری	خاک ہوں لیکن سمجھتا ہوں غبار کوئی دوست
ہو گیا ہوں مسرت بخود جبکے منوگھا ہی لباس	ہر گڑھے میں مری آنے لگی ہی ہوئی دوست
مجھ کو آنسو ہے منظر ہر سمت جلاوہ یار کا	جب سے آنکھ نہیں سما یا ہی سچ نیکوئی دوست
اینا عاشق آپ ہوں معشوق ہوں لیکن نہیں	یار کا میں شعیبہ ہوں دل ہی میرا سوئی دوست

کیا تمنا شاہی کہ مردہ لوگ کہتے ہیں ہمیں  
بند آنکھیں کر کے جاتے ہیں ظہیری سوئی دوست



# دیباچہ مصنف علیہ

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَرَبْنَا اِتِّمَامِنُ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَبِيْ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا - اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ كَشَفَ لَا وِلِيَّاهُمْ  
 يَوْمَ اَطْلُقَ مَلَكُوْتَهُ وَقَشَعَ لَا حَصِيْبًا لَّهُمْ سَرَائِرُ جَبُوْتِهِ وَاَسْرَاقَ دَمِّ الْمُحِبِّيْنَ بِسَيِّفِ  
 جَلَالِهِ وَاَنَاقِ سَرَائِلِ عَارِفِيْنَ بِرُوحِ وَصَالِهِ هُوَ الْمُحْيِيْ لِمَوَاتِ الْقُلُوْبِ بِاَنْوَارِ  
 اِذْ سَلَكَ صَعْدَ سَبِيْلِهِ وَكَبَّرَ يَأْتِيهِ وَالْمُنْعِشُ لَهَا بِرَاحَةِ رُوحِ الْمُعْرِفَةِ وَنَشْرَ سَمَائِهِ وَاصْلَافِ  
 وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ وَاَزْدِ وَاَجِبِهِ - ترجمہ ہمارے پاک پروردگار  
 ہم عاجزوں کو اپنی رحمت کا نام سے کامیاب فرما اور ہم کو راہ راست نصیب فرما۔ جہلِ شنا و صفت  
 اور تعریفیں اُس ذاتِ اعلیٰ کو سراور میں جس نے اپنے دوستوں پر ملکوت کے مخفی راز کھول دیے  
 اور اپنے برگزیدہ بندوں کو جبروت کے اسراروں سے آگاہی بخشی اور مجبوں کا خون اپنی  
 جلالت کی تلوار سے بہایا اور اپنے وصل کی شراب سے عارفوں کو ذوقِ عنایت  
 کیا اور اپنی بے نیازی اور عظمت سے تو ہی مردہ دلوں کا زندہ کرنے والا اور  
 اپنی شرابِ معرفت اور اسمائے عظام کی خوشبو سے مردہ دلوں کا  
 جلائے والا ہے اور درودِ سلام اور دعا و رحمتِ رب العزت کا محمد رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم پر ہمیشہ نازل ہووے کہ جن کی صفت بولا کہ



لما خلقت الافلاك ہے وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدًا وَّآلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَوْلِيَآءِ اَمَّتِهِ  
اَجْمَعِينَ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ۔

## عنوان کتاب

اے طالب مولا۔ اللہ تعالیٰ تجھ کو دونوں جہان میں کامیاب کرے میں کہ علی بن  
عثمان جلابی غزنوی ہجویری کا بیٹا ہوں۔ تیری طلب کے مطابق میں نے استخارہ کیا جس سے  
معلوم ہوا کہ یہ کتاب تجھ کو کامیاب کرے گی اس واسطے میں نے اس کتاب کے ختم کرنے کا مستقل  
ارادہ کر لیا کہ ترتیب سلوک میں اس کتاب کو لکھوں اسی سبب سے نام اس میں کشف المحجوب  
رکھا اور تیری مراد جو اس کتاب کے تمام کرنے کی تھی اُس کو پورا کیا اب تیرا مقصد معلوم ہو گیا  
اور تیری غرض میں نے سمجھ لی ہے میں اس کتاب کے تمام کرنے کی واسطے خدا سے مدد اور  
توفیق چاہتا ہوں اور ہر ایک قول اور فعل میں اپنی قوت سے برکت چاہتا ہوں میں بہرہ جہت  
خدا ہی پر بھروسہ ہے۔

**پہلی فصل**۔ آغاز کتاب میں میں نے اپنا نام دو سبب لکھا ہے ایک نصیب خاص دوسرا  
نصیب عام۔ پس نفع عام تو یہ ہے کہ اس علم کے نہ جاننے والے جب ایک نئی کتاب دیکھیں گے  
اور اُس کے مصنف کا نام کہیں لکھا ہوا نہ پائیں گے تو وہ کتاب اپنی نام سے مشہور کر دینگے  
مصنف کا اصلی مقصد فوت ہو جائیگا وہ یہ کہ کتاب کی تصنیف اور تالیف سے یہ غرض ہوتی ہو  
کہ مصنف کا نام ہمیشہ زندہ اور باقی رہے اور کتاب کے پڑھنے اور دیکھنے والے اُس کو دعا کر  
جس خاتم سے یاد کریں یہ امر مجھے مصنف یا مولف کو کہاں نصیب ہوا چنانچہ مجھ کو اس قسم کا  
حادثہ دو مرتبہ پیش آیا وہ یہ کہ ایک مرتبہ میرا دیوان کوئی شخص متعارف لے گیا اور اُس نے  
مجھ کو واپس نہ دیا چونکہ میرے پاس وہی ایک اصل نسخہ تھا اُس کی دوسری کوئی نقل نہ تھی لہذا  
اُس شخص نے بجائے میری نام کے مقطع میں اپنا نام داخل کر کے مشہور کر دیا اور میرا نام بالکل  
دیوان سے خارج کر دیا جب میں نے سنا تو مجھ کو سخت صدمہ ہوا کہ میری محنت و مشقت مفت



ضائع ہوئی تاب اللہ علیہ خدا تعالیٰ اُس کی تو بہ قبول کرے دوسرے ایک مرتبہ میں نے ایک کتاب منہاج الدین طریق تصوف میں لکھی اُس کو بھی میرا ایک دشمن کہ اللہ تعالیٰ اُس کے قول کو ہمیشہ مردود رکھے لے گیا اور میرا نام اُس میں سے اڑا دیا بلکہ عوام کے سامنے اُس نے یہ ظاہر کیا کہ یہ کتاب میں نے لکھی ہو گو خاص خاص اُس کو اُس قول کو شکر ہے یہاں تک کہ خدا تعالیٰ نے اُس کو اس فعل کے کرنے سے اُس کا نام اپنی درگاہ کے طالبین سے مٹا دیا اب نفع خاص کی وجہ بتاتا ہوں وہ یہ ہے کہ جب لوگ کوئی کتاب دیکھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اس کتاب کا مولف اس علم و فن کا ماہر اور عالم تھا تو اُس کے حقوق کی رعایت کرتے ہیں اور اُس کے پڑھنے اور دیکھنے کی کوشش کرتے ہیں اور اس سے پڑھنے والے اور مصنف کتاب دونوں کی مراد پوری ہوتی ہے واللہ اعلم بالصواب۔ **دوسری فصل** میں نے یہ جو کہا کہ استخارہ کیا میں نے اس سے یہ مراد ہے کہ اللہ و تبارک و تعالیٰ کے آداب کی میں نے کما حقہ حفاظت کی ہے جیسا کہ فرمایا خداوند عالم عز اسمہ نے اپنے پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کے متبعین سے **فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ** یعنی جب قرآن شریف پڑھو تو اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہو تاکہ شیطان مردود کے وسوسہ اور شرارت سے امان میں رہو۔ چونکہ استغاثت اور استخارہ اور استعانت قریباً مرادف یعنی ہم معنی ہیں۔ ہر ایک سے مراد مدد و طلب کرنا اور پناہ چاہنا اور اپنے کام کا سرانجام اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا اور انواع و اقسام کی آفتوں سے نجات پانا ہی صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حکم الیسا ہی استخارہ سکھاتے تھے جیسا کہ قرآن مجید کی کوئی سوت، چونکہ جب بندہ یہ جانے کہ سب کاموں کی بھلائی اور بُرائی کو خدا خوب جانتا ہے اور جو کچھ بھلائی اور بُرائی بندہ سے ہوتی ہے یا پہونچتی ہو وہ حکم الہی ہے پھر ایسی حالت میں سوائے رضا اور تسلیم کے کوئی تدبیر نہیں بلکہ قضا سے مدد طلب کرنا اور نفس کا اثر قبول کرنا اور اُس کا اتارہ ہونا بندہ سے دور کرے اور کل افعال اور احوال اور خیریت

۱۵۱ استغاثت یعنی پناہ چاہنا اور استخارہ یعنی طلب، غیر مرادف استغاثت یعنی پناہ چاہنا اور استخارہ یعنی طلب، غیر مرادف



اور صلاح اُسی کے سپرد کرے اور ہمیشہ ہر ایک کام کے شروع میں استخارہ کرے تاکہ خدا تعالیٰ اُس کو ہر ایک خطرات سے اور آفات سے محفوظ رکھے۔ **وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ**

**تیسری فصل** میں نے جو کہا کہ اغراض نفسانی کو دل سے دور کر دیا اس سے مراد یہ ہے کہ جس کام میں نفسانی غرض شامل ہو جاتی ہے اُس کام سے برکت جاتی رہتی ہو اور دل سیدہ راستہ کو چھوڑ کر کجی کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور یہ امر دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو وہ غرض حاصل ہوتی ہے یا نہیں اگر وہ غرض پوری ہو گئی تو سمجھنا چاہئے کہ ہلاک ہو گیا اس واسطے کہ دوزخ کے دروازہ کی یہی کنجی ہے کہ نفس کی خواہش کے موافق کام کرے اور اگر وہ غرض حاصل نہیں ہوتی تو پہلے زمانہ سے بھی زیادہ اُس کو دل سے دور کر لیا اور اُس کو بُرا سمجھے گا اس واسطے کہ نجات کی یہی معرکہ ہیں اور بہشت کے دروازہ کی یہی کنجی ہے کہ نفس کے اغراض کو پورا نہ کرے جیسا کہ خداوند عالم فرماتا ہے **وَنَحَى النَّفْسَ عَنِ لَهْوَىٰ ۚ فَإِنَّ الْحَبْنَۃَ هِيَ الْمَأْوٰی** ترجمہ ہے جس نے نفس کو اُگی نکال دیا اس کا اُس کا ٹھکانا جنت ہے واضح ہو کہ نفسانی اغراض جو انسان کو کاموں میں پیش آتے ہیں وہ یہ ہیں کہ بندہ جو کام کر رہا ہے اُس میں اُس کو سوائے خدا کے دوسرے کی رضامندی اور خوشنودی مقصود ہو دے اور نفس کی نجات عذاب کے ذریعہ سے نہ چاہی اور تمام خودی اور خود بینی کی باتوں میں نفس کی کوئی حد نہیں ہو اور اُس کی پوشیدہ باتیں اُس میں ظاہر نہ ہوں جیسا کہ اس کتاب میں ہر ایک بات اپنے اپنے موقع پر اسی معاملہ میں لکھی جائیگی

انشاء اللہ تعالیٰ

**چوتھی فصل** میں نے جو کہا ہے کہ تیسری درخواست کے موافق کام کیا اور تیسری مراد یہ ہے کہ اس کتاب کو تمام کروں چنانچہ تمام کرنے کا قصد کیا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تو نے مجھے سائل دیکھا اور اپنا واقعہ مجھ سے دریافت کیا اور یہ کتاب مجھ سے مانگی بلکہ تیسری مراد یہ تھی کہ اُس سے فائدہ اٹھاؤں تو مجھ پر واجب ہوا کہ تیسری سوال کا حق ادا کروں چونکہ اس وقت تیسری سوال کی حقیقت کو میں ابھی طے سے سمجھ گیا ہوں اور میں نے بھی مصمم قصد کر لیا ہے کہ اس کتاب کو ختم کروں



لہذا اسی وقت اس کو شروع کرتا ہوں اور اُس کے تمام کرنے کی نیت میرے دل میں ہے اور تیرے سوال کا جواب مجھ پر واجب ہے چونکہ یہ قاعدہ کی بات ہے کہ بندہ کا ارادہ اور نیت جب کسی کام کرنے کی ہوتی ہے تو اگرچہ اُس کام میں کوئی حرج واقع ہو مگر جب بھی بندہ اُس کے کرنے پر مجبور اور معذور ہوتا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نیتاً للؤمنین خیر من جملة ترجمہ یعنی کسی کام کے شروع کرنے کی نیت اُس کام کی بے قیمت کرنے سے اچھی ہے اور کل کاموں کا وارد و مدار صرف نیت پر ہے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ یعنی ہر عمل کا وارد و مدار نیت پر ہے اور یہ مسئلہ بھی ہر کہ بندہ ایک کام کی نیت کرے اور اُس پر ایک حکم مترتب ہووے اُس کے بعد نیت بدل دے تو حکم بھی بدل جائیگا لیکن اس سے اُس کے ظاہر میں کوئی اثر تغیر اور تبدل کا نہ ہو گا۔ جس طرح ایک مسافر کہ حالت سفر میں قصر کرے اور جب ایک شہر میں اقامت کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائیگا اور قصر کے احکام اُس پر جاری ہوں گے اور اس قسم کی بہت سی مثالیں اس کتاب میں اپنی اپنی جگہ پر موجود ہیں پس معلوم ہوا کہ کسی کام کے شروع میں اچھی نیت کرنا گویا اُس کام کا حق ادا کرنا ہے واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

**پانچویں فصل**۔ اور چہ میں نے کہا ہے کہ اس کتاب کا نام کشف المحجوب رکھا ہے اس سے یہ مراد ہے کہ گویا کتاب شاہد ہے اس امر پر کہ واقعی میں ایسی ہیئیں مگر ان لوگوں کے واسطے جن کے دل کی آنکھ بنیا ہے جب کتاب کام نام نہیں گے سب جان جائیں گے کہ درحقیقت یہ کتاب ایسی ہی ہے۔ جانتا چلے سنے کہ تمام عالم تحقیق کے لطیف سے چھپا ہوا ہے سوائے خدا ہی عزوجل کے اولیاء اور اُس کی درگاہ کے عزیزوں کے کوئی نہیں جانتا ہوا ہے چونکہ یہ کتاب خدا کی راہ کے بیان میں ہے اور تحقیق کے کلمات کا بیان کرنا اور بشریت کے حجاب کا اٹھانا سوائے اس نام کے دوسری صورت سے نہیں ہو سکتا اور حقیقت میں حجاب کا اٹھ جانا محجوب کی ہلاکت کا باعث ہے جیسے کہ حجاب کشف کی ہلاکت کا باعث ہے یعنی جیسے کہ نزدیک اللہ دوری کی



طاقت نہیں رکھتا ہو دور والا ترویج کی طاقت نہیں رکھتا مثلاً کوئی جانور سرکہ سے نکلے اور دوسری چیز میں گر پڑے فوراً مر جائے گا اور کوئی چیز ادب چیزوں سے نکل کر سرکہ میں گرے اُسی وقت ہلاک ہو جائے گی اور معنی سمجھنے کا طریقہ ہر شخص کو بہت مشکل ہے یہ وہی کر سکتا ہے کہ جس کو خداوند تعالیٰ نے اس کام کے واسطے پیدا کیا ہے چنانچہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کُلُّ مَبْدُؤٍ لِّمَا خَلِقَ لَهُ یعنی خدائے عزوجل نے ہر شخص کو ایک کام کے واسطے پیدا کیا ہے اور وہ کام اُس پر پہل کر دیا ہے اب حجاب دو قسم کا ہوتا ہے ایک حجاب رینی اور یہ ہرگز دور نہیں ہوتا ہے اور دوسرا حجاب غیبی اور یہ جلد اٹھ جاتا ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ کوئی بندہ ایسا ہو۔ اُس کی ذات اُس کے اور خدا کے درمیان میں حجاب ہو گئی ہو تو ایسی حالت میں حق اور باطل اُس کے نزدیک سب برابر ہو اور ایک ایسا بندہ ہو کہ اُس کے اور خدا کے درمیان اُس کی صفت حجاب ہو اور اُس کی طبیعت ہمیشہ خدا کی معرفت کی طالب ہو اور باطل سے گریز کرے پس حجاب ذاتی کہ جسکو رینی کہتے ہیں ہرگز دور نہیں ہوتا اور رین اور ختم اور طبع ان سب کے ایک معنی ہیں جیسا کہ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے کَلَّا بَلْ رَّانَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ یعنی ہرگز یہ بات نہیں ہے بلکہ اُن کے دلوں پر زنگار آگئی ہے بسبب اُنکو اعمال کے اسکا حکم ظاہر کر دیا اور پھر فرمایا کہ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اَاَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ اب اس کا سبب بیان کیا کہ ختم اللہ علی قُلُوْبِهِمْ اور صفت کا حجاب کہ جسکو غیبی کہتے ہیں ممکن ہے کہ کسی وقت دور ہو جائے اس واسطے کہ ذات کا بدلنا شاذ و نادر ہے اور صفت بدل سکتی ہے چنانچہ غیبی میں تبدیل صفت ہے اور مشائخ اس باب میں اس قصہ کو رین و غیب کی لطیف اشارات سے فرماتے ہیں یعنی اس کے واسطے یہ اشارات لطیف ہیں چنانچہ حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اَلْكُرْنُ مِنْ جُلَّةِ الْوُطَنَاتِ وَالْغَيْنُ مِنْ جُلَّةِ الْخَضَرَاتِ یعنی رین و وطنوں میں سے ہو اور غیب میں وطن پائدار رہتا ہے اور حضرت طاری ہی جیسے ایک پتھر سے آئینہ ہرگز نہیں بن سکتا اگرچہ تمام دنیا کے صیقل کرنیوالے جمع ہو جائیں اور آئینہ جب



زنگ آلودہ ہو جاتا ہے تو اس کو مصفاہ سے صاف کر سکتے ہیں اس وجہ سے کہ پتھر میں سیاہی اور تاریکی ذاتی ہے اور آئینہ میں روشنائی ہر قاعدہ ہے کہ اصل پایدار رہتی ہے صفت عارضی کو بقا نہیں ہے اس کا ناکل ہونا ممکن ہے تو میں نے یہ کتاب اس واسطے لکھی ہے کہ دلوں کے واسطے صیقل کرے وہ دل جو غین کے حجاب اُن کے رُخ پر پڑے ہوئی ہیں اور یہ کتاب اُن درویشوں کے واسطے نور سینہ ہوتا کہ اس کے پڑھنے کی برکت سے وہ حجاب دور ہو جائے اور اصل حقیقت کی طرف متوجہ ہو جائیں اور وہ لوگ کہ جن کی ہستی میں عجب و پندار بھرا ہوا ہے اور حق سے انکا رکھتے ہیں اور باطل کے مرکب میں اُن کو حق کی طرف راہ نہ ملے اور اس کتاب سے اُن کو کچھ فائدہ نہ ہو وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی نِعْمَتِهِ الْعَرْفَان

**چھٹی فصل** یہ جو میں نے کہا ہے کہ تیرا مقصود معلوم ہو گیا اور تیری غرض کے موافق کلام اس کتاب میں لکھا گیا اس قبول کرنے سے یہ مراد ہے کہ جن کتاب اُس شخص کو جس کے سامنے سوال پیش کیا گیا ہے سائل کا مقصود معلوم نہ ہو جائے اُسکے سوال کو پورا کیسے کر سکتا ہے ممکن ہے کہ سائل کسی ایسے مشکل امر کا سوال کرے جس کا جواب پوری طور پر نہ دے سکے تو اُس سے کچھ فائدہ نہ ہو گا اور قاعدہ ہے کہ آدمی جن کتاب اُس مشکل امر کی پوری طور پر معرفت نہ رکھتا ہو گا اُس کے سوال کو حل نہیں کر سکتا اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ تیری غرض کے موافق کلام کتاب میں لکھا گیا یعنی جتنے سوال ہیں اُن سے ہی اُن کے جواب ہیں جب سائل اپنے کل سوالات کے درجات کو خوب جانتا ہو گا پھر بھی جو مبتدی ہے اُس کو اُس کی تفصیل کی ضرورت ہو گی اور تیری غرض اللہ تعالیٰ کو نیک بخت کرے کہ اس کتاب میں یہی ہے کہ اس کو تفصیل کیساتھ لکھوں اور ایک کتاب بناؤں تیرے سوال کی۔ وباللہ التوفیق۔ اور خدا ہی سے مدد چاہتا ہوں **ساتویں فصل**۔ اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ میں خدا سے تعالیٰ سے توفیق اور مدد چاہتا ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ بندہ کا مددگار اور معاون سوا خود ذات باری کے اور کوئی نہیں ہے جتنے کہ اُس کی خیریت پر مدد کرے اور اُس کو زیادتی کی توفیق عطا فرماو اور توفیق کو مضمّن ہیں

لے نہ صرف اس کی تعریف اور انعام کی تو شہید کی ضرورت ہو گی



موجود کرنا اسباب کا بندہ کی خواہش کے موافق بشرطیکہ وہ خواہش خیر کی ہو اور کتاب اور سنت توفیق کی صحت وجود پر ناطق ہیں اور تمام امت کا اجماع ہے سوائے گروہ مغضیہ اور قدربوں کے کہ انہیں لفظ کو کل معافی سے خالی سمجھتے ہیں اور بعض اس طریقت کے مشائخ نے کہا ہے کہ التَّوْفِيقُ هُوَ الْقُدْرَةُ عَلَى الطَّاعَةِ عِنْدَ الْإِسْتِعْمَالِ یعنی جب بندہ خدا کا مطیع اور فرمانبردار ہوتا ہے خدا اُس کی قوت اور بڑی دہائی پہنچاتا ہے کہ اس کی قوت زیادہ اُس کی قوت زیادہ ہو جاتی ہے اور جو کچھ حالات یکے بعد دیگرے رہتے ہیں سکون اور حرکات بندہ کی سب خدا کے پیدا کئے ہوئے ہیں اُس قوت کا نام جس سے بندہ طاعت کرتا ہے توفیق ہے یہ کتاب اس مسئلہ کی بیان کی جگہ نہیں ہے اس واسطے کہ اس مسئلے اور بات ہر اب پھر میں تیسرے مقصود کی طرف رجوع ہوتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ اور اس سے پہلے کہ کچھ لکھوں تیسرے سوال کو بیان کروں اور آغاز کتاب میں درج کروں۔ صُورَةُ السَّوَالِ سائل نے کہا اور وہ ابو سعید ہے کہ مجھ کو طریقت تصوف کی تحقیق بتلاؤ اور اُن کے مقامات اور ان کے مظاہر اور مقالات کا اظہار کرو اور ان کے رموز اور اشارات اور خدائے عزوجل کی جو محبت رکھتے ہیں اس کی کیفیت سے مطلع کرو اور یہ بات کہ خدا کی محبت کا اظہار دلوں پر کیسا ہوتا ہے اور یہ امر کہ عقلوں پر گناہ کے پردے کیسے پڑ جاتے ہیں اس کی حقیقت اور نفیس چیزوں سے نفرت اور روح کو آرام بہت اچھی طرح سے اور جو کچھ اس کے متعلقات ہیں ظاہر کرو و مسؤل جواب دیتا ہے اور جس سے سوال کیا گیا ہے وہ علی بن عثمان جلابی ہجویری رحمۃ اللہ علیہ ہیں جانتا چاہئے کہ ہماری زمانہ میں یہ علم حقیقت میں بہت پُرانا ہو گیا خصوصاً ہمارے شہروں میں کہ مخلوق سب حرص ہو میں مشغول ہے اور رضا اور تسلیم کے طریقہ سے پھرے ہوئے ہیں اور زمانہ کے علما اور اس وقت کے دشمنوں کو اس راستہ کی صورت کے برخلاف جانتا پڑتا ہے۔ تو اب ایسی چیز کے واسطے ہمت کرنا کہ جو زمانہ والوں کے ماتھے میں نہ آسکتی ہو سوائے خدا کی ذات کے کوئی اُس کی توفیق نہیں دے سکتا اور تمام اہل ارادت کی مراد اُس سے



منتقطع ہو جاتی ہے اور تمام اہل معرفت کی معرفت اُس کے وجود سے جدا ہوتی ہے تمام خلق خاص و عام اُس کی عبارت سے سند لیتے ہیں اور اُس کی حجاب کو دل و جان سے خریدتے ہیں اور پھر تحقیق نہیں رہتی بلکہ تقلید اور پیروی ہو جاتی ہے اور تحقیق اپنے کاموں کو منہ سے چھپا لیتی ہے اور عام لوگ اُس سے سند لیکر کہتے ہیں کہ ہم خدا کو پہچانتے ہیں اور خاص لوگ اُس کو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں اور اپنے دلیلیں آرزو رکھتے ہیں اور نفسوں میں محبت اور سینے میں خواہش اسی شغل کی وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ شوق رؤیت ہے اور چونکہ اپنے دل میں نیکانہ لیشہ رکھتے ہیں محبت کی سوزش ہے اور معنی لوگ جو محض دعویٰ کرتے ہیں کل معنی سے محروم ہیں اور مرید مجاہد سے باز رہ کر اپنے وطن معلوم کا نام مشاہدہ رکھتے ہیں اور میں نے اس سے پہلے چند کتابیں اسی باب میں لکھی ہیں وہ ضائع ہو گئیں بعض جھوٹے مدعیوں نے کچھ باتیں اُن میں سے لیکر خلق اللہ کو شکار کیا اور باتوں کو مٹا دیا جو باتیں اس قسم کی تھیں کہ جن سے طبیعت والے کو حسد کا سامان اور خدا کی نعمت کا انکار ہو وے اور دوسرا گروہ اس پر آمادہ ہوا لیکن اُس نے پڑھا اور دوسرا گروہ نے پڑھا لیکن وہ معنی سمجھے اور صرف عبارت ہی پر اکتفا کیا تاکہ لکھ لیں اور یاد کر لیں اور یہ بات کہنے کو ہو جائے کہ ہم عالم تصوف اور علم معرفت بیان کرتے ہیں اور یہ لوگ غنیمت کی حالت میں ہیں اور یہ باتیں اس وجہ سے بیان کی گئیں کہ یہ امور مثل کبریت احمر یعنی سرخ گندک کے ہیں اور وہ بہت ہی عزیز چیز ہے کہ اگر مل جائے تو کیمیا بنائیں ایک دانگ کی برابر بھی مل جائے تو سیروں تانبا اور کانسا اُس سے سونا ہو جائے حاصل کلام ہر شخص وہ دوا ڈھونڈتا ہے جو اُس کی درد کے موافق ہو پھر اُس کو سوا کر اُسکے اور کچھ نہیں چاہتا جیسا کہ کسی بزرگ نے کہا ہے۔ شعر

كُلُّ مَنْ فِي فَوَادِحَ دَجَعٍ      يَطْلُبُ شَيْئًا تَوْافِقُ الْوَجَعِ

یعنی جس کے درد کی دوا بہت ہی اعلیٰ چیز ہو اُس کو موتی اور مرجان کی ضرورت نہیں ہے کہ شیشا اور دوار المسک ہی ملا کر دیں اور یہ بات اُس سے زیادہ عزیز ہے کہ



ہر ایک کو اس سے حصہ ہوا اور اس سے پہلے اس علم کے جاہل مشائخوں نے کتابوں کا اسی طور پر استعمال کیا ہے جو ابھی بھیدوں کے خزانے اُن کے ماتھے آئے اور اسکے معنی سے ناواقف رہتے جاہل کلام و ذروں اور ناپاک جلدیہندوں کے ماتھے میں دیدیئے انہوں نے کلاموں کے استر اور دیوان ابونور اس اور نہریات جاحظ کی جلدوں میں ٹھوس دریا یہ بات ظاہر ہے کہ جب یازادشاہ کا کسی بڑے ہیا کے گھر کی دیوار پر بیٹھ جلے تو اس کے پرو بال کاٹ ڈالتے ہیں۔ خدائے عزوجل نے ہم کو ایسے زمانہ میں پیدا کیا ہے کہ اس زمانہ کے لوگوں نے ہوا کا نام شریعت رکھا ہے اور جاہ و ریاست اور تکبر کی طلب کو عزت اور علم کہتے تھے اور خلق کی دکھانے کے واسطے عمل کرنے کو خوفِ خدا کہتے ہیں اور اپنے ولیمین کینہ پوشیدہ رکھنے کو حلم اور تحمل کہتے ہیں اور مجادلہ کو مناظرہ کہتے ہیں اور محاربت اور سفارت کو عظمت اور تفاق کو زہد کہتے ہیں اور آرزو کو ارادت کہتے ہیں اور ہذبان طبع کو معرفت اور دل کی حرکات کو اور نفس کی حدیث کو محبت اور الحاد اور گمراہی کو فقر و رنج و بدیعے بدگمانی کو صفائی اور زندقہ ہونے کو فنا اور ترک شریعت کو طریقت کہتے ہیں اور آفتِ ازل زمانہ کا نام معاملات کہتے ہیں اور بانی اُنکے دریا ہجو ہو گئی ہیں اور انہوں نے غلبہ کھڑیا جیسا کہ پہلے زمانہ میں اہل بیت پیغمبر ﷺ علیہ السلام کے آلِ مردان سے مغلوب ہو گئے تھے کیا اچھا فرمایا تھا اہل حقائق کے بادشاہ اور تحقیق و دقائق کے بران ابو بکر واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اَبُو بَكْرٍ رَکَاتٍ کَثِیْرَ اَدَابٍ اِلَّا سَلَامٌ وَلَا اَخْلَاقُ الْجَاهِلِیَّةِ وَلَا اَحْکَامُ دِیْنِ الْمُرُوَّةِ یعنی ہم سب زمانہ میں پیدا کر کے آئے تھے کہ ہمیں اسلام کے طریقے نہیں ہیں بلکہ جاہلیہ کی عادات ہیں اور نہ اس میں حروت اور مردانگی کے احکام ہیں اور شبلی نے ایک بیت اسی کے موافق بیچا ہے۔

اللَّهُ فِي الدُّنْيَا مَخْلُوكٌ ۖ فَكُلُّ بَعِيدٍ إِلَهُ فِيهَا مُعَذَّبٌ

قسم اللہ کی بیشک دنیا دنیا کی محبت کرنے والے کو آرام کی جگہ ہے اور جو اس سے دور رہنا چاہتا ہے اُس کو عذاب کی جگہ ہے۔

آٹھویں فصل جانتا چاہئے اللہ تعالیٰ تجھ کو قوت عطا فرمائے کہ میں نے اس عالم کو



خدا کے اسرار کا محل پایا اور مخلوقات کو اس کی امانت اور برقرار رکھی ہوئی اور مثبت چیزوں کو اس کے لطائف کی جگہ مگر یہ امور اس کے دوستوں کے حق میں ہیں اور جو اسے اور اغراض اور عناصر اور اجرام اور طبائع سب اس کے اسرار کے حجاب میں توجید میں ان میں سے کسی ایک کا شامل کرنا شرک ہے تو خداوند تعالیٰ نے اس عالم کو محل حجاب میں رکھا ہے تاکہ ہر متنفس کی طبائع اس عالم میں اس کے فرمان کے موافق طمانیت حاصل کریں اور اپنے وجود میں خدا کی توجید سے محجوب ہو گئی اور ارواح عالم میں اس کے مزاج سے مفرور ہو گئیں اور بسبب اس کی ترویجی کے اپنے رہائی کے محل سے دور رہیں اسی وجہ سے خدا کے اسرار عقل میں نہیں آسکتی اور خدا کی ترویجی کے لطائف ارواح کے حق میں پوشیدہ ہو گئی یہی وجہ ہے کہ آدمی اپنی ہستی کی وجہ سے غفلت کے پردہ میں بیٹھ کر محجوب ہو گیا اور خصوصیت کے محل میں اپنے حجاب سے معیوب جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَالْعَصْرَانِ الْاِنْسَانِ كَفِيَ خُسْرًا مِّمَّا يَفْعَلُ فَرَمَا يَا اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا یعنی قسم وقت عصر کی کہ بیشک انسان خسارہ میں ہے اور بیشک انسان بڑا ظالم اور جاہل ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے رَخَلَقَ اللّٰهُ الْاِنْسَانَ فِيْ ظُلُمَةٍ ثُمَّ اَلْفَقَى عَلَيْهِ نُوْرًا یعنی خدا نے خالق کو تاریکی میں پیدا کیا پھر اس پر نور ڈالا پس یہ حجاب اس کو اس عالم میں اس کا مزاج واقع ہوا ہے چونکہ طبائع اس کیساتھ متعلق ہیں اور عقل اس میں تصرف کرتی ہے اس لئے کہ چہالت کی وجہ سے مجبور ہو کر اسی کام کو کافی اور دانی سمجھتا ہے اور اپنے حجاب کو کہ جو حق کی طرف سے پڑا ہوا ہے دل و جان سے خرید لیا اور سوچا کہ کشف کے جمال سے بے خبر ہے اور خدا کے اسرار کی تحقیق سے اعراض کرنے والا ہے اور چھار پالیوں کی طرح ایک جگہ پر پڑا ہوا آرام کرتا ہے اور اپنی نجات کی جگہ سے بھاگا ہوا ہے توجید کی بوتل بھی نہ سونگھی اور جمال احدیت نہ دیکھا توجید کا مزا کہی نہ چکھا اور آلودگی کی وجہ سے مشاہد نہ کر سکا اور دنیا کی حرص میں خدا کی معرفت کو نہ حاصل کر سکا اور تیرے



نفس حیوانی نے بے حیات ربانی کی ناطقہ کو مقہور کر دیا اس لئے کہ اس کی حرکات اور طلب  
 سب حیوانیت کے نصیب میں مقرر ہو گئیں یعنی حیوانیت غالب ہے اور سوائے کھانے اور  
 سونے اور نفس کے شہوات کے تابع ہو نیسے اور کچھ نہیں جانتا خدا تعالیٰ نے اپنے دوستوں کو  
 ان سب باتوں سے منترہ اور مبرا کر دیا اور فرمایا ذُرْهُمْ يَا كَاوُوا وَتَمْتَعُوا وَيُلْهِمُ الْاَمَلُ  
 فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ یعنی ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دے کہ کھائیں اور نفع اٹھائیں اور ان کو  
 ان کی امید غفلت میں ڈالتے ہی عنقریب جان جائیں گے جو کچھ ان کی طبیعت کو بادشاہ  
 نے اپنے خدا کے اسرار چھپائے تھے اور بجائے عنایت اور توفیق کے ان کے حق میں گمراہی اور  
 حرمان رکھا تاکہ سب نفس امارہ بسور یعنی وہ نفس جو بُرائی کی طرف رغبت پیدا کرتا ہے  
 کے تابع ہو گئے کہ وہ بہت بڑا حجاب ہے اور شرارت اور فساد کا سرچشمہ ہے جیسا کہ خدا فرماتا ہے  
 اِنَّ النَّفْسَ الْاَمَّارَةَ بِالسُّوْءِ عَنِ نَفْسٍ بَشِيْكَ بُرَاۤىۤىۡ كِى طَرَفٍ مَّا لَیۡلُ كَرْتَاۤىۤىۡ ہے اور رجحان دلانا  
 ہے اب میں شروع کرتا ہوں اور تیری مقصود کو مقامات اور محبت میں ظاہر کرتا ہوں اور  
 بہت ہی خوش بیانی سے اُس کو شرح و بسط سے تقریر کروں اور اہل صنائع کی عبارات  
 کی شرح لکھوں اور کل مشائخ کا کلام بھی اُس میں ملا دوں اور کچھ حکایات بھی بیان کر کہ  
 تیری مدد کروں تاکہ تیری مراد بر آئے اور علمائے ظاہر وغیرہ نے جو اس میں غور نہیں کیا ہے  
 وہ بھی جان جائیں کہ تصوف کے طریقہ میں قول اصل ہے اور فرع اُس کے نتائج حسنہ اور  
 اس کے سب مشائخ اہل علم ہوئے ہیں اور اپنے سب مریدوں کو اس علم کی تعلیم دہی باعث  
 ہوئی ہیں اور اس پر ہمیشہ عمل کرنے پر حریص ہو نیسے واسطے بہت کوششیں کی ہیں  
 اور کھیل اور کود کا اتباع ہرگز نہ کیا اور لغویات کی طرف میل نہ کیا ہے اور بہت سے مشائخ  
 طریقت کے علمائے اس باب میں کتابیں تصنیف کی ہیں اور نہایت دلچسپ اور رنگین  
 عبارات ہیں اپنی طبیعت سے دلائل قاکم کئے ہیں سو یا اللہ التوفیق



# باب اول علم ثابت کرنے کی بیان میں

اللہ تعالیٰ نے علما کی صفت میں فرمایا ہے اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ بیشک خدا  
ڈرتے وہی ہیں اس کی بندن سے جن کو علم سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ طَلَبُ الْعِلْمِ  
فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ یعنی ہر مسلمان مرد اور عورت پر علم پڑھنا اور سیکھنا فرض ہے  
اور یہ بھی فرمایا ہے اُطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ كَانَ بِالصَّيْنِ یعنی علم کو طلب کرو اگرچہ چین میں ہو  
جانتا چاہئے کہ علم تو بہت ہر اور عمر تھوڑی ہے تمام علوم کا سیکھنا آدمیوں پر فرض نہیں ہے  
جیسے علم نجوم اور علم طب اور علم حساب اور عمدہ عمدہ صنعتیں اور جو کچھ اس کی مثل ہیں مگر ان  
میں سے اتنا سیکھ لینا چاہئے کہ جننے کی شریعت میں ضرورت ہوتی ہے۔ جیسے نجوم سے  
اوقات کا پہچاننا رات کے وقت صرف اتنا سیکھ لے اور اسی طرح طب بقدر ضرورت اور حساب  
قراض کے واسطے اور عدت کی مدت کا حساب لگانے کے واسطے اور جو اس کی مثل  
ہیں۔ پس علم جو فرض ہیں اس قدر ہیں کہ جن سے عمل درست رہے جن کی خدائے  
تعالیٰ نے بُرائی کی ہے کہ بے نفع کا علم سیکھتے ہیں جیسا کہ فرمایا خدا نے وَيَتَعَلَّمُونَ مَا  
كَفَرُوهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ یعنی وہ سیکھتے ہیں جو ان کو نقصان پہنچا دے کچھ نفع نہ دے  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مانگی ہے اور فرمایا ہے اَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ  
یعنی اے خدا میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے ایسے علم سے جو کچھ نفع نہ دے جب علم تھوڑا  
اُس پر بخوبی عمل نہیں کر سکتا یعنی بخوبی واقفیت ہونا چاہئے اور علم کیساتھ عمل ضرور  
ہونا چاہئے جیسا کہ فرمایا رسول صلعم خدا نے اَلْمُتَعَبِّدُ بِلَا فِقْهِ كَالْحِمَارِ فِي الطَّلْحُونَةِ یعنی  
جو لوگ کہ بے فقہ کی عبادت کرتے ہیں ان کی مثل ایسی ہی جیسے چکی میں ایگٹا جوتا ہوا ہے  
کہ تمام دن گردش کرتا ہی مگر وہیں کا وہیں ہی اور کوئی راستہ اُس کو نہیں ملتا اور عام  
آدمیوں سے میں نے ایک گروہ کو دیکھا ہے کہ علم کو عمل پر ترجیح دیتے ہیں اور یہ دونوں



باتیں غلط ہیں اس واسطے کہ عمل بغیر علم کے وہ عمل ہی نہیں ہر حتمی کہ بندہ اُس سے ثواب  
 کا مستوجب ہو جیسے نماز کہ جب تک پہلے اس کے طہارت کے ارکان کا علم نہ ہو اور پانی کی پہچان  
 اور قبلہ کا علم اور نیت کی کیفیت کا علم اور اُس کے ارکان کا علم نہ ہو نماز نہ ہو گی جب عمل علم کے  
 جاننے سے صحیح ہوتا ہے تو اُس کے نہ جاننے والے کو اس سے کیسے جدا کر دیں اور جو لوگ کہ علم کو  
 عمل پر ترجیح دیتے ہیں یہ بھی محال ہے کہ بے علم کے عمل ہی نہیں ہو جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا  
 ہے مَن يَتَذَكَّرْ فَإِنَّهُ عَلَىٰ بَرٍّ وَسَوْدَىٰ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ۚ أُولَٰئِكَ يَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ ۚ كَذِبَ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ  
 جو عالم کہ بے علم ہی اُس کو علمائے حق سے خارج کر دیا کہ اس وجہ سے کہ سیکھنا اور یاد کرنا ان سب امور کا  
 یہ بھی تو عمل ہی اور اسی وجہ سے بندہ کو اُس کا ثواب ملتا ہے اور اگر عالم کا علم اُس کے فعل اور کسب سے  
 نہ ہوتا تو اُس کو کچھ ثواب نہ ملتا اور یہ بات دو گروہ کہتے ہیں ایک وہ لوگ جو علم کو مخلوق کی جاہ  
 اور مرتبہ کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ مرتبہ علم ہی کی وجہ سے حاصل ہوتا ہے اور وہ اس قسم  
 کا معاملہ کرتے کی طاقت نہیں رکھتے ہیں چونکہ اُن کو علم کی تحقیق نہیں ہے اس وجہ سے عمل بھی  
 نہیں کر سکتے تو وہ نہ علم جانتے ہیں نہ عمل اس لئے ایک جاہل کہتا ہے کہ قال نہیں چاہئے حال کا  
 کام ہی اور دوسرا کہتا ہے کہ عمل چاہئے علم کی ضرورت نہیں ہے اور حضرت ابراہیم ادہم رحمہ اللہ  
 عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ میں نے راستہ میں ایک پتھر پڑا ہوا دیکھا اُس پر یہ  
 لکھا تھا کہ مجھ کو پلٹ اور پڑھ پس اُس کو میں نے پلٹا اُس پر یہ لکھا تھا کہ أَنْتَ لَا تَعْمَلُ بِمَا تَعْلَمُ  
 فَكَيْفَ تَطْلُبُ مَا لَا تَعْلَمُ تو اپنے علم پر عمل نہیں کرتا ہی تو یہ بات مشکل ہے کہ ایک نامعلوم چیز کو  
 تلاش کرے یعنی جتنا تو جانتا ہے اُس پر پہلے عمل کرتا کہ اُس نامعلوم چیز کو بھی حاصل کر سکے اور  
 انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ هَيْئَةُ الْعُلَمَاءِ الدِّرَازِيَّةُ وَهَيْئَةُ السُّفَهَاءِ الرَّوَايَةُ  
 یعنی عالموں کا ارادہ دانائی اور عقل کی طرف ہوتا ہے یعنی عقل سے کام لیتی ہیں اور جاہل لوگ  
 روایت پر عمل کرتے ہیں اس وجہ سے کہ جاہل لوگ عالموں سے جدا رہتے ہیں اور علم سے  
 دنیا کی عزت و جاہ حاصل کرتے ہیں وہ عالم نہیں ہے کہ دنیا کی جاہ اور دنیا کی عزت علم کے



ذریعے سے حاصل کرے اور علم کے مرتبہ سے بڑھ کر کوئی ایسا مرتبہ نہیں ہے کہ اگر وہ نہ ہو تو خدا کو نہ پہچان سکے اور جب علم ہوتا ہے تو آدمی تمام مراتب اور درجات کے قابل ہوتا ہے واللہ اعلم بالصواب۔

## فصل پہلی

جانتا چاہیے کہ علم دو قسم کا ہے ایک خدائے تعالیٰ کا علم اور دوسرا مخلوق کا علم منبذہ کا علم خدا کے علم کے سامنے محض ہیج اور بے حقیقت ہے اس واسطے کہ خدا کا علم اُس کی صفت ہے اور اُس کے ساتھ قائم ہے اور اُس کے اوصاف کی کچھ انتہا نہیں ہے اور ہمارا علم ہماری صفت ہے جو ہمارے ساتھ قائم ہے ہمارے اوصاف سننا ہی ہیں چنانچہ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَمَا آتَيْنَاهُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا یعنی تم کو حضور اس علم دیا گیا ہے اور سب علم میں صفات من قبیل المرح ہیں اور اُس کی تعریف معلوم کا احاطہ کرنا اور سب سے بہتر اُس کی تعریف یہ ہے کہ اَلْعِلْمُ صِفَةُ صَيِّرِ الْجَاهِلِ بِهَا عَالِمًا یعنی علم ایک ایسی صفت ہے کہ جاہل اُس سے عالم ہو جاتا ہے۔ اور پھر خدا فرماتا ہے۔ وَاللَّهُ يُحِيطُ بِالسَّكْرَاتِ اور پھر فرمایا وَاللَّهُ يَكْمُلُ شَيْءًا عَلَيْهِ اور اُس کا علم ایک ہی علم ہے کہ جس سے تمام موجودات اور معدومات کو جانتا ہے اور خلق کو اُس علم میں کچھ شرکت نہیں ہے اور نہ اُس کے علم کی کچھ اجزا اور ٹکڑی ہیں اور نہ وہ اُس سے جدا ہے اور اُس کے علم کی دلیل یہ ہے کہ اُس کے سب کام ترتیب کیساتھ ہیں قاعدہ ہے کہ ہر کام فاعل کے علم کے موافق ہوا کرتا ہے پس خدا کا علم اسرار کے ساتھ ہے اور ہر چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہونا اُس کا ظاہر ہے تو طالب کو چاہئے کہ اعمال اُس کے مشاہدہ کے سامنے کرے جس طرح کہ وہ جانتا ہے کہ خدا سب افعال کا بینا ہے۔

**حکایت** بیان کرتے ہیں کہ بصرہ میں ایک رئیس تھا اور وہ اپنے باغ کو جایا کرتا تھا اتفاق سے ایک عورت پر جو اُس کے باغبان کی تھی اُس کی آنکھ پڑ گئی اور



اُس پر عاشق ہو گیا اُس کو اپنے پاس خلوت میں بٹھایا اور اُس کے مرد کو کسی کام کو بھیج دیا عورت سے کہا سب دروازے بند کر دے اُس نے کہا میں نے سب دروازے بند کر دئے مگر ایک دروازہ نہ بند کر سکی اُس نے پوچھا وہ کونسا دروازہ ہے کہا وہ دروازہ جو ہمارے اور خدا کے درمیان ہے مرد پشیمان ہوا اور توبہ کی۔

حائتم الامم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے چار علم اختیار کیئے اور تمام دنیا کے علوم میں فارغ ہو گیا لوگوں نے پوچھا وہ کون کون علوم ہیں جواب دیا کہ پہلا علم یہ ہے کہ میں جانتا ہوں کہ خدا نے جو کچھ رزق میری قسمت میں لکھ دیا ہے اُس سے کم اور زیادہ نہیں ہو سکتا چاہے کتنا ہی میں طلب میں کوشش کروں۔ دوسری یہ کہ میں جانتا ہوں کہ خدا کا مجھ پر حق ہے کہ اُس حق کو سوائے میری دوسرا ادا نہیں کر سکتا پس میں بھی اُس کے ادا کرنے میں مشغول ہوا نتیجہ یہ کہ میں جانتا ہوں کہ میرا ایک طالب ہی یعنی موت کہ اُس سے بھاگ نہیں سکتا اور اُس کو میں جانتے پہچان لیا ہے۔ چوتھے یہ کہ میں جانتا ہوں کہ میرا ایک خداوند ہے وہ میرے سب بھیدوں سے واقف ہے اور جو کچھ میں کرتا ہوں وہ سب دیکھتا ہے اور جانتا ہے مجھ کو اُس کے سامنے ناکردنی باتوں سے شرم آتی ہے اور اُن سے باز رہتا ہوں اور حجب بندہ یہ بات یقین کی رو سے جان جائیگا کہ میرا خدا مجھ کو دیکھ رہا ہے تو ہرگز ایسا کام نہ کریگا جس سے اُس کو خدا کے سامنے قیامت کے روز شرمندہ ہونا پڑے۔

## فصل دوسری

لیکن بندہ کا علم چاہیئے کہ خدا کے کاموں میں اور اُس کی معرفت کے متعلق ہو اور بندہ پر یہ فرض ہے کہ اس کو وقت کا علم ہونا چاہیئے یعنی ایسا علم جو وقت کے مصلحت کے بموجب ہو اور وقت پر کام آئے اور ظاہر و باطن میں نفع دے اور وہ دو قسم پر ہے



ایک قسمت اصول دوسری قسمت فروع اصول کا ظاہر یہ ہے کہ زبان سے کلمہ شہادت پڑھے اور اُس کا باطن یہ ہے کہ معرفت کی تحقیق کرے اور فروع کا ظاہر یہ ہے کہ معاملہ اختیار کرے اور اُس کا باطن یہ ہے کہ نیت صحیح رکھے اور ان میں ہر ایک کا قائم رکھنا دوسرے کے واسطے محال ہے ظاہر بے حقیقت باطن کے تفاق ہے اور باطن بغیر ظاہر کے زندہ اور ظاہر میں شریعت کا پابند رہنا بے باطن کے نقصان ہے اور باطن بغیر ظاہر کے ہوش ہے پس علم حقیقت کے تین رکن ہیں ایک خداوند تعالیٰ کی ذات اور اُس کی وحدانیت کا علم اور اُس کی مثل اور مثال کی نفی اور دوسری خداوند تعالیٰ کی صفات کا اور احکام کا علم اور تیسری اُس کے افعال اور اُس کی حکمت کا علم۔

**فصل تیسری**۔ اور علم شریعت کے بھی تین رکن ہیں ایک کتاب اور دوسری سنت اور تیسری اجماع امت اور اُس کو علم پر اور اُس کی ذات و صفات ثابت کرنے پر اور اُس کے افعال ثابت کرنے پر اُس کا قول دلیل ہے فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یعنی جان کہ کوئی معبود نہیں ہے سوا میرے خدا کے۔ اور یہ بھی فرمایا وَاعْلَمُوا أَنَّهُ اللَّهُ هُوَ مَوْلَاكُمْ اور پھر فرمایا أَلَمْ تَسْأَلِ رَبَّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ اور پھر فرمایا أَلَمْ يَنْظُرْ إِلَى الْآبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ یعنی تم نہیں دیکھتے اونٹ کی طرف کہ اُس کو کیسے پیدا کیا گیا اور اُس کی مثل بہت آئیں ہیں کہ سب خدا کے افعال پر منظر کرنے کے واسطے دلائل ہیں تاکہ اُن سے فاعل کی صفات کو پہچانا جائے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَبُّ دَائِي نَبِيَّةٌ حَرَامٌ اللَّهُ تَعَالَى لَحْدٌ وَدَمَةٌ عَلَى النَّارِ یعنی جس نے یہ یقین کر لیا کہ خدا کے تعالیٰ اُس کا رب ہے اور میں اُس کا بنی ہوں اللہ تعالیٰ نے اُس کے گوشت اور خون کو آگ پر حرام کر دیا۔ لیکن خدا کی ذات کے علم کے واسطے یہ شرط ہے کہ جو شخص عاقل اور بالغ ہو وہ جان لے کہ حق تعالیٰ موجود ہے اور ہمیشہ سے ہے اور نہ کوئی اُس کے واسطے حد ہے نہ وہ کسی مکان میں ہے نہ جہت میں اور نہ اُس کی ذات سے کوئی آفت ہے نہ مخلوق سے کوئی اُس کا مثل



و مانند ہے نہ اُس کی بی بی بیچے ہیں جو کچھ تیرے وہم میں آتا ہی اور تیری عقل اُس کا اندازہ کرتی ہے وہ سب اُسی کا پیدا کیا ہوا ہی اور وہی اُس کا قائم رکھنے والا اور پروردگار ہے جیسا کہ وہ فرماتا ہے لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ یعنی خدا بے مثل اور بے مانند ہی اُس کے مشابہ کوئی چیز نہیں ہے اور وہ سب چیزوں کو سنتا اور دیکھتا ہی لیکن اُس کی صفات کا علم یہ ہے کہ پہلے تو یہ سمجھ لے کہ اُس کی صفات ہیں اور وہ صفات اُسی کے ساتھ قائم ہیں اور وہ نہ اُس کی ذات ہیں نہ اُس کی ذات کے جزو اور ہمیشہ میں جیسے علم ایک صفت ہی یعنی وہ عالم ہے ہر چیز کو جانتا ہے قدرت ہی حیات ہی ارادہ ہے سمع ہے بصر ہے کلام ہے بقا ہے جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ اور یہ بھی فرمایا ہی وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اور یہ بھی فرمایا ہے وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ اور پھر فرمایا ہی فَعَالٌ لِّمَا يُرَآءُ اور پھر فرمایا هُوَ الْحَيُّ الْقَآئِمُ اور پھر فرمایا قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ لیکن اُس کے افعال ثابت کرینکا علم یہ ہی کہ تو یہ بات جان لے کہ خداوند تعالیٰ تمام خلق کا پیدا کرنے والا ہی اور علیٰ ہذا القیاس ان کے افعال کا بھی پیدا کرنے والا ہے جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ یعنی خدا نے تم کو اور تمہارے افعال کو پیدا کیا ہی جو عالم کہ معدوم تھا اُسی کے فعل سے موجود ہوا خیر اور شر اور نفع اور نقصان سب کا پیدا کرنے والا ہی ہے جیسا کہ فرماتا ہے اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ یعنی خدا نے سب چیز کو پیدا کیا ہے اور شریعت کے احکام ثابت کرنے کی دلیل یہ ہی کہ تو یہ بات جان لے کہ خدا نے رسولوں کو ہمارے واسطے بھیجا اور انہوں نے معجزات خلاف عادات دکھائے۔ اور ہمارے رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سچے رسول ہیں اور آپ کے معجزات بہت ہیں اور آپ نے جو کچھ ہم کو خوب غیب اور ظہور کی دی ہیں سب سچ ہیں۔ پہلا رکن شریعت میں کتاب ہی جیسا کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے فِیْہِ اٰیٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ هُنَّ اُمُّ الْکِتَابِ یعنی قرآن مجید میں آیات محکمات ہیں کہ وہ اصل کتاب ہیں اور دوسرا



رکن سنت ہو جیسا کہ فرمایا اَشْكُرُ الرَّسُولَ فَخَذُّوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ یعنی جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اُس پر عمل کرو اور جس بات کو منع فرمایا ہے اُس سے بچو اور تیسرا رکن اجماع اُمت ہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَجْتَمِعُ اُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْاَعْظَمِ یعنی میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہوتی ہے اختیار کرو سواد اعظم کو۔ اور سب احکام میں حقیقت بہت ہی اگر کوئی چاہے کہ سب کو جمع کرے نہیں کر سکتا اس واسطے کہ خدا کی لطائف کی کوئی انتہا نہیں ہے

## فصل چوتھی

جانتا چاہیے کہ ایک ملحدوں کا گروہ ہو خدا اُن پر لعنت کرے کہ اُن کا لقب سوفسطائی ہو اور اُن کا مذہب یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ کسی چیز کا علم درست ہو نہیں سکتا بلکہ علم خود کوئی چیز نہیں ہے ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ اس بات کی عقل جو تم میں ہے کہ تم یہ بات جانتے ہو کہ کسی چیز کا علم درست ہی نہیں ہے اور کسی چیز کا علم ہو ہی نہیں سکتا یہ درست ہے یا نہیں اگر کہو گے کہ درست ہے تو علم انہیں کی زبان سے ثابت ہو گیا اور اگر کہو گے کہ درست نہیں ہے تو اُس میں معارضہ کرنا محال بات ہے اور ایسے شخص سے بات کرنا خلاف عقل ہے اور جو ملحدوں کا گروہ اس طریقت سے تعلق رکھتا ہے وہ یہی کہتا ہے کہ ہمارا علم کسی چیز کے ساتھ درست نہیں ہے پس ہم کو بالکل علم کا ترک کر دینا اُس کے ثابت کرنے سے بہتر ہے اور یہ بات ان کی محض حماقت اور جہالت سے ہے اس واسطے کہ علم کا ترک کر دینا دو حال سے خالی نہیں ہے یا کوئی علم حاصل کر لیا جاہل پس علم علم کی نفی نہیں کر سکتا۔ اور اُس کے خلاف نہیں ہو سکتا اور علم سے علم کا ترک کر دینا محال ہے اس لئے کہ جاہل رہ جائیگا اور جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ علم کی نفی جاہل ہے اور اُس کو ترک سے جاہل ہو جائے گا



اور جاہل بُرا ہوتا ہے اور جاہل کفر اور باطل کا موجب ہے اس واسطے کہ حق کو جاہل سے کچھ تعلق نہیں ہے اور یہ سب شارح کے خلاف ہے اور جب اس بات کو سب آدمیوں نے سنا اور اختیار کیا کہا کہ سب کا مذہب اہل تصوف کا نہیں ہے اور سب کی یہ روش نہیں ہے یہاں تک کہ اُن کا اعتقاد پریشان ہو گیا اور حق اور باطل کو ایک دوسرے سے تمیز نہ کر سکے اور ہم نے آج سب کو خدا کے سپرد کر دیا تاکہ وہ لوگ اپنی گمراہی میں مبتلا رہیں اگر دین ان کے گریبان کو پکڑتا تو وہ بہت اچھی طرح قصوف کرتے اور رعایت کے حکم کو نہ چھوڑتے اور خدا کے دوستوں کی طرف اس آنکھ سے نہ دیکھتے اور اپنے زمانہ کی احتیاط بہت خوبی کے ساتھ کرتے اگر محدودوں میں سے کسی قوم نے ان لوگوں کیساتھ تعلق کیا ہے تو ان کے جمال کی برکت سے اپنی آفتوں سے نجات پاتی ہے اور ان کے عدل کے سایہ میں اپنی زندگی بسر کرتے رہے ہیں تو یہ نہ چاہئے کہ سب کو ایک حال پر قیاس کریں اور ان کے معاملہ میں دھاندلی اور زیر دستی کریں اور ان کی قدر کو نہایت ہی گرا دیں اور مصنف کہتا ہے کہ مجھ کو ایک بار ایک شخص سے جو اپنی کو اس علم کے خوب جاننے والوں سے کہتا تھا اور غرور کا نام عزت علم رکھتا تھا اور نفس کے اتباع کا نام رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کہتا تھا اور شیطان کی موافقت کا نام اماموں کی عادت رکھتا تھا۔ مناظرہ ہوا۔ اتنا مناظرہ میں اُس نے کہا کہ محدودوں سے بارہ گروہ ہیں ایک گروہ اُن میں سے متصوف کا ہے میں نے کہا کہ ایک گروہ ان میں ہے تو گیارہ گروہ تم میں ہیں اور یہ لوگ اپنی حفاظت اُس ایک گروہ سے بہت اچھی طرح سے کر سکتے ہیں تم گیارہ گروہ سے اتنی نہیں کر سکتے لیکن یہ سب باتیں زمانہ کی فطرتیں اور آفتیں ہیں اور خدا تعالیٰ نے اپنی دوستوں کو ہمیشہ قوم کے اندر پوشیدہ رکھا ہے اور اُس قوم کو انہیں کی وجہ سے خلق میں رکھا ہے اور بہت اچھا کہا ہے اُس پیر پیران اور آفتاب مریدان علی بن صبر فی رحمۃ اللہ علیہ نے فساد القلوب علی حسب ضاد الزمان و اھلہ یعنی دلوں کا خراب



ہونا اہل زمانہ کی خرابی ہونے کے موافق ہے اب ہم ایک فصل ان کے اقوال کی لکھتے ہیں۔  
تاکہ لوگ جان جائیں کہ خدا کے کام میں اُس کی طرف سے جتنک عنایت نہ ہو کچھ نہیں۔  
ہو سکتا۔ گو ایک گروہ اسکا منکر ہے لہذا اُس کی تہنیت کے واسطے اس جگہ ہم علوم کی قسمیں  
بیان کرتے ہیں۔

## فصل پانچویں

پس اہل طالب صادق محمد بن فضل بلخی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ علم کی تین قسمیں ہیں یعنی  
ایک علم خدا کی طرف سے ہے اور دوسرا علم خدا کے ساتھ ہے اور تیسرا علم خدا کی معرفت  
ہے کہ جو تمام انبیاء اور اولیاء کو حاصل ہے پس جتنک یہ علم حاصل نہیں ہوتا ہے اُس وقت  
تک کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے اس وجہ سے کہ حاصل ہونیکے اسباب جتنقدر بھی ہیں وہ سب  
خدا کے تعالیٰ کی ذات سے علیحدہ ہیں اور بندہ کا علم خدا کی معرفت کا سبب نہیں ہو سکتا  
بلکہ اُس کی معرفت کا سبب اُسی کی ہدایت اور توفیق ہے۔ اور خدا کی طرف سے  
جو علم ہے اُس کا نام شریعت ہے اس واسطے کہ وہ ہم کو خدا کی طرف سے حکم اور ہم پر تکلیف  
ہے اور خدا کے ساتھ جو علم ہے وہ علم مقامات اور طریق حق اور اولیاء کے درجات کا بیان  
ہے۔ پس معرفت بغیر پابندی شریعت کے حاصل نہیں ہو سکتی اور شریعت کی پابندی بغیر  
اظہار مقامات ٹھیک نہیں ہے۔ حضرت ابو علی تفسی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں اَلْعِلْمُ حَيَاةٌ  
اَلْقَلْبِ مِنَ الْجَهْلِ وَ تَوَدُّ الْعَيْنُ مِنَ الظُّلْمَةِ یعنی علم دل کو جہالت کی موت سے زندہ  
کر دیتا ہے اور کفر کے اندمیرے سے ایمان اور نفی کی آنکھ میں نور دیتا ہے۔ پس جس شخص  
کو معرفت کا علم نہیں ہے اُس کا دل جہالت کے سبب سے مُردہ ہے اور جس شخص کو علم شریعت  
نہیں ہے اُس کا دل نادانی کے مرض میں گرفتار ہے۔ پس اے طالب صادق۔ اس سے  
معاوہم ہوا کہ کفار مردہ دل ہیں کہ جو خداوند تعالیٰ کو نہیں جانتے ہیں اور غافلوں کا



دل مثل بیمار کے ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ اُسکے احکام کو نہیں جانتے ان لوگوں کی بابت  
 حضرت ابو بکر و راق نرندی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں مَنْ اُكْتَفَى بِالْكَلَامِ مِنَ الْعِلْمِ دُونَ الزُّهْدِ  
 فَقَدْ سَرَدَقَ وَمَنْ اُكْتَفَى بِالْفَقْهِ دُونَ الْوَسْعِ فَقَدْ تَفَسَّقَ یعنی جس شخص نے علم توحید  
 کی صرف عبارت پر اکتفا کیا اور اُسکے حقیقت سے روگردانی کی پس وہ زندقہ ہو گیا اور  
 جس شخص نے صرف علم فقہ پر اکتفا کی پرہیزگاری کی پروا نہ کی وہ فالتق ہو گیا۔ اس سے حضرت  
 ابو بکر علیہ الرحمہ کی یہ مراد ہے کہ بغیر معاملہ اور مجاہدہ بخیر کے توحید حیر ہے اور موصد کو اپنے  
 قول میں حیر اور فعل میں قدرے ہوتا چاہئے تاکہ اُس کی روش مقام جبر و قدر میں  
 درست رہے اور یہ بات اُس کی حقیقت سے ہے کہ جو اُس پر علیہ الرحمہ کے کہی ہی التَّوْحِيدُ  
 دُونَ الْجَبْرِ فَوْقَ الْقَدْرِ یعنی توحید حیر سے کم ہے اور قدر سے زیادہ ہے پس اے  
 طالب صادق جو شخص کہ علم توحید کی صرف عبارت ہی پر اکتفا کرے اور اُس کے معانی کی  
 طرف غور نہ کرے اور اُس کے خلاف جو امور ہیں اُس سے روگردانی نہ کرے تو وہ زندقہ ہے  
 لیکن فقہ کے واسطے یہ شرط ہے کہ تقویٰ اختیار کرے پس جو شخص کہ علم فقہ اور شریعت پر بغیر  
 پرہیزگاری کے اکتفا کرے اور رخصت اور تاویلات اور تعلق اور شبہات میں پڑے  
 اور بغیر مذہب اختیار کئے ہوئے علمائے مجتہدین کے پاس جائے محض اس غرض سے  
 کہ مسائل میں کچھ آسانی ہو جائے تو غریب وہ فاسق ہو جائیگا۔ اور یہ سب باتیں  
 غفلت سے پیدا ہوتی ہیں اس کے واسطے شیخ المشائخ حضرت یحییٰ بن معاذ رازی  
 علیہ الرحمہ فرماتے ہیں اجتنِبْ صُحْبَةَ ثَلَاثَةِ اصْنَافٍ مِنَ النَّاسِ الْعُلَمَاءِ وَالْغَافِلِينَ وَالْفُقَرَاءِ  
 الْمَدَاهِنِينَ وَالْمُتَصَوِّفِ الْجَاهِلِينَ یعنی تین قسم کے آدمیوں کی صحبت سے ہمیشہ  
 بچنا چاہیے ایک غافل عالم سے دوسرے مکار فقیر سے تیسرے جاہل صوفی سے۔ پس  
 اے صادق طالب غافل علما وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے اپنے دل کا قبضہ نبا کو بنا یا ہے  
 اور شریعت سے آسان آسان باتوں کو اختیار کر لیا ہے اور ظالموں اور بادشاہوں کی



پرستش میں رات دن مصروف رہتے ہیں اور ان کی درگاہ کا طواف کرتے ہیں اور خلق کی جاہ اور منصب کو اپنی سجارہ گاہ بنایا ہے اور اپنی عقل و سمی اور زیر کی پرفرہ یافتہ ہو کر ایسے از خود رفتہ ہیں کہ اماموں اور استادوں پر طعن اور تشنیع کرتے ہیں اور ہند گان دین پر غصہ ہوتے ہیں بلکہ ان پر حد سے زیادہ جو چاہتے ہیں فرماتے ہیں اور حیوقت وہ کچھ کہتے ہیں تو اُس وقت ان کی یہ حالت ہوتی ہو کہ اگر دونوں جہان ان کے نراز و کے پتہ میں رکھے جائیں تب بھی برابر نہ ہو سکیں اور حسد اور کینہ کو اپنا مذہب قرار دے رکھا ہے اور سب میں یہ سب علم نہیں ہوتا ہے بلکہ علم ایک ایسی صفت ہو کہ جہل کی سب قسمیں اُسکے موصوف سے دور ہوتی ہیں۔ اور مدامہن اور مکار فقر اسے وہ لوگ مراد ہیں کہ کوئی شخص ان کی خواہش کے موافق کوئی کام کر لے اگرچہ وہ باطل ہو لیکن ان کی تعریف ہو اور جب کوئی ان کی خواہش کے خلاف کوئی کام کرے اگرچہ وہ حق ہو مگر وہ اسکی برائی کریں اور خلق سے جن کی یہ طمع ہو کہ لوگ تمہاری عزت اور اقتدار کریں بلکہ باطل بات پر نعلق۔ کی طرف داری پس ایسے فقیر کی صحبت ستم قاتل ہو لوگوں کو پرہیز چاہئے۔ اور جاہل صوفی وہ ہو کہ کسی پیر کی صحبت میں نہ رہا ہو اور کسی فرگ سے ادب نہ سیکھا ہو اور طریقہ رشاد سے ناواقف ہو بلکہ اپنے کو خلق میں صوفی مشہور کر دیا ہو اور زمانہ کی کسی بلا میں کبھی مبتلا نہ ہوا ہو اور اندھے ہونیکسی وجہ سے نیلگوں لباس پہن لیا اور بے حرمتی سے انبساط کے طریقہ کو اختیار کر لیا ہو اور اہل اللہ کی صحبت سے بچتا ہو اور اپنی حماقت سے یہ خیال کرتا ہو کہ یہ سب بھی میری مثل ہیں اور ان وجوہات سے اُس کو حق و باطل کا تمیز نہ ہو سکتا ہو۔

پس ان تین گروہ سے اجتناب لازم ہے جیسا کہ پیر طریقت نے ارشاد فرمایا ہے ان دھب سے کہ یہ اپنے دعوے میں چھوٹے ہیں اور اپنی رفتار میں ناقص ہیں۔ حضرت بائیر بیضاوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں عَلِمْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ثَلَاثِينَ سَنَةً فَمَا وَجَدْتُ



شَيْئًا أَشَدَّ عِلْمًا مِنَ الْعِلْمِ وَمُنَاقِبَتَهُ يَغْنَىٰ فِيهِ نَيْسٌ بِرِسِّ مَجَاهِدَةٍ كَيْفَ جَمِيعُ كَوْنِي حَيْزِ  
 عِلْمٍ أَوْ اسْمِ اتِّبَاعٍ سَعَىٰ زِيَادَةٍ سَخَتْ أَوْ مُشْكَلٌ زَهَقَتْ أَوْ سَبَّ بَانُونَ فِي آكَ بَرَقَمِ  
 رَكْهَنًا مَجْهُدٌ كَوْنِ اسْمِ مَعْلُومٍ هُوَ تَاثِيَةٌ مِثْلًا بِإِلَهٍ عِلْمِ كَيْفَ أَوْ جَاهِلٌ كَوْنِ صِرَاطٍ بِهَزَارِ  
 مَرْتَبَةٍ كَذَرْنَا اسْمِ مَعْلُومٍ هُوَ تَاثِيَةٌ هِيَ أَيْكَ مَسْأَلَةُ عِلْمِ كَيْفَ سَيَكُونُ سَعَىٰ أَوْ فَا سَقِ آدَمِي كَوْنِ أَيْكَ  
 عِلْمِ كَيْفَ مَسْأَلَةُ بِرَعْمَلٍ كَرْنِي سَعَىٰ دَوْرٍ خِمْ فِي جَاهِلٍ مَعْلُومٍ هُوَ تَاثِيَةٌ نَوَاسٍ سَعَىٰ مَعْلُومٍ هُوَ  
 كَيْفَ عِلْمِ سَيَكُونُ جَاهِلٌ سَعَىٰ أَوْ اسْمِ فِي كَمَالٍ حَاصِلٍ كَرْنًا جَاهِلٌ سَعَىٰ فِي كَيْفَ هُوَ كَيْفَ كَوْنِ كَيْفَ هُوَ  
 عِلْمِ هُوَ مَكْرُوهٌ خَدَا كَيْفَ عِلْمِ سَعَىٰ جَاهِلٌ سَعَىٰ بِسِ اسْمِ طَالِبٍ تَجْهَكُوبِ بَاتٍ جَاهِلٌ سَعَىٰ كَيْفَ يَا وَجُودِ  
 عِلْمِ كَيْفَ جَاهِلٌ هُوَ أَوْ بِبِ بَاتٍ حَقِيقَتُهُ هُوَ كَيْفَ كَرْنًا سَوَا سَعَىٰ عِلْمِ بَدَلِ كَيْفَ أَوْ كَيْفَ نَبِيَسٍ  
 جَاهِلٌ سَعَىٰ أَوْ بَدَلِ كَيْفَ بَرَّاجٍ خَدَا كَيْفَ طَرَفٍ سَعَىٰ هِيَ جَاهِلٌ سَعَىٰ بِبِ اسْمِ كَيْفَ كَيْفَ  
 سَعَىٰ أَلَيْفٌ عَنْ ذَرْنًا أَلَيْفٌ إِذْ سَاكٍ وَالْوَقْتُ فِي طَرَفٍ الْأَخْيَارِ  
 إِشْرَافًا كَيْفَ عِلْمِ خَدَا كَيْفَ حَقِيقَتُهُ وَرِ يَافِتٍ كَرْنًا سَعَىٰ عَاجِزٌ هُوَ نَابِيَسٍ اسْمِ كَيْفَ حَقِيقَتُهُ كَا وَرِ يَافِتٍ  
 كَرْنًا سَعَىٰ بِسِ اسْمِ جَاهِلٌ سَعَىٰ أَوْ خَدَا كَرْنًا سَعَىٰ أَوْ عِلْمِ نَبِيَسٍ كَيْفَ تَوَدُّ مَشْرُكٍ هِيَ  
 أَوْ جَاهِلٌ سَعَىٰ عِلْمِ سَعَىٰ أَوْ اسْمِ كَيْفَ كَمَالٍ كَيْفَ حَالَتُهُ فِي اسْمِ كَوْنِ كَيْفَ مَعْنَىٰ طَالِبِ هُوَ أَوْ عِلْمِ كَا غُرُورِ  
 اسْمِ دَاغٍ سَعَىٰ جَاهِلٌ سَعَىٰ أَوْ بِبِ يَقِينٍ كَرْنًا سَعَىٰ عِلْمِ سَعَىٰ نَبِيَسٍ سَوَا سَعَىٰ عَاجِزٌ هُوَ نَبِيَسٍ أَوْ كَيْفَ  
 نَبِيَسٍ هِيَ اسْمِ وَاسْطَةٍ كَيْفَ نَبِيَسٍ بِبِ جَاهِلٌ سَعَىٰ كَيْفَ نَامٍ رَكْهَنٌ لَيْسَ فِيهِ انْ كَوْنِ خَدَا كَيْفَ ذَاتٍ فِي كَوْنِ  
 تَاثِيَةٌ نَبِيَسٍ هِيَ يَغْنَىٰ وَرِ يَافِتٍ عِلْمِ سَعَىٰ عَاجِزٌ هُوَ نَابِيَسٍ تَحْصِيلِ عِلْمِ هِيَ -

## بَابُ دَوْمٍ فِي الْقَامِ الْفَقْرِ فِي تَنْزِيلِ فَصْلِينَ فِي ۱۶

### پہلی فصل

پس اسے طالب صداقت جانتا چاہئے کہ درویشی کا مرتبہ خدا کے نزدیک بہت بڑا ہے



اور درویشوں کو بھی بڑے بڑے خطرات پیش آتے ہیں جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔  
 لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ  
 الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ النَّعْمَةِ ۚ بَعْنَى فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّ فَقْرًا کو دینا چاہئے کہ جو راہِ خدا  
 میں گھرے ہوئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی یاد میں ایسے مصروف رہتے ہیں کہ کسی کے پاس  
 جا کر سوال کرنے کی فرصت نہیں پاتے اور ان کے فقر و فاقہ چھپانے سے جاہل آدمی ان کو  
 تو نگر جانتے ہیں۔ اور ان کی بابت اور بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر ضَرْبِ اللَّهِ مَثَلًا  
 عَبْدًا أَتَمَلُّوْكَ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ۚ یعنی بیان فرمائی اللہ تعالیٰ نے مثال  
 اپنے خاص لوگوں کی کہ وہ غلامِ ملوک کی طرح آپ کو جانتے ہیں کہ وہ اپنے کمال پر متصرف  
 اور قادر نہیں ہوتا سب کچھ اپنے مالک کا جانتا ہو یعنی جس قدر مالک چاہتا ہو اس سے دیتا ہے  
 اور یہ بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا  
 وَطَمَعًا ۚ بَعْنَى اُن کے پہلو بستر خواب سے دور رہتے ہیں اور شب بیداری کرتے ہیں اور  
 اللہ تعالیٰ کی جناب میں عجز کرتے ہیں اور پھر ناپسند ہونے کا خوف اور پذیرائی کی  
 امید بھی رکھتے ہیں اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فقیر می اختیار کرو اور خود  
 یہ دعا مانگے اَللّٰهُمَّ اَحْيِيْنِيْ مِسْكِيْنًا وَاَمِيْتُ مِسْكِيْنًا وَاَحْشُرْنِيْ فِيْ زُمْرَةِ الْمَسَاكِيْنِ ۚ  
 اے خدا تو مجھ کو فقیر می کی حالت میں زندہ رکھ اور فقیر می کی حالت میں مارا و میرا حشر مساکین کے  
 ساتھ کر اور یہ بھی فرمایا کہ قیامت کے روز خدا تعالیٰ فرمائے گا اُدُّوْا مِنِّيْ اَحْبَبَآئِيْ  
 فَيَقُوْلُ الْمَلَكُ مَلَكٌ مِّنْ اَحْبَبَآئِكَ فَيَقُوْلُ اللّٰهُ فَقَرَاءُ الْمَسَاكِيْنِ ۚ یعنی مجھ سے سب سے دوستوں کو  
 قریب کرو و فرشتے کہیں گے کون ہیں اللہ تعالیٰ فرمایا گا کہ وہ فقرار و مساکین میری دست میں  
 پس احوطاً صا دق اس کے مثل آیات اور احادیث بہت ہیں یہاں تک کہ ان کے  
 مشہور ہونے کی وجہ سے اس کے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہو خود رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے زمانہ میں مہاجرین فقرار ایسے تھے کہ خدا کی عبادت کے آداب اور حضور و خیمہ خدا



صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا اتباع پورا پورا بجالانے لگے اور آپ کی مسجد یعنی مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بیٹھے رہتے تھے اور تمام اشتغال اور جھگڑوں کو تمام کر دیا تھا اور اس امر کا یقین حاصل رکھتے تھے کہ خدا تعالیٰ انہما را روزی رساں ہو اور اُس پر توکل تھا اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی صحبت کے واسطے مامور تھے اور ان کے حق کو قائم رکھتے تھے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرمانا ہے وَلَا تَقْظُوهُ الَّذِينَ بِيَدِ عُنُونٍ وَيَهْجُرُوا بِالْغَدَاةِ وَالْفَيْحَةِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ يَعْنِي اُن لوگوں کو جو صبح و شام اپنے رب کو پکار رہے ہیں اور اُس کی ذات پاک کی خواہش رکھتے ہیں دور مت کر اور فرمایا وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زَيْنَةَ الدُّنْيَا يَسْئَلُ اُنْہیں یعنی توجہ کی نگاہ اُن کی طرف رکھ اور اُن کو نظر حقارت سے نہ دیکھ کیا تو دنیا کی زندگی میں زینت چاہتا ہو اسی واسطے حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں کہیں اُن کو دیکھتے تو فرماتے کہ میری ماں باپ تم پر قربان ہوں خدا تعالیٰ نے تمہاری بابت مجھ پر غنا ب فرمایا۔

پس احرطالب صادق اس سے معلوم ہوا کہ خداوند تعالیٰ نے فقر کا بہت بڑا مرتبہ اور درجہ رکھا ہے اور فقر اہل کو اُس درجہ کے ساتھ مخصوص فرمایا ہو جو اسے کہ فقر اہل کے اسباب ظاہری اور باطنی کو ترک کر دیا ہے اور بالکل خدا کی ہی ذات پر توکل رکھا ہے تاکہ ہمارا فقر فخر سمجھا جائے اور کیوں نہ ہو جب ان کی یہ حالت ہو کہ نہ گئے کا غم اور نہ آئے کی خوشی اگر کوئی تعلق ہو تو ذات سے ہو اور ذات ہی میں ہر وقت استغراق ہو تو دنیا سے اُن کو کیونکر تعلق ہو سکتا ہو اسی وجہ سے وہ فقر کو اپنا فخر اور عزت سمجھتے ہیں افسوس کہ سوائے اہل اللہ کے اور لوگوں نے اُن کی تحقیر کی معاذ اللہ منہا۔

پس احرطالب صادق تجھ کو معلوم ہو وہی کہ فقر اہل کی ایک رسم ہے یعنی رسم حقیقی اُن کے افلاس اور اضطراب ہے لیکن اصل میں اس کو اقبال اور استغناء سمجھنا چاہئے اور مذہب پسند یہ اس امر میں یہ کہ صرف رسم دیکھ کر رسم پر ہی آرام کیا ہے یعنی جب مراد



حاصل ہو گئی تو حقیقت اُن کو حاصل ہو گئی اور جب حقیقت اُن کو حاصل گئی تو موجودات سے  
منہ پھیر لیا اور کل اشیا کو فنا سمجھ کر اُس کل کی طرف جو باقی ہی متوجہ ہوئے جیسا کہ حدیث  
میں وارد ہے مَنْ لَمْ يَعْرِفْ سِوَايَ لَمْ يَسْمَعْ سِوَايَ اِسْمِهِ ہے یعنی جس شخص نے  
کہ سوائے رسم فقر کے اور کچھ نہ جانتا تو اُس نے گو یا سوائے رسم فقر کے اور کچھ نہ سنا  
پس اے طالب صادق، اب میں تجھ کو بتلاتا ہوں کہ فقیر اُس کو کہتے ہیں کہ اُس کے پاس  
کچھ نہ ہو اور اُس کی کسی چیز میں خلل نہ آئے اور نہ اسباب ہونے سے مال دار ہو جائے  
اور نہ اُس کے نہ ہونے سے محتاج ہو جائے یعنی ہونا اور نہ ہونا سب اُس کے نزدیک برابر  
ہو بلکہ نہ ہونے سے اور بھی زیادہ خوش ہو اس وجہ سے کہ مشائخ نے کہا ہے کہ فقیر جس قدر  
تنگ دست زیادہ ہو گا اُسی قدر اُس پر حال زیادہ کشادہ ہو گا اور اُس پر اسرار منکشف  
ہونگے اس واسطے کہ وجود معلوم درویش کا نہ معلوم ہو تب ہے جینک کہ کسی چیز کو حل نہ کر سکے صرف  
ایک مقدار معین پر محدود نہ ہو بلکہ اپنی استعداد کو بڑھائے کیونکہ خدا کے دوستوں کی  
زندگی الطافِ خفی اور اسرارِ روشن کے ساتھ ہونا چاہی نہ اس سرے فجار اور دنیا کے  
مکار کے اسباب سے۔ پس اے طالب، فقیر کو چاہئے کہ دنیا کے اسباب کو بمقا بلہ  
رضائے الہی کے اپنی ذات سے دفع کرتا ہے اس کے متعلق حضرت مصنفِ علام یہ  
حکایت بیان فرماتے ہیں کہ ایک فقیر کی ایک بادشاہ سے بہت ملاقات تھی۔ بادشاہ  
نے ایک مرتبہ اُس سے کہا کہ تو مجھ سے کچھ مانگ فقیر نے کہا کہ میں اپنے غلاموں کے غلام سی  
کیا مانگوں بادشاہ نے کہا یہ کیا کہا غلاموں کا غلام کیسا فقیر نے جواب دیا کہ میرے دو بندے  
ہیں اور وہ میرے دونوں خلائیں یعنی ایک حرص اور دوسری امید جب تو ان سے  
آزاد ہو تو میں کچھ تجھ سے طلب کروں اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے الفقراء عن لاملہ یعنی جو چیز کہ اُس کے اہل کے واسطے عزت ہوتی ہے نا اہل کے  
واسطے ذلت ہوتی ہے پس فقیر کی عزت یہ ہے کہ اُس کے تمام جوارح محفوظ ہوں یعنی



اپنے اعضاؤں کو نامناسب چیزوں سے بچا رکھے اور اپنی حالت میں خلل نہ آنے دے  
 اور ہر ذلت سے اور ہر خلل سے اُس کے تن پر کوئی معصیت اور ذلت نہ گذرے اور  
 نہ اُس کی جان پر کوئی خلل اور آفت آئے یعنی اُس کے ظاہر میں ظاہری نعمتیں ہوں  
 اور باطن میں اُس کے باطنی نعمتیں ہوں تاکہ اُس کا بدن روحانی اور اُس کا دل ربانی  
 ہو جائے اور خلق سے اُس کو کوئی لگاؤ نہ رہے اور آدمیوں سے اُس کو کچھ نسبت نہ رہے  
 بلکہ فقر اُس کا ایسا نہ ہو کہ خلق کی طرف نسبت اور اُس کے تعلق سے فقیر ہو اگرچہ تمام عالم اسکی  
 ملک ہو جائے تو بھی وہ غنی نہ ہو اور اُس عالم سے اُس کو استغناء نہ ہو بلکہ دونوں جہان  
 اُس کے فقر کی نراز و کے پتے میں اگر رکھے جائیں تو ایک چٹھر کے پر کی برابر بھی ہوں اور  
 اُس کی ایک سانس دونوں عالم میں نہ سمائے۔

الحسن کے متعلق فقیر ظہیری مترجم ایک حکایت حضرت بہار الدین زکریا ملتانی علیہ الرحمۃ کی لکھتا ہے کہ ایک مرتبہ نوح  
 نوحین سے کچھ مریدین آپ کی زیارت کے واسطے چلے جب ملتان شریف بم کو س باقی رہا تو ایک جنگل میں اُن  
 مریدین نے کچھ جانوروں کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ افسوس کا مقام ہے کہ حضرت بہار الدین کا انتقال ہو گیا ان  
 فقرات کو سن کر مریدین نے آپس میں مشورہ کیا کہ افسوس اتنا بڑا سفر بھی کیا اور پیر کی قدمبوسی سے بھی محروم ہے  
 اب ملتان جانے سے کیا فائدہ ہو چلو گھر کو واپس چلے چلیں اس پر بعض مریدین نے کہا کہ اتنا بڑا سفر کیا اور ملتان کے  
 قریب بھی آگئے اگر حضرت کی قدمبوسی میسر نہ ہو نہ ہو مزار کی ہی زیارت کر لیں گے چنانچہ جٹ سب ملتان گئے  
 تو حضرت کو مسند ارشاد پر جلوہ گرد کیجا بالآخر سب نے اس واقعہ کو بیان کیا آپ نے فرمایا کہ اُن جانوروں کا  
 کہنا درست ہے اس وجہ سے کہ فلاں وقت میں میری ایک سانس غیر خدا میں ضائع ہو گئی تھی اسی کی وجہ  
 سے تمام زمین و آسمان میں مشہور ہو گیا تھا کہ بہار الدین کا انتقال ہو گیا اس حکایت سے معلوم ہو سکتا ہے  
 کہ فقیر کی کوئی سانس غیر خدا میں صرف نہیں ہوتی ہوں اسی کا نام کمال فقر ہے رمنہ ۱۲



## فصل دوسری اختلاف مشائخ میں

پس اے طالب صادق اب میں تجھ کو اختلاف مشائخ رحمہم اللہ بتلاتا ہوں کہ آپس میں ان میں اس امر پر اختلاف ہے کہ فقیری بہتر ہے یا امیری پس ان دونوں میں کون خالق کی صفتوں میں سے افضل ہے اس وجہ سے کہ خداوند تعالیٰ حقیقت میں غنی ہے اور سب صفتوں میں اُسی کو کمال بھی ہے۔ اس کے متعلق حضرت یحییٰ بن معاذ رازی اور احمد بن ابی الحارمی اور حارث الکحاسی اور ابوالعباس بن عطا اور ابوالحسن بن شمعون اور متاخرین سے حضرت شیخ المشائخ حضرت ابوسعید فضل اللہ بن محمد المہنی رحمہم اللہ سب اکابر اس امر پر متفق ہیں کہ امیری فقیری پر افضل ہے اور اُن کی دلیل یہ ہے کہ امیری خدا تعالیٰ کی صفت ہے اور فقیری کا اطلاق اُس پر جائز نہیں ہے پس دوستی میں ایسی صفت کہ جو خدا اور بندہ کے درمیان مشترک ہو بخوبی پائی جائے گی اور یہ اُس صفت سے اچھا ہے کہ جبکا مصداق ذات واجب کو بناماروا نہیں ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ شرکت صرف نام ہی میں ہے دراصل معنی اور حقیقت میں نہیں ہے اس واسطے کہ معنی کی شرکت میں مماثلتہ یعنی آپس میں برابر ہونے کی ضرورت ہے اور خدا تعالیٰ کی صفت قدیم ہے اور خلق کی صفت حادث ہے پس یہ دلیل باطل ہوئی اور میں جو علی بن عثمان جلابی ہوں یہ کہتا ہوں کہ غنا خدا کا ایک نام ہے منجملہ اور ناموں کے کہ یہ اُسی کے واسطے زیبا اور لائق ہے یعنی خلق اس نام کی مستحق نہیں ہے بلکہ خلق کے واسطے فقر زیبا ہے اور خدا کے واسطے یہ نام جائز نہیں ہے اور ہم لوگ جو مجازاً کسی کو غنی کہتے ہیں اسکا یہ مطلب نہیں ہے کہ حقیقت میں وہ غنی ہے بلکہ یہ ظاہر دلیل ہے کہ ہمارا غنا اسباب ظاہری کے ہونے پر موقوف ہے اور ہم سبب ہیں جب ہم نے اسباب کو قبول کیا تو وہ بلا اسباب کے سبب ہو اور اُس کی غنا کا کوئی سبب نہیں ہے پس شرکت۔



اس صفت میں باطل ہے۔

اور جب خدا کی عین ذات میں کسی کی شرکت روا نہیں ہے تو اُس کی صفت میں بھی جائز نہیں ہے اور جب صفت میں جائز نہیں تو اس کم میں بھی جائز نہیں، اب یہاں تسبیہ باقی رہا اور تسبیہ ایک نشانی ہے خلق کے درمیان اور وہ خدا کے واسطے نہیں ہو پس خدا کا غنا یہ ہے کہ اُس کو کسی کی حاجت اور پروا نہیں ہے اور جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ اُس کی مراد کو کوئی دفع نہیں کر سکتا اور اُس کی قدرت کا کوئی مانع نہیں اور تمام چیزوں کے بدل دینے پر اور دوزخوں کے پیدا کرنے پر قادر ہے اور ہمیشہ اس صفت کے ساتھ موصوف ہے اور رہیگا اور خلق کی غنا کی مثال ایسی ہے جیسے کسی کے پاس کوئی جائیداد ہو کہ یا وجودِ مسرت کے بھی اُس کی آفات سے نہیں چھوٹ سکتا ہے۔ اور آرام کا مشاہدہ نہیں کر سکتا اور یہ سب باتیں دلیل حدوث اور تغیرات کی ہیں اور سرمایہ تعجب و حسرت اور موجب عجز اور ذلت کے ہیں پس یہ اکم بندہ پر مجازاً صادق آتا ہے۔ اور خدا پر حقیقتہً جیسا کہ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ** یعنی اے آدمیوں تم فقیر ہو اور خدا ہی امیر ہے اور پھر فرمایا **وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ** اور ایک گروہ عام لوگوں کا کہتا ہے کہ امیر کو فقیر پر ہم فضیلت دیتے ہیں اس واسطے کہ خدائے تعالیٰ نے اُس کو دونوں جہان میں سعید پیدا کیا ہے اور اُس پر امیر ہونے کا احسان رکھا ہے اور یہ گروہ یہاں غنا سے دنیا کا مال اور اپنی ملودوں کا پورا ہونا اور شہوت کا پورا کرنا چاہتے ہیں اور اس پر یہ دلیل لاتے ہیں کہ غنا پر شکر کیا اور فقیری میں صبر کیا پس صبر میں ہوتا ہی اور شکر نعمتوں میں ہوتا ہی۔ اور واقع میں بلا سے نعمتیں بہت لہی ہیں ہم کہتے ہیں کہ نعمت پر شکر کیا اور شکر سبب یا دہنی نعمت ہے اور فقیری پر صبر کیا اور صبر سبب زیادتی قربت کا ہی چنانچہ فرمایا ہے **وَلَكِنَّ شَكَرْتُمْ لَا تَزِيدَنَّكُمْ** اگر تم شکر کرو گے تو ہم تمہاری نعمتوں کو زیادہ کریں گے اور پھر فرمایا



اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ یعنی بیشک خدا صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے پس جو شخص نعمت  
 کی حالت میں کہ وہ حقیقتہً غفلت کی حالت ہے شکر کرے اس کی نعمت پر اور نعمت بڑا دینے  
 اور جو شخص فقیری کی حالت میں کہ اُس کی اصل سختی ہے صبر کرے تو اُس کی قربت پر قربت  
 زیادہ کرے گی لیکن وہ غنا کہ جس کو مشائخ فضیلت دیتے ہیں فقیری پر اُن کی یہ مراد  
 نہیں ہے کہ عام لوگ اُس کو غنا کہتے ہیں جس میں نعمت ملتی ہو اور وہ منعم کو حاصل ہوتا ہے  
 پس وصل حاصل ہونا اور چیز ہے اور غفلت حاصل ہونا دوسری چیز ہے اور حضرت شیخ  
 ابوسعید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اَلْفَقْرُ هُوَ الْغِنٰی بِاللّٰهِ یعنی فقیری اللہ کے ساتھ غنا ہے۔  
 اس سے مراد کشف ابدی ہے خدا کے دیکھنے کے واسطے ہم کہتے ہیں کہ مکاشف کو ممکن ہے کہ حجاب  
 واقع ہو جائے پس اگر یہ صفت صاحب مشاہدت کو محبوب کرے مشاہدہ سے تو وہ پھر اُس  
 مشاہدہ کا محتاج ہوتا ہے یا نہیں اگر کہو گے نہیں ہوتا ہے تو محال ہے اور اگر کہو گے ہوتا ہے  
 تو ہم کہتے ہیں کہ جب احتیاج کا نام آیا تو غنا ساقط ہو گیا اور یہ بھی ہے کہ غنا خدا کے ساتھ  
 اُس شخص کو ہوتا ہے کہ قائم الصفت اور ثابت المراد ہوے اور باوجود اقامت مراد اور  
 اثبات اوصاف آدمیت کی غنا درست نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ اس کی ذات خود  
 غنا کے قابل نہیں ہے اس وجہ سے کہ وجود بشریت عین احتیاج ہے یعنی وجود بشری  
 کو حاجت لازم ہے اور حدوث کی علامت احتیاج ہے پس باقی الصفتہ غنی ہے اور فانی الصفتہ  
 کسی اکہم کے واسطے قابل نہیں ہے پس اَلْغِنٰی مِنْ اَخْنَاۃِ اللّٰهِ یعنی غنی وہ ہے جس کو  
 اللہ غنی کرے اس وجہ سے کہ غنی باللہ فاعل ہے اور اخناہ اللہ مفعول ہے اور فاعل بالذات  
 قائم ہوتا ہے اور مفعول فاعل کی وجہ سے قائم ہوتا ہے پس بالذات قائم ہونا بشریت  
 کی صفت ہے اور بحق قائم ہونا صفت ہے اور میں کہ علی بن عثمان جلابی ہوں  
 کہتا ہوں کہ جب بندگی میں درست ہوا تو غنا حقیقی صفت کی باقی رہنے پر درست  
 نہیں ہوتا اس واسطے کہ بقا آدمیت کی صفت ہے اور صفت علت کا محل ہے اور آفت



کاموجب ہے انہیں دلائل مذکورہ سے اور صفت کا فنا خود غنا نہیں ہے اس واسطے کہ جو چیز خود باقی نہیں رہتی اس کا کوئی نام نہیں رکھتو پس غنا کا نام فنا صفت رکھنا چاہئے اور یہ صفت فانی ہو گئی تو اس کی جگہ ساقط ہوئی اب اس شخص پر نہ فقیری کا نام رہا اور غنا کا نام رہا پس غنا کی صفت حضرت الہی سے متجاوز نہیں ہے اور فقیری کی صفت بندہ کی ذات سے الگ نہیں ہے اور پھر سب مشائخ عوام سے زیادہ فقیری کو امیری پر فضیلت دیتے ہیں اس وجہ سے کہ کتاب اور سنت یعنی قرآن اور حدیث میں اس کی فضیلت موجود ہے اور بہت لوگ امت کے اس پر متفق ہیں کہ جن کا ذکر حکایات میں پاتا ہوں حکایت ایک روز حضرت جنید بغدادی اور ابن عطا رحمہ اللہ کے درمیان اس مسئلہ کا ذکر ہوتا تھا ابن عطا اس پر دلیل لائے کہ اغنیاء زیادہ فضل ہیں اس واسطے کہ قیامت کے روز ان کے غنا کا حساب ہو گا اور حساب کے معنے ہیں بے واسطہ کلام کا سنو نا عتاب کے محل میں اور عتاب دوست سے دوست کو ہوا کرتا ہے حضرت جنید نے فرمایا کہ امیروں سے خدائے تعالیٰ حساب کریگا تو فقیروں سے عذر چاہے گا اور عذر افضل ہے حساب سے یہاں ایک عجیب لطیفہ ہے ہم کہتے ہیں کہ محبت کی تحقیق میں بیگانگی کا عذر ہوتا ہے اور مخالفت کا عتاب بیگانگی ہے اور دوست ایسے محل میں ہوتے ہیں کہ یہ دونوں باتیں ان کے احوال میں آفت ہوتی ہیں اس وجہ سے کہ مذکور کسی ایسے قصور کی وجہ سے ہوا کرتا ہے کہ جو دوست کے حق میں صادر ہو نہ بخلاف اس کا حکم کے جب اس سے اپنا حق طلب کریو یہ اس کا پاس عذر کرتا ہے اور عتاب بہ سبب نقص کو ہوتا ہے جو دوست کے خلاف کریو اس وقت دوست اس قصور کے سبب اس پر عتاب کرتا ہے اور یہ دونوں باتیں بھی محال ہیں اور سب طلبیوں میں فقیر اگر کیسا رشتہ میں اور اغنیاء شکر کے ساتھ اور دوستی کی حالت میں دوست سے نہ کوئی چیز طلب کرتا ہے اور نہ دوست کے فرمان کو ضائع کرتا ہے پس ظَلَمَ مَنْ سَمِيَ ابْنًا لِلْإِمِيرِ وَقَدْ سَأَاهُ رَبُّهُ فَقِيًّا - یعنی اس شخص نے ظلم کیا جس نے آدمی کا



نام امیر رکھ لیا حالانکہ خدا نے اُس کا نام فقیر رکھا ہے۔ یعنی جس کا نام خدا کی جانب سے فقیر ہے اگرچہ وہ امیر ہے لیکن فقیر ہی ہے پس وہ شخص ہلاک ہو گیا جو اپنے کو امیر نہیں جانتا اگرچہ اُس کی جگہ تخت پر ہو اس وجہ سے کہ امر صاحب صدقہ ہوتے ہیں اور فقرار صاحب صدق ہوتے ہیں اور صاحب صدق ہرگز مثل صاحب صدقہ کے نہیں ہو سکتا پس حقیقت میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا فقر مثل سلیمان علیہ السلام کے غنا ہی کے ہے اس وجہ سے کہ ابوب علیہ السلام سے اُن کے ہر کی شدت میں کہا۔ یُعْمَ الْعَبْدُ یعنی اچھا ہے بندہ اور سلیمان علیہ السلام کو جب خدا کی رضامندی حاصل ہو گئی تو حضرت سلیمان کی فقیری کو مثل غنا سلیمان کے خدائے کر دیا۔ حکایت مصنف کہتا ہے کہ حضرت اُستاد ابوالقاسم قشیری رحمۃ اللہ علیہ سے میں نے سنا ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ آدمیوں نے فقر اور غنا کے درمیان کلام کیا ہے اور ہر شخص نے اپنا اپنا مذہب مختار ظاہر کیا ہے۔ اور میں وہ بات اخبیار کرتا ہوں کہ خدائے تعالیٰ مجھ کو پسند کرے اور میری اس میں نگہبانی کرے اگرچہ کو امیری کی حالت میں رکھے غافل نہ رہوں اور اگر مجھ کو فقیری کی حالت میں رکھے تو حرص اور روگرداں نہ ہوں پس غنا نعمت ہے اور غفلت اُس میں آفت ہے اور فقر بھی ایک نعمت ہے اور حرص اُس میں آفت ہے پس معانی سب کے اچھے ہیں اور معاملات اور روشیں مختلف ہیں۔ یعنی فقر کے معنی دل کو ہمارا کہنا ماسوا ہے اور غنا کے معنی دل کو مشغول کرنا غیر سے ہے یعنی جب فراغت حاصل ہو گئی تو فقر غنا سے بہتر ہے اور غنا کے یہ معنی نہیں ہیں کہ مال اور متاع بہت سا ہو اور فقر کے یہ معنی کہ کم ہو متاع سب خدا کی ملک ہے جب طالب نے ملک ترک کی تو شرکت درمیان سے دور ہو گئی اور دونوں ناموں سے فارغ ہو گیا۔

تیسری فصل



مشائخ طریقت سے ہر ایک کو اس معنی میں رمز جدا گانہ ہے اور میں حتی الامکان ان کے اقوال کو اس کتاب میں لکھتا ہوں انشاء اللہ عزوجل ایک شخص متاخرین سے فرماتے ہیں کہ لَيْسَ الْفَقِيرُ مَنْ خَلِيَ مِنَ الشَّرَادِ إِنَّمَا الْفَقِيرُ مَنْ خَلَا مِنَ الْمُرَادِ یعنی فقیر وہ نہیں ہے کہ اُس کا ہاتھ متاع اور نوشہ سے خالی ہووے بلکہ فقیر وہ ہے کہ اُس کی طبیعت مراد سے خالی ہووے جیسے اگر اُس کو خدا مال دے تو اگر اُس کی مراد اُس مال کی حفاظت ہے تو وہ غنی ہے اور اگر اُس کی مراد کا مال ترک ہے تب بھی غنی ہے اس واسطے کہ دونوں باتیں ملک غیر میں تصرف ہے اور فقر کے معنی ہیں ترک حفظ اور ترک تصرف حضرت یحییٰ بن معاذ رازی فرماتے ہیں عِلَالَةُ الْفَقْرِ حُجُوتُ الْفَقْرِ یعنی فقیری صحیح ہونے کی علامت یہ ہے کہ بندہ کمال ولایت اور قیام مشاہدت اور فنا صفت سے دُرتا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ یہ امور زائل ہو جائیں اور منقطع ہو جائیں پس اُس کے کامل ہونے کی علامت یہ ہے کہ اُس حال میں اُس کے دُور ہونے سے ڈرے اور حضرت ردیم بن محمد علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں مَنْ نَعَتْ الْفَقْرَ حِفْظًا سَيَبْكَ وَصِيَانَةً لِنَفْسِهِ وَأَدَاءً لِمَا لِيَصْدَقَ - یعنی فقیر کی یہ تعریف ہے کہ اُس کے سر میں اعراض نہ ہوں اور اُس کا نفس آفت سے محفوظ ہو اور فرائض کے احکام اُس پر جاری ہوں چنانچہ جو کچھ اُس کے دل پر گزرے اُس کو ظاہر نہ کرے اور جو کچھ ظاہر ظہور اُس پر گزرے اُس کو پوشیدہ نہ کرے اور اُن اسرار کے غالب ہونے سے ایسا مغلوب نہ ہو جائے کہ امر شریعت ادا نہ کر سکے اور یہ علامت بشریت کی ہے کہ بندہ بالکل حق کے موافق ہو جائے اور یہ بات بھی خدا کی توفیق سے حاصل ہوتی ہے۔ حضرت ابشر حافی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں أَفْضَلُ الْمَقَامَاتِ إِعْتِقَادُ الصَّبْرِ عَلَى الْفَقْرِ إِلَى الْقَبْرِ یعنی اعتقاد کرنا صبر کی ہمیشگی پر فقیری کی حالت میں ہے اور یہ صبر اور اعتقاد کرنا بندہ کے مقامات سے ہے اور فقر نام ہے فنا مقامات کا پس صبر کا اعتقاد فقیری کی حالت میں اس امر کی علامت ہے کہ اعمال اور افعال میں آفت دیکھے اور اوصاف کے فنا کی طرف مائل ہووے



لیکن ظاہر معنی اس قول کی کہ فقر کی فضیلت ہے غنا پر اور اس بات کا اعتقاد کرنا کہ ہرگز فقر کے طریق سے منہ نہ پھیروں برا ہے۔ اور حضرت شعیب علیہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں اَلْفَقِيرُ مَنْ لَا يَسْتَعْنِي بِشَيْءٍ دُونَ اللَّهِ یعنی فقیر بدو ن حق کے کسی چیز سے آرام نہیں پاتا۔ اس واسطے کہ اُس کا کوئی مقصد اور مراد سوائے اُس کے نہیں ہو پس ظاہر معنی اس لفظ کے یہ ہیں کہ سوائے اُس کے تو نگر می حاصل نہیں ہو سکتی یعنی جب تو نے اُس کو پالیا تو امیر ہو گیا پس نیری ہستی اُس کی غیر ہے اور جب امیر ہو گیا تو اُس کے غیر کے ترک کئے ہوئے حاصل نہیں کر سکتا تو تجھ کو تو نگر می کا حجاب ہو گیا اور جب تو راہ سے اُٹھے گا تو تو نگر ہو جائے گا اور یہ بات نہایت ہی باریک اور لطیف ہے اور اہل حقیقت کے نزدیک اُس کے یہ معنی ہیں کہ اَلْفَقِيرُ اَنْ لَا يَسْتَعْنِي بِشَيْءٍ دُونَ اللَّهِ یعنی فقیر وہ ہے کہ اُس کو ہرگز غنا نہ ہو اور یہ وہی بات ہے جو پیر نے کہی یعنی خواجہ عبداللہ انصاری رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا غم ابدی ہے نہ تو ہماری ہمت ہرگز مفقود حاصل کر سکتی ہو اور نہ ہماری کلیت دنیا و آخرت میں نیست ہو سکتی ہے اس واسطے کہ کسی چیز کے حاصل کرنے کے واسطے ایک جنس ہونے کی ضرورت ہے اور وہ ہمارا ہم جنس نہیں ہے۔ اور غفلت کی حدیث سے منہ پھیرنا چاہئے اور فقیر غافل نہیں ہوتا پس اب ایک کام بہت دقیق اور مشکل پیش آیا اور وہ دوستی ہے اور دوستی بھی اُس کے ساتھ چکا و بیدار کسب سے حاصل نہیں ہو سکتا اور اُس کا وصال خلق کی طاقت سے باہر ہے قلم کے ساتھ صورت نہیں بدل سکتی اور بقا پر تغیر جائز نہیں اس وجہ سے کہ فانی ہرگز باقی نہیں ہو سکتا جیہ تک کہ وصل ہے اور نہ باقی فانی ہو سکتا ہے پس جیہ تک کہ ذات ہے اُس کے دوستوں کا کام سر پر محنت ہے اور جس نے دل کی تسلی کو پونج عبارت کے ساتھ موافق کیا ہے اور جان کے آرام کے واسطے مقامات اور منازل اور طریقے بنائے ہیں۔ اور ان کی عبارتیں آپ سے اپنی طرف منسوب کی ہیں اور ان کے مقامات یعنی جنس سے جنس



کی طرف مائل ہوتی ہیں اور خدا سے نواٹے ان تمام احوال اور اوصاف خلق سے متبرّا  
اور منترہ ہے ان کی نسبت حضرت ابوالحسن نوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کُفْتُ الْفَقِيرَ  
السُّكُوتُ عِنْدَ الْعَدَمِ وَالْبَذَلُ عِنْدَ الْوُجُودِ وَقَالَ اَيْضًا لَا ضَرْبَ لِبُعْدِ الْوُجُودِ  
یعنی فقیر کی صفت یہ ہے کہ نہ ہونے کے وقت سکوت کرے اور ہونیکے وقت خرچ کرے  
اور پھر فرمایا ہے کہ ہونے کی وقت خرچ کرنے کی طرف بچپن ہو اور دوسرے کو اپنے سے  
بہتر سمجھے پس جس شخص کی مراد صرف ایک لقمہ ہے تو حیب وہ مراد سے باز رہے گا تو اُس کا  
دل ساکن ہو جائے گا اور جب وہ لقمہ مل جائے گا تو اُس کو آپ سے بہتر کو دیگا اور یہ بہت  
بڑا کام ہے۔ اس قول میں دو معنی ہیں ایک یہ کہ سکوت حالت عدم میں ہے اور خرچ  
حالت محبت میں ہے اس وجہ سے کہ یہاں تک سی قابل خلعت ہو اور خلعت دلیل تقرب کی ہو  
اور محبت خلعت قبول نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ خلعت میں فرقت کا نشان ہوتا ہے اور  
دوسرے یہ کہ اُس کو سکون وجود کی انتظار نہ کرنے میں ہوتی ہے جب موجود ہو گیا وہ وجود  
اُس کا غیر ہے اور اُس کو غیر کیساتھ آرام نہیں ہوتا لہذا اُس کو ترک کر دیتا ہے اور یہی  
قول حضرت شیخ المشائخ ابوالقاسم جنید بن محمد بن ابی بن عبد کا ہے جبکہ وہ فرماتے ہیں۔  
الْفَقْرُ خَلْوُ الْقَلْبِ عَنِ الْأَشْكَالِ یعنی جب اُس کا دل شکل کے اندیشہ سے خالی ہو گیا اور  
غیر کی شکل ظاہر ہووے تو سوائے دور کر دینے کے اور کوئی صورت نہیں ہے اس کے متعلق  
حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں الْفَقْرُ بَحْرُ الْبَلَاءِ وَبَلَاءُ كُلِّ عَيْنٍ فِئْرِي بَلَا كَلْبَا  
ہے اور اُس کی بلا کل عزت ہے اور عزت غیر کا نصیب اُس وجہ سے کہ وہ عین بلا میں مبتلا  
ہے اُس کو غیر سے کیا خبر جتنا کہ بلا سے کی خواہش نہیں کرے گا اُس وقت تک بلا اُس  
کے واسطے عزت ہے اور اُس کی عزت سب وقت اور اُس کا وقت سب محبت اور اُسکی  
محبت سب مشاہدت ہے تاکہ طالب کا دماغ خیال کے غلبہ سے محال بیدار ہو جائے  
اور خیال کے غلبہ سے بے آنکھ کے دیکھ سکے اور بے کان سن سکے۔ پس بندہ بہت



عزیز ہے کہ دوست کی بلا کا بوجھ اٹھائے اس واسطے کہ بلا حقیقت میں عزت ہے اور نعمت  
 حقیقت میں ذلت ہے اس وجہ سے کہ عزت وہ ہے کہ بندہ کو درگاہ حق میں حاضر کرے اور  
 ذلت یہ ہے کہ حق سے غائب کرے اور بلا اور فقر حاضر ہونے کا نشان ہے پس جو  
 حضرت حق میں حاضر ہے وہ عزیز ہے اور جو حق سے غائب ہو وہ ذلیل ہو اور وہ بلا کہ جس کا  
 نام مشاہد ہے اور وہ دیدار کہ جس کا نام الہی ہے اس کا تعلق جس صفت کے ساتھ ہی ہو غنیمت  
 ہے جیسا کہ حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں **يَا مَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ انْكِسِرُوا تَعْرِفُونَ بِاللَّهِ**  
**وَتَكْرَهُونَ لِلَّهِ فَانْظُرُوا كَيْفَ تَكُونُونَ مَعَ اللَّهِ إِذَا خَلَوْتُمْ بِهِ** یعنی اسی گروہ فقیروں کے تم کہ  
 خدا کو پہچانتے ہو اور اُس کی عزت اور حرمت کرتے ہو دیکھو کہ خلوت میں اُس کے ساتھ کس  
 طرح رہو گے یعنی جب خلق تم کو فقیر کہتی ہے اور تمہارا حق ادا کرتی ہو تو تم فقیروں کے  
 طریقہ کا حق کس طرح ادا کرو گے اور اگر خلق تم کو دوسرا نام بیکار کہے جو تمہارے دعوے  
 کے خلاف ہو تو تو تم اُن سے یہ بات پسند نہ کرو اس واسطے کہ تم کسی اپنے دعوے کا انصاف  
 کرتے ہو کہ سب کم درجہ کا آدمی وہ ہے کہ اُس کو خلق اپنی ملک سمجھیں اور وہ اُن کی ملک ہو  
 اور سب سے زیادہ عزیز وہ آدمی ہے کہ خلق اُس کو نہ اپنی ملک سمجھیں اور وہ اُن کی ملک نہ  
 ہو جس طرح اُس شخص کی مثال کہ جس کو خلق خدا کی ملک جانتی ہے خدا پر وہ حقیقتہً حق  
 کی ملک نہیں ہے ایسے ہی جیسے ایک شخص حکمت کا دعویٰ کرتا ہے اور بیماروں کا علاج  
 کرتا ہے حالانکہ وہ کچھ نہیں جانتا بلکہ خلق کو اور زیادہ بیمار کر دیتا ہے اور جب وہ خود بیمار  
 ہوتا ہے تو عاجز ہو جاتا ہے اور اپنی دوا نہیں کر سکتا بلکہ اُس کے علاج کی واسطے دوسرے  
 طبیب کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ اُس کو دوا دے اور اُس شخص کی مثل کہ جس کو خلق  
 حق کی ملک جانتی ہے اور وہ واقع میں حق کی ملک ہی ایسے ہی جیسے ایک طبیب بیماروں  
 کا علاج کرتا ہے اور جب وہ خود بیمار ہوتا ہے تو دوسرے طبیب کی اُس کو ضرورت نہیں  
 ہوتی بلکہ اپنا علاج آپ ہی کر لیتا ہے اور اُس شخص کی مثال جس کو خلق خدا کی ملک جانتی ہو



اور وہ خدا کی ملک ہے ایسے ہی جیسے ایک مرد طبیب ہو مگر خلق اُس کو نہیں جانتے۔ اور وہ خلق کی طاعت مشغول ہونے سے فارغ ہے اپنے پاس موافق غذا میں اور مفرح بستری اور دوا میں معتدل رکھتا ہے تاکہ بیمار نہ ہو اور تمام مخلوق کی آنکھیں اُس کے احوال کو نہ دیکھ سکیں چنانچہ بعض متاخرین نے فرمایا ہے۔ **الْفَقْرُ عَدَمٌ بِلَا وُجُودٍ** یعنی فقیری نیستی ہے سو امری نہ ہستی کے عبارت اسی قول سے ہے اس واسطے کہ معدوم شے نہیں ہوتی اور کلام شے میں کیا جاتا ہے پس یہاں یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ فقر کوئی چیز نہیں ہو اور عبارات اور اجتماع تمام ادبیا کا کسی اصل پر نہیں ہے اس واسطے کہ وہ اپنی ذات میں فانی اور معدوم ہو جاتا ہے اور یہاں اس عبارت سے عین کا معدوم ہونا مراد نہیں ہے۔ بلکہ آفت کا معدوم ہونا مراد ہی عین سے ہے اور آدمی کے کل اوصاف آفت ہیں جب آفت کی نفی ہوئی وہ صفت بھی فنا ہو گئی اور صفت کا فنا ہونا پہنچنے کا آلہ ہے اور نہ پہونچنا۔ ان کے سامنے سے دور کر دینا ہی ان کے طریقے کے نہ ہونیکو یعنی عین کی نفی کر دینا ہی اور اس میں ملاک کر دینا ہے مصنف کہتا ہے کہ میں نے ایک مشکائین کا گروہ دیکھا جنہوں نے اس معنی کی صورت کو معدوم نہیں کیا تھا اور اس پر منہ تنہ تھے کہ یہ بات معقول نہیں ہے اور میں نے ایک مدعیوں کے گروہ کو دیکھا کہ انہوں نے اس نامعقول بات کو قبول کیا تھا اور ان کا اعتقاد اور اسپر اعتقاد تھا اور ان کو اصل قصہ معلوم نہ تھا۔ اور کہتے تھے کہ **الْفَقْرُ عَدَمٌ بِلَا وُجُودٍ** اور دونوں گروہ خطا پر تھے یعنی ایک جہالت کی وجہ سے حق کا منکر ہوا اور دوسرے نے جہالت کو اپنا حال بنایا اور اُسی حال سے ظاہر ہوا اور اس گروہ کی عبارات میں عدم اور فنا سے مراد آلہ کا ضعیف ہو جانا برا ہے اور ناستودہ صفت کو صفت ستودہ کی تلاش میں اچھا نہیں ہے باوجود آلہ کے موجود ہونیکے معنی معدوم ہوتے ہیں اور کل امور میں فقیہ کا فقر عاریت ہے اور کل اسباب میں بیگانہ ہے لیکن اسرا الہی کا گذر گاہ ہے تاکہ اُس کے امور اُس کے حاصل کرنے والے اور اُس کے مکتسب ہیں اور



اُس کے فعل کی نسبت اُسی کی طاعت رہی اور معافی کو اُسی کی طرف نسبت ہے جب اُس کے امور کب کی قید سے رہا ہو گئے تو فعل کی نسبت اُس سے جُدا ہو گئی اور اُس وقت جو کچھ اُس پر گذرتا ہے اُس کو راستہ مل جاتا ہے اور نہ یہ کہ راستہ جاتا رہتا ہو پس کسی چیز کو اپنی طرف نہ کھینچتا ہے اور نہ کسی چیز کو آپ سے دفع کرتا ہے پس جو کچھ اُس پر نشان کرتا ہے سب اُسی عین کی وجہ سے ہو اور مصنف کہتا ہے کہ میں نے مدعیانِ ارباب اللسان کے ایک گروہ کو دیکھا کہ اس قضیہ یعنی وجود کے معاوم ہونے سے ان کے کمال کی نفی کرتے تھے فقر کی حالت میں اور یہ بات نہایت ہی غریب ہے اور میں نے دیکھا کہ حقیقت فقر سے اُن کی ہر اوصفت کی نفی کرنا تھی اور میں نے دیکھا کہ حق اور حقیقت کی تلاش کی نفی کو فقیہی اور صفاتی فقر کہتے تھے اور میں نے دیکھا کہ اُن کا ہوا اور ہوس کا ثابت کرنا کل کی نفی کرتا تھا اور ہر شخص اپنے درجہ میں فقر کی حجت سے عاجز ہو گیا تھا اس وجہ سے کہ اس بات کا معاوم کر لینا آدمی کی کمال ولایت کی علامت ہے اور اس بات کی تہمت لگانا انتہا درجہ کی بات ہے پس اس معاملہ میں اور اس میں مصروف ہونا کمال کا نخل ہے پس طالب حق کو انکے راہ پر چلنے سے کوئی چارہ نہیں ہے اور اُن کے مراتب اور عمارات کے جاننے سے گریز نہیں کر سکتا تا کہ خصوصیت کے محل میں عام لوگوں کی طرح نہ ہو کہ اصول کی عوام اصل ہانوں سے اعتراض کر نیگے اور فروع کے عوام فرعی امور سے گذر جائیں گے پس اُس شخص کی مصیبت ہے کہ فروع سے باز ہے اور اصول کی طرف نسبت رکھے جب اصول سے باز رہا تو کسی جگہ بیٹھنے کے قابل نہیں ہے پس اسی طالبِ ہر سب باتیں میں نے اس وجہ سے بیان کیں تاکہ ان معافی راہ کو تو طے کرے اور ان کے حق کی رعایت میں مشغول ہووے اور اب میں تھوڑا سا اصول اور رموز اور اشارات اس گروہ کے تصوف کے باب میں لکھتا ہوں پھر اسماء الرجال یعنی سب کے نام لکھوں گا پھر اختلاف مذاہب مشائخ متصوفہ کو بیان کروں گا پھر احکام اور معارف اور حقائق اور



شرائع بیان کرونگا پھر آداب اور رموز اُن کے مقامات کی بقدر امکان لکھوں گا تاکہ تجھ پر  
اور سب پڑھنے والوں پر اس کی حقیقت ظاہر ہو جائے۔ وبالله التوفیق :

## الباب الثالث فی التصوف

### پہلی فصل

فرمایا خدا نے عروج لے دیا اہل الذین یمسئون علی الارض ہونا ورا ذاکم اہلہم  
الجاہلون قالوا سلاما۔ یعنی خدا کے بندوں میں جو زمین پر تواضع سے چلتے  
ہیں اور جب جاہلوں سے خطاب کرتے ہیں نرمی سے بات کرتے ہیں، اور فرمایا  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ سَمِعَ صَوْتَ اَہْلِ التَّصَوُّفِ فَلَا یُؤْمِنُ عَلٰی دُعَائِهِمْ  
کُتِبَ عِنْدَ اللّٰهِ مِنَ الْغَافِلِیْنَ یعنی جس نے اہل تصوف کی آواز سنی پس اُن کی دعا  
پر آمین نہ کہی تو لکھا جاتا ہے خدا کے نزدیک غافلوں سے اور اکثر  
آدمیوں نے اس اسم کی تحقیق کے بارہ میں بہت باتیں کہی ہیں اور کتابیں تصنیف کی  
ہیں اور اُن میں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ صوفی کو صوفی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ جامہ  
صوف رکھتا ہے ایک گروہ کہتا ہے کہ صوفی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ صوف اول میں ہے  
اور ایک گروہ کہتا ہے کہ اس وجہ سے صوفی کہتے ہیں کہ اصحاب صفہ رضی اللہ عنہم کیساتھ دوستی  
رکھتے ہیں اور ایک گروہ کہتا ہے کہ یہ اہم صفا سے مشتق ہے اور ہر شخص نے  
اس کی تحقیق میں بہت لطائف اور نکات لکھے ہیں لیکن لغت کے موافقت  
ان معانی سے بہت بعید ہے پس صفائی کل امور میں بہتر ہے اور اُس کی ضد  
کہورت ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
ذَهَبَ صَفْوُ الدُّنْیَا وَبَقِيَ کَدُّهَا۔ یعنی دنیا کی صفائی جاتی



رہی اور کدورت باقی رہ گئی پس سب چیزوں کی لطافت کا نام اُس کی صفائی ہوا  
 چونکہ ان قصہ والوں نے اپنے اخلاق اور معاملات کو مہذب کر لیا ہے اور طبیعت کی آفتوں  
 سے پاک اور صاف ہیں اس وجہ سے ان کو صوفی کہتے ہیں اور اُس گروہ کا یہی نام ہے  
 اور یہ اکمل علم ہے اس وجہ سے کہ ان لوگوں کا اندیشہ اس سے زیادہ بڑا ہے کہ ان کے معاملات  
 کو چھپا سکیں تاکہ ان کا اسم شتی ہو سکے اور اس زمانہ میں اکثر خلق کو خدا کے تعالیٰ فی  
 اس قصہ کو ان قصہ والوں سے پوشیدہ کیا ہے اور اس قصہ کے لطیفہ کو ان کے دلوں  
 سے چھپا دیا ہے تاکہ ایک گروہ یہ بات جان لے کہ یہ امر صرف صلاح ظاہر کے واسطے  
 اختیار کیا ہے یعنی بغیر مشاہدہ باطنی کے اور بعض گروہ یہ خیال کریں کہ یہ بے حقیقت رسم  
 ہے اور اس کی کچھ اصل نہیں ہے یہاں تک کہ اہل ہزل اور علما ظاہریں نے اسکی  
 کلیتہً کا انکار کیا ہے اور اس قصہ کے محبوب ہوتے سے خوش ہوئی ہیں اور عوام نے ان  
 کی تقلید کی ہے اور صفائی باطن کی تلاش کو دل سے مٹا دیا ہے اور سلف اور صحابہ  
 کے مذہب کو طاق پر رکھ دیا ہے شعر

اِنَّ الصِّفَا صِفَتْ الصِّدِّيقُ ۚ اِنْ اَرَدْتَ صُوفِيًا هَلِ التَّحْقِيقُ

اس وجہ سے کہ صفائی کی ایک اصل اور ایک فرع ہے اور اُس کی اصل انقطاع دل وغیر  
 سے ہے اور اُس کی فرع دنیا و غدار سے لینے دل کا خالی کرنا اور یہ دونوں صفتیں حضرت  
 صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابو بکر عبداللہ بن ابی قحافہ میں تھیں اس وجہ سے کہ امام  
 اس طریقت کے آپ ہی ہیں اور اغیار سے اپنے دل کا انقطاع آپ کا یہ تھا کہ تمام  
 صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے شکستہ دل تھے اور حضرت عمر رضی اللہ  
 عنہ نے تلوار پھینچ لی تھی کہ جو کوئی کہیگا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو اس کا  
 سر کاٹ ڈالوں گا تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ باہر تشریف لائے اور باواز بلند فرمایا  
 اَلَا مَنْ كَانَتْ مُحَمَّدًا قَاتَ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ دَمَنَ عَيْدَ رَبِّ مُحَمَّدٍ وَانَّهُ حَيٌّ لَا يَمُوتُ



یعنی خبردار ہو کہ جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کی پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اور جس شخص نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رب کی عبادت کی پس وہ زندہ ہے اور اُس کو موت نہیں ہے پھر یہ آیت پڑھی۔ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ۔ یعنی جو شخص کہ دل فانی چیز پر باندھے فانی فنا ہو جاتا ہے اور اُس کا رنج سب بیکار ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ اپنی جان کو حضرت باقی میں بھیج دیتا ہے جب اُس کا نفس فنا ہو جائیگا تو وہ باقی رہیگا۔ پس جس نے محمد علیہ السلام کی طرف آدمیت کی آنکھ سے دیکھا ہے جب وہ دنیا سے رحلت کر گیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اُس کے دل سے اُس کے ساتھ گئی اور جس نے اُن کی طرف حقیقت کی آنکھ سے دیکھا ہے اُس کا رہنا اور جانا اُس کے واسطے دونوں یکساں ہیں اس واسطے کہ بقا کی حالت میں اُن کی بقا کو بحق دیکھا اور فنا کی حالت میں اُن کی فنا کو بحق دیکھا پس بدلنے والے سے اعراض کر کر بدلی ہوئی کی طرف توجہ کی بدلی ہوئی کا قیام بدلنے والے سے دیکھا اور موافق اکرام حق کے اُن کی تعظیم کی اور دل کا نقطہ سیما کسی میں نہیں ہے اور آنکھ کی سیما ہی خلق پر نہ کھولی اس وجہ سے کہ

مَنْ نَظَرَ إِلَى الْخَلْقِ هَلَكَ وَمَنْ سَاجَرَ إِلَى الْحَقِّ مَلَكَ

یعنی خلق کی طرف دیکھنا نشان ہلاکت کا ہے اور حق کی طرف رجوع ہونا نشان ملک کا ہے لیکن دل کو دنیا سے خالی کر دینا یہ تھا کہ جو کچھ مال اور متاع اور غلام تھے سب دیدے اور ایک کمل اوڑھ لیا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَا خَلَقْتُ لِعِبَادِكَ فَقَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ یعنی تم نے اپنے اہل و عیال کو کیا مال چھوڑا کہا دو خزانے بے نہایت اور بے غایت آپ نے فرمایا کیا چیز کہا کہ ایک خدا کی محبت اور اُس کے رسول کا اتباع جب دل دنیا کے تعلقات سے آزاد ہو گیا تو اُس کی کدورت سے ہاتھ خالی کرتا ہوں اور یہ سب باتیں صوفی صادق کی صفات ہیں اور ان سب



باتوں کا انکار حق کا انکار ہے اور مکار ہے اور یہ جو میں نے کہا کہ صفائی ضد کدورت ہے اور کدورت صفات بشری سے ہے اور حقیقت میں صوفی وہ ہے کہ اُس کا دل کدورت سے پاک اور صاف ہووے جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے مشاہد کے استغراق کے وقت اُن کے لطائف جمال سے مصر کی عورات پر بشریت غالب ہو گئی اور وہ غالبہ برعکس ہو کر ٹوٹا جب انتہا اور جو کو پہنچ گیا تو اُن کا اُن کی طرف گزر ہوا اور بشریت سے حضرت یوسف علیہ السلام پر نظر پڑی اور فوراً کہنے لگیں۔ مَا هَذَا الْبَشَرِ اِیْنِیْ اَدْمِیْ نہیں ہے اور آپ پیچو وہ گئیں اور یہ اسی وجہ سے تھا کہ مشائخ طریقت نے کہا ہے کَلِّیْنَ الصَّفَاتِ مِنْ صِفَاتِ الْبَشَرِ لَا تَنْبَغِیْ مَدَّیْهِ وَ الْمَدَّیْ لَا یَخْلُوْا مِنْ الْکَدِّ اِیْنِیْ صِفَاتِیْ بشر کی صفات نہیں ہے اس واسطے کہ بشر ڈھیلہ ہے اور ڈھیلہ سوائے کدورت کے اور کچھ نہیں ہے اور آدمی کو کدورت سے چارہ نہیں ہے پس صفائی کی مثال افعال سے نہیں ہو سکتی اور مجاہدہ سے بشریت زائل نہیں ہو سکتی اور اس کے اسم کو اور اسما اور انقاب سے کچھ تعلق نہیں ہے یعنی صفائی دوستوں کی صفت ہے اور وہ بغیر بادل کے آفتاب ہیں اور جو شخص اپنی صفت سے فانی ہووے اور دوست صفت کے ساتھ باقی ہووے پس وہی دوست ہے اس واسطے کہ اُن کے احوال اور باب حال کے سامنے آفتاب کی طرح سے ظاہر ہیں جیسے کہ حبیب خدا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ حارثہ کا کیا حال تھا آپ نے فرمایا کہ عبد نور اللہ قلبہ بالایمان یعنی وہ ایک بندہ ہو کہ اُس کا دل نور ایمان سے روشن ہے اسی وجہ سے اُس کا چہرہ اُس کی تاثیر سے روشن ہے اور وہ خدا کے نور سے منور ہے چنانچہ ایک بزرگ نے فرمایا ہے شعرا

ضیاء الشمس والقمر اذا اشتراکا + ثمود جرم من صفاء الحب والتوحيد اذ اشتبکا۔

یعنی آفتاب اور ماہ تاب کا نور جب ایک دوسرے کیساتھ ملنے ہیں تو اس کی مثال ایسی ہے جیسی محبت اور توحید کی صفائی ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ معجون ہو جاتی۔



اور آفتاب اور ماہتاب کے نور کی وہاں کیا قدر ہو جہاں محبت اور توحید جیبار کا نور ہو۔  
 تاکہ اُس کے ساتھ نسبت کریں لیکن دنیا میں ایسا کوئی نور نہیں ہے کہ ان دو نور سے  
 زیادہ ہو اس واسطے کہ تمکھ کا نور یا وجود کمال کے بھی آفتاب اور ماہتاب کے نور کو  
 نہیں دیکھ سکتا گو غلبہ کے وقت آفتاب اور ماہتاب آسمان کو دیکھ سکتا ہو اور دل معرفت  
 اور توحید اور محبت کے نور سے عرش کو دیکھ سکتا ہو اور عقبے کی حال پر دنیا ہی میں مطلع ہو  
 جاتا ہے۔ اور اس طریقت کے تمام مشائخ اس امر پر متفق ہیں کہ جب بندہ مقامات کی  
 قیاسے چھوٹ جائے اور..... احوال کی کدورت سے خالی ہو اور تخیل اور طرح طرح کے  
 پر لے سے آزاد ہو جائے اور تمام اچھے احوال کے ساتھ موصوف ہوئے اور وہ سب اوصاف  
 سے جدا ہو جائے یعنی کسی صفت نیک کی قید میں نہ رہے اور اُس کو نہ دیکھے اور اُس پر  
 غور کرنے والا نہ ہو اور اُس کا حال سب عقول کے دریافت کرنے سے ملبس ہووے  
 اور اُس کا زمانہ تمام گمانوں کے تصرف سے پاک ہووے اور اُس کا حضور جائے سکے  
 اور اُس کے وجود کے کچھ اسباب نہ ہوں تو لَا تَلْقَ الصَّافِحُ وَبَلَا تَدْهَابُ ہو جاتا  
 ہے۔ اور وجود بلا اسباب کے حاضری بے غیبت کی ہے اور بے سبب اور علت  
 کے ایک جزو پائی جاتی ہے اس واسطے کہ جس چیز پر غیبت صورت پکڑتی ہے وہ حاضری  
 نہیں پاتی اور جس چیز کے پائے جانے کا کوئی سبب اور علت ہو تو وہ پائی جاتی ہے  
 اور حجب اس درجہ پر پہنچ جاتا ہے تو دنیا اور عقبے میں فانی ہو جاتا ہے اور اُس میں ربانی  
 الشائستہ پیدا ہو جاتی ہے اور سونا اور ڈھیلہ اُس کے نزدیک دو برابر ہیں اور خلق  
 پر جو باتیں دشوار ہیں مثلاً احکام کی حفاظت وہ اُس پر سب تکالیف آسان ہو جاتی ہیں  
 جیسا کہ عارف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور رسول صلعم نے  
 فرمایا کَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا حَارِثَةُ قَالَ أَصْبَحْتُ مُؤَمِّمًا بِاللَّهِ حَقًّا فَقَالَ لُطْرُ بْنُ قَبْطُوقٍ يَا  
 حَارِثَةُ إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ حَقِيقَةٌ فَهَذَا حَقِيقَةُ ثَمَانِيكَ فَقَالَ فَرَّقْتُ نَفْسِي عَنِ الدُّنْيَا



فَاسْتَوَىٰ عِندَ نَجْمِهَا وَذَهَبُهَا وَفِضَتُهَا وَمَدَّ رُهَا فَاسْبَحَتْ لَيْلِي وَأَهْلَاءُ نَسْتِ  
 نَهَا سِرِّي حَتَّىٰ صَبَحَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَىٰ عَمَائِشِ رَبِّي بِأَسْذَاوٍ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَىٰ أَهْلِ  
 الْجَنَّةِ يَتَنَزَّلُونَ فِيهَا وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَىٰ أَهْلِ النَّارِ يَتَضَادَّعُونَ وَفِي رِوَايَةٍ  
 يَتَعَادَوْنَ يَعْنِي امْرَأَةٌ تَوَلَّىٰ صَبْحَ كَسِّ طَرَحٍ كَيْلِهَا فِي صَبْحِ إِسْبَاحِ لَيْلِي كَيْلِهَا فِي  
 مَوْنِ تَحَا اسِّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَفْرَا بِأَكْلِهِ حَارِثَةُ غُورٍ سَيِّدٍ وَكَيْفَ  
 كَيْتَ هُوَ حَقٌّ كَيْوَاسُطَ الْبَيْتِ حَقِيقَتِ أَوْرِي بَرَانِ هُوَ كَرْتِي هِيَ أَوْرِي اسِّ كَفْتَارِ كِي -  
 بَرَانِ كَيْلِهَا چيز ہے حارثہ نے جواب دیا کہ یہ ہے کہ میں اس دنیا سے اپنے بدن کو توڑ دوں  
 اور اس کی دلیل یہ ہے کہ سونا اور پتھر اور ڈھیلہ امیر تزدیک سب برابر ہیں اور حسب  
 میں دنیا سے جدا ہو گیا تو عقبے میں مل گیا یہاں تک کہ بہشت اور دوزخ اور عرش کو  
 دیکھ رہا ہوں اس پر آپ نے فرمایا کہ تو نے پہچان لیا۔ فَالْكَرْمُ قَالَهَا ثَلَاثًا يَعْنِي اسکو  
 لازم پکڑ اور یہ تین مرتبہ آپ نے فرمایا۔ یعنی اسے حارثہ نے پہچان لیا اسی کو لازم پکڑ کہ  
 اس کے حساب یہی ہے اور صوفی ایک ایسا نام ہے کہ کالان لایت اور محققان اولیاء کو  
 اس نام سے پکارتے ہیں چنانچہ ایک مشائخ فرماتے ہیں کہ مَنْ صَفَا دَالِحَتِ فَهُوَ صَافٍ  
 وَمَنْ صَفَا الْجَنِبَ فَهُوَ صَوْفِي۔ یعنی جو شخص محبت میں مصفا ہوتا ہے وہ صاف ہوا اور  
 جو دوست میں متفرق ہوا اور اس کی غیب سے بری ہو وہ صوفی ہوا اور لغت کے موافق اس  
 اسم کا اشتقاق درست نہیں ہوتا کسی چیز سے اس وجہ سے کہ یہ بات اس سے زیادہ  
 عظیم ہے کہ اس کی کوئی جنس ہو کہ اس جنس سے مشتق ہو اس واسطے کہ ایک فے کا  
 دوسری فے سے مشتق ہونا ایک جنس ہونے کو چاہتا ہو اور جو چیز کمتر ہو وہ صفائی کے  
 خلاف ہو اور کسی چیز کو اس کی ضد سے مشتق نہیں کیا کرتے ہیں پس یہ بات آفتاب سے  
 بھی زیادہ روشن اور ظاہر ہے۔ اس کے جاننے والوں کے نزدیک اور بیان کی قطع  
 نہیں ہے اور اشارہ کی ضرورت نہیں ہے اَوَّلَانِ الصُّوفِي مَهْنُوعٌ عَنِ الْبَسَاوَةِ



فلا شاکرہ ہے۔ چونکہ صوفی کل عبارات سے ممنوع ہے اور تمام عالم اس کا بیان کر نیا  
 ہے خواہ جائیں یا نہ جائیں اور اس نام کے جس وقت معنی حاصل ہو گئی تو کچھ اندیشہ نہیں  
 ہے پس اکطالب صادق اہل کمال اُن کو صوفی کہتے ہیں اور ان کے طالبوں متعلقوں  
 کو متصوف کہتے ہیں چونکہ تصوف مصدر یا بفعل سے ہے اور تفعل مقتضی تکلف کا ہے  
 یعنی اپنے نفس پر تکلیف اٹھانا ہے اور یہی اصلی معنی تصوف کے ہیں اور اس معنی  
 کا فرق لغت اور معنی کے حکم سے ظاہر ہے جیسا کہ الصفا و کایۃ و لہا آیۃ و سرادیکہ  
 و التصوف حکایۃ للصفا و لہا شکاۃ ہے یعنی صفائی ظاہر اور روشن ہے اور تصوف  
 اس کی اور اس کے اہل کی حکایت ہے اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ ایک صوفی اور دوسری  
 متصوف اور تیسری متصوف ہیں صوفی وہ ہے کہ آپ سے فانی ہو دے اور باقی بحق ہو  
 اور طبائع کے قبضے سے علیحدہ ہو کر حقیقت کی طرف متوجہ ہو اور متصوف وہ ہے کہ جو  
 مجاہدہ سے اس وجہ کو تلاش کرتا ہے اور اپنی تلاش میں اپنی ذات کو ان کے معاملہ  
 بردار کر رہتا ہے اور متصوف وہ ہے کہ جس دنیا کے مال اور منال اور حفظا ہ  
 کے واسطے اپنے کو اُن کی مثل بنالیا ہے اور ان دلوں چیزوں کے اس کو خبر نہ ہو یہاں  
 تک کہ کہا ہے اَلْمُسْتَصِفُّ عِنْدَ الْقُتُوبِیۃ کَالَّذِیْ یَاۡبِ وَ عِنْدَ غَیْرِہُمْ کَالَّذِیْ یَاۡبِ  
 متصوف۔ صوفی کے نزدیک حتمی ہونے کی وجہ سے مثل لکھی کے ہے اور اس کے  
 نزدیک جو کچھ وہ کرتا ہے ہوس ہے اور دوسروں کے نزدیک بھیڑی کی سی حالت ہے کہ ہمیشہ اسکی  
 ہمت مُردار کی طرف متوجہ رہتی ہے پس صوفی صاحب وصول ہوتا ہے اور متصوف  
 صاحب حصول اور متصوف صاحب فضول ہے پس جس شخص کو وصل نصیب ہوا مقصود  
 حاصل کر لے میں اور مراد کو پہنچنے میں مراد سے بے مراد ہوا اور مقصود سے بے  
 مقصود ہوا اور جس کی وصل نصیب ہے تو وہ طریقت کے احوال پر قادر ہو گیا۔ اور  
 اس کے لطائف پر گوشہ نشین اور مستحکم ہوا اور جس کو فضول نصیب ہوا وہ سب



باز رہا اور درگاہ پر رسم کے بیٹھ رہا اور رسم کی وجہ سے مٹنے سے مجبوظ ہو گیا۔ اور بسبب حجاب کے اصل اور وصل سے مجبوظ ہوا اور مشائخ نے اس قصہ میں بہت رموز لکھی ہیں۔ ہاں تک کہ اُس کی کلیت کو شمار نہیں کر سکتی لیکن ان کی بعض رموز کو اس کتاب میں اہم بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ والہ التوفیق

## دوسری فصل

حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں الصُّوفِي إِذَا نَطَقَ بِأَنَّ نَطَقَهُ عَنِ الْحَقَائِقِ وَإِنْ سَكَتَ نَطَقَتْ عَنْهُ الْجَوَارِحُ بِقَطْعِ الْعَلَاءِ يَقِي۔ یعنی صوفی ولی ہے کہ جب بولے اُس کا بیان اُس کے حال کے حقائق ہوں یعنی کوئی چیز ایسی نہ کہے کہ جو اس کے خلاف ہو اور چپ چپ رہے تو اُس کا معاملہ اُس کے حال کو بیان کرے اور اُس کے حال تعلقات کے قطع کر نیسے واسطے دلیل ہو یعنی اُس کے تمام اقوال اصل صحیح پر مبنی ہوں اور اُس کے تمام افعال میں صرف تجرید یعنی جو کہتے اُس کا قول حق ہوے اور جب چپ رہے تو اُس کے سب فعل فقر سے ہوویں حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ التَّصَوُّفُ لَعَنَتْ أَيْدِي الْعَبْدِ قَبْلَ قَتْلِ لَعَنَتْ أَيْدِي الْحَقِّ فَقَالَ لَعَنَتْ الْحَقِّ حَقِيقَةً وَلَعَنَتْ الْعَبْدَ رَسْمًا یعنی تصوف ایک صفت ہے کہ بندہ اُس کے ساتھ قائم رہتا ہے پس لوگوں نے کہا کہ صفت حق کی ہے یا خلق کی تو جواب دیا کہ حقیقت خدا کی صفت ہے اور اُس کی رسم خلق کی صفت ہے یعنی اُس کی حقیقت بندہ کی صفت فنا کر دینے کی مقتضی ہے اور بندہ کی صفت کا فنا حق کی صفت کی بغاوت سے ہوتا ہے اور یہ صفت حق کی ہے اور اس کی رسم بندہ کے مجاہدہ کی ہمیشگی کی مقتضی ہے اور ہمیشہ مجاہدہ کرنا بندہ کی صفت ہے اور جب دوسرے معنی لے جائیں تو ایسے ہونگے کہ توحید کی حقیقت میں کسی بندہ کو لغت



درست چل نہیں ہوتی اس وجہ سے کہ بندہ کی صفیتیں ہمیشہ نہیں رہتی ہیں اور خلق کی  
 صفت صرف رسم ہے اس واسطے کہ خلق کی لغت باقی نہیں رہتی بلکہ وہ حق کا فعل  
 ہوتا ہے پس حقیقت میں حق کی صفت کہنا چاہئے اور اس کے یہ معنی ہیں کہ  
 خدا نے تعالیٰ نے بندہ کے واسطے فرمایا ہے کہ روزہ رکھو تو اس روزہ رکھنے کی  
 وجہ سے صابغی کا لقب پایا اور رسم کے اعتبار سے وہ صوم بندہ سے سرزد ہوتا ہے  
 اور حقیقت میں حق کی طرف سے کہنا چاہئے جیسا کہ خدا اور رسول نے فرمایا ہے الصَّوْمُ  
 لِيْ وَآلِآخِرَتِيْ بِہ یعنی روزہ میرے واسطے ہی اس واسطے کہ جو کچھ اس کا کیا ہوا ہے  
 سب اسی کی ملک ہے اور خلق کی طرف اس کی نسبت مجازاً ہے۔ اور حضرت ابوالحسن۔  
 نور علی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ التَّصَوُّفُ تَرْكُ كُلِّ حَظٍّ لِلنَّفْسِ۔ یعنی تصوف  
 کل خطوط انسانی کے ترک کا نام ہے اور یہ دو قسم پر ہی یعنی ایک رسم ہی اور دوسری  
 حقیقت ہے اور یہ وہ بات ہے کہ اگر وہ حظ کو چھوڑ دے تو حظ کا چھوڑنا بھی حظ ہی  
 پس یہ رسم ہے اور اگر حظ اس کو چھوڑ دے تو یہ حظ کا فنا کر دینا ہے اور اس معنی کا  
 تعلق حقیقت میں مشاہدہ ہے پس حظ کا ترک کر دینا بندہ کا فعل ہی اور حظ کا فنا کر  
 دینا خدا کا فعل ہے اور بندہ کا فعل رسم اور مجازاً ہوا کرتا ہے اور خدا کا فعل حقیقت ہوتا ہے  
 اور اس قول سے حضرت جنید کا قول معلوم ہوا کہ جو اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے اور حضرت  
 ابوالحسن نور علی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں الصُّوْفِيَّةُ هُمَا الَّذِيْنَ صَفَتْ اَسْرَ وَاُجْهَهُمْ  
 فَصَادُوا فِي الصِّفِّ الْاَوَّلِ بِلَيْنِ يَدِي الْحَقِّ یعنی صوفی وہ لوگ ہیں جن کی ہا میں شہرت  
 کی کدورت سے آزاد ہو گئی ہیں اور نفسانی آفتوں سے صاف ہو کر خلاص  
 کی ہوا کھاتی ہیں یہاں تک کہ صفت اول اور درجہ اعلیٰ پر خدا کے ساتھ آرام کر رہی  
 ہیں اور غیر خدا سے مطلق بری ہو گئی ہیں چنانچہ پھر وہی فرماتے ہیں۔ الصُّوْفِيُّ  
 الَّذِيْ لَا يَمْلِكُ وَلَا يَمْلِكُ يَعْنِي صُوفِيْ وَہے کہ اس کی ملک میں کوئی چیز نہ ہو



اور وہ بھی کسی چیز کی ملک نہ ہوا اور یہی معنی عین فنا ہونے کے ہیں کہ فانی الصفات نہ مالک ہوتا ہے اور نہ مخلوک اس واسطے کہ مالک ہونا موجودات کیساتھ صحیح ہوتا ہے اور اس سے یہ مراد ہے کہ صوفی دنیا کا متاع اور غنیمی کی زینت کچھ اپنی ملک نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ وہ خود اپنی ملک میں اور اپنے نفس کے حکم میں نہیں ہوتا ہے جیسا کہ بادشاہ اپنا اعتقاد دوسرے کی طرف سے توڑ دیتا ہے اس وجہ سے کہ دوسرا بندگی کی خواہش اس سے نہ رکھے اور یہ قول اس گروہ کیواسطے بہت اچھا ہے جو کل کو فنا کہتے ہیں اور ہم ان کی غلط کاریاں اس کتاب میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کریں گے تاکہ تجھ کو معلوم ہو جائے ابن الجلیلی مثنوی کہتے ہیں اَلتَّصَوُّفُ حَقِيقَةُ كَامِرٍ سَمَّاهُ لَعْنَةُ يَحْيٰى تَصَوُّفُ اُس حَقِيقَت کا نام ہے جس کی کوئی رسم نہیں ہے اس وجہ سے کہ رسم خلق کا حصہ معاملات میں ہے اور اس کی حقیقت خدا کا خاصہ ہے چونکہ تصوف خلق سے اعراض کرنے کا نام ہے اسبواسطے اس کی کوئی رسم نہیں ہے حضرت ابو عمر دمشقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اَلتَّصَوُّفُ سُرُوِيَّةُ الْكَوْنِ بِعَيْنِ النَّقْصِ بَلْ غَضُّ الطَّرْفِ عَنِ الْكَوْنِ یعنی تصوف وہ ہے کہ سوائے عین نقصان کے اور کچھ نہ دیکھے اور یہ دلیل بقائے صفت کی ہے بلکہ کون سے آنکھ اٹھالے اور یہ دلیل فنا صفت کی ہے اس وجہ سے کہ نظر کون میں ہوتی ہے اور جب کون ہی نہ رہا تو نظر خود نہ رہی اور کون سے جب نظر کو اٹھالیا تو اس کے یہ معنی ہیں کہ بصیرت ربانی باقی رہ جاتی ہے یعنی جو شخص اپنی ذات سے اندھا ہو جاتا ہے خدا کو دیکھتا ہے اس وجہ سے کہ طالب کون بھی طالب ہوتا ہے اور اس کا کام اس سے اس کی ذات کے واسطے ہوتا ہے اور اس کو سوائے اپنے کوئی راہ نہیں ہوتی ہے پس ایک شخص اپنے کو دیکھتا ہے لیکن ناقص دیکھتا ہے اور ایک شخص نظر اپنے اوپر سے اٹھالیتا ہے اور کچھ نہیں دیکھتا ہے اور جو شخص کہ دیکھتا ہے اگرچہ وہ ناقص دیکھتا ہے مگر اس کا درجہ حجاب میں ہے اور جو شخص دیکھتا ہے وہ بینائی میں محجوب رہتا ہے اور جو شخص نہیں دیکھتا ہے



تائید یافتی ہیں محبوب ہوتا ہے اور یہ اسی قول ہر جو طریق تصوف میں ہو اور ارباب معانی کے نزدیک بھی درست ہے لیکن یہ جگہ اس حدیث کی بیان کی نہیں ہے اور ابو بکر شبلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں **التَّصَوُّفُ شِرْكٌ** لکنہ **صِبَاَنَةُ الْقَلْبِ عَنْ رُؤْيَةِ الْغَايَةِ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ تَصَوُّفٍ شَرَكٍ هُوَ اس وجہ سے کہ وہ دلوں نگاہ رکھتا ہو غیر کے دیکھنے سے اور غیر کا وجود حقیقت میں نہیں ہے یعنی توحید ثابت کرنے میں غیر کی رویت شرک ہے اور جب دل میں غیر کی قیمت نہیں ہے تو اس کو غیر کے ذکر سے نگاہ رکھنا محال ہے حضرت حصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں **التَّصَوُّفُ صَفَاءُ الْبَرِّ مِنْ كُذِّ وَسَرَاةِ الْمَخَاكَفَةِ** یعنی تصوف دل اور بھید کی صفائی کا نام ہے مخالفت کی کدورت سے اور اس کے یہ معنی ہیں کہ تہول کو خدا کی مخالفت سے نگاہ رکھے اس واسطے کہ دوستی موافقت کا نام ہے اور موافقت مخالفت کی ضد ہے اور دوست کو ہر حالت میں اور تمام عالم میں دوست کے حکم کی تعمیل کے سوا اور کچھ نہیں چاہیے اور جب مراد ایک ہوتی ہے تو مخالفت نہیں ہوتی ہے حضرت محمد بن علی بن الحسین بن علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ **التَّصَوُّفُ خُلُقٌ مَنْ نَزَادَ عَلَيْكَ فِي الْخُلُقِ نَزَادَ عَلَيْكَ فِي التَّصَوُّفِ** یعنی تصوف خوش اخلاقی کا نام ہے یعنی جو شخص نیک خوئی زیادہ کرتا ہے صوفی زیادہ ہوتا ہے اور نیک خوئی دو طرح پر ہوتی ہے ایک خدا کے ساتھ دوسری خلق کے ساتھ پس خدا کے ساتھ نیک خوئی یہ ہے کہ اُس کی رضا پر راضی رہے اور اُس کی قضا کے تابع ہو دے اور خلق کے ساتھ نیک خوئی یہ ہے کہ انکی صحبت کا تحمل محض خدا کی رضامندی کی غرض سے ہو اور یہ دونوں بانیں طالب کو حاصل ہوتی ہیں اور خدا ہی تعالیٰ طالب کی رضامندی اور ناراضی سے بے پروا ہے اور یہ دونوں صفتیں اُس کی وحدانیت کے نظارہ کے ساتھ متعاقب ہیں اور حضرت ابو محمد مرتضیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ **الصُّوْفِيُّ لَا يَسْبِقُ هَيْئَةً خَطْوَةً أَلْبَتَّةَ** یعنی البتہ صوفی وہ شخص ہے کہ اُس کا اندیشہ اُس کے**



قدم کے ساتھ برابر ہو دے یعنی سب حاضر ہو اور دل کی جگہ تن ہو اور تن کی جگہ دل ہو اور  
 دل کی جگہ قدم اور قدم کی جگہ دل ہو اور یہ علامت حضور ہی بے عیب کی ہو بر خلاف  
 اس بات کے کہ کہیں کہ آپ سے غائب ہو اور خدا کے سامنے حاضر ہو یہ بات نہیں بلکہ  
 خدا کے ساتھ ظاہر ہے اور اپنے ساتھ حاضر یہ عبارت جمع الجمع کی تھی اس وجہ سے کہ جب تک اپنی  
 رویت اپنے ساتھ ہوتی ہے اپنے سے غیبت نہیں ہوتی اور جب رویت دور ہو گئی تو  
 حضور ہی ہو اور اس بات کی خصوصیت کا تعلق بقول حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ کے ہے  
 الصُّوفِيُّ كَالْبَدَنِيِّ فِي الدَّارَيْنِ مَعَ اللَّهِ غَيْرَ اللَّهِ یعنی صوفی وہ ہے کہ دونوں جہان  
 میں سوائے خدا کے عز وجل کے کوئی چیز دیکھے اور سب امور میں بندہ کی ہستی غیر رہی  
 اور جب غیر کو نہیں دیکھیں گانویں اپنی ذات کو نہ دیکھے گا اور اپنے آپ سے اپنے نفی اور  
 اثبات کے وقت سے بالکل فارغ ہو جائیگا چنانچہ حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ التَّصَوُّفُ  
 مَبْنِيٌّ عَلَى ثَمَانِ خَصَالٍ السَّخَاءُ وَالرِّضَاءُ وَالصَّبْرُ وَالْإِشَارَةُ وَالْغُرْبَةُ وَكُلُّهُمُ الصُّوفُ  
 وَالسِّيَاحَةُ وَالْفَقْرُ أَمَّا السَّخَاءُ فَلِإِسْرَافِهِمْ وَأَمَّا الرِّضَاءُ فَلِإِسْمَاعِيلَ وَأَمَّا  
 الصَّبْرُ فَلِإِيُوبَ وَأَمَّا الْإِشَارَةُ فَلِإِسْرَافِهِمْ وَأَمَّا الْغُرْبَةُ فَلِإِسْمَاعِيلَ وَأَمَّا الْفَقْرُ  
 فَلِإِسْمَاعِيلَ وَأَمَّا السِّيَاحَةُ فَلِإِسْمَاعِيلَ وَأَمَّا الْفَقْرُ فَلِإِسْمَاعِيلَ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ یعنی تصوف کی بنیاد آٹھ خصلتوں پر ہے اور آٹھ  
 پیغمبروں کی پیروی ان آٹھ باتوں میں ہے یعنی سخاوت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 کی کہ آپ ایسے تھے کہ آپ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو راہ مولائیں قربان کر دیا  
 اور ضایع اسماعیل علیہ السلام کی کہ خدا کی راہ میں قربان ہو گیا اور اپنی جان عزیز کا کچھ خیال نہ کیا  
 اور صبر میں حضرت ایوب علیہ السلام کی کہ کیتروں کی بلا میں آپ نے صبر کیا اور اشارات  
 میں حضرت ذکریا علیہ السلام کی کہ خدا کے تعالے نے فرمایا اَنْ لَا تَكَلَّمَ النَّاسُ  
 ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اِلَّا سَمْرًا۔ اور اسی سورت میں کہا ہے۔ اِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ يَدِّ اَوْخَفِيًا



اور غربت میں بھی اُن کی کہ اپنے وطن میں بھی غریب تھے اور باوجود اپنے اغرا اور اقربا میں  
 رہنے کو اُن سے بیگانہ تھے اور سیاحت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کہ آپ سیاحت  
 میں ایسے تنہا تھے کہ سوائے ایک پیالہ اور کنگھی کے اور کچھ نہ رکھتے تھے اور جب آپ نے  
 ایک شخص کو دیکھا کہ چلتے سے پانی پی رہا ہے تو پیالہ کو بھی پھینک دیا اور جب دیکھا کہ ایک شخص  
 انگلیوں سے خدال کر رہا ہے تو بھی پھینک دیا اور صوف پہنی ہوئی حضرت موسیٰ کو آپ کے پٹری شینے کی ہوتے  
 تھے اور فقر میں حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خزانے تعالیٰ کی نسبت خزانوں کی کنجیاں یعنی تمام مومن زمین کے  
 خزانوں کی کنجیاں آپ کو بھیج دیں اور حکم کیا کہ تم تکلیف نہ اٹھاؤ اور ان خزانوں سے اپنی  
 کو آراستہ کرو آپ نے فرمایا کہ نہیں میں تو یہ چاہتا ہوں کہ خدا مجھ کو ایک روز سیر  
 کرے اور دو روز بھوکا رکھے اور یہ اصول بہت ہی اچھا ہے اور حضرت حصری رحمۃ  
 اللہ علیہ فرماتے ہیں اَلصُّوْفِیُّ کَالْبُؤْجَدِ بَعْدَ عَدَمٍ وَلَا یَسْتَدِرُّ بَعْدَ وُجُودٍ +  
 یعنی صوفی وہ ہے کہ اُس کی ہستی کو نیستی نہ ہو یعنی جو کچھ پاؤے اُس کو گم نہ کرے اور جو  
 گم کرے اُس کو ہرگز نہ پاؤے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ اُس کی یافت کو ہرگز گم یافت  
 نہ ہو تاکہ اثبات بلا نفی کے ہو اور نفی بلا اثبات کے ہو اور اس سب عبارت کا بھیہ  
 مطلب ہے کہ اُس کی بشریت بالکل دور ہو جائے اور جسمانی حالات اُس کے سب  
 فوت ہو جائیں اور سب اُس کی نسبت منقطع ہو جائے تاکہ بشریت کا بھید اُس شخص کے  
 حق میں ظاہر ہو جائے تاکہ اُس کی ذات میں سب نسبتیں جمع ہو کر خود بخود  
 قائم ہو جائیں اور اس کی صورت دو پہیروں کے درمیان میں ظاہر  
 ہو سکتی ہے ایک حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کہ اُن کے وجود  
 میں عدم نہ تھا یہاں تک کہ آپ نے فرمایا سَبَّحَ اللہُ لِحُجَّتِ  
 صَدِّیْقِیْ وَکَلِیْمِیْ اَمْرِیْ اور دوسرے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کہ آپ کے عدم میں وجود نہ تھا یہاں تک کہ فرمایا کَلِمَاتُکَ مَدَامَ



یعنی ایک نے آملیش چاہی اور زینت طلب کی اور دوسرے کو خود آراستہ کیا اور  
 اُس کو خود چھایا حضرت علی بن ہندار صیرفی نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں -  
 اَلتَّصَوُّفُ رَاسُطَاتُ لِرُؤُوسِ الْحَقِّ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا یعنی تصوف وہ ہے کہ اس کا اہل اپنے  
 ظاہر و باطن کو نہ دیکھے بلکہ ہر چیز میں خدا کو دیکھے چنانچہ تو اگر اُس کا ظاہر دیکھے نشان  
 توفیق تجھ کو معلوم ہوا اور جب تو غور کرے تو اُس کے ظاہر کے معاملات اُسکی توفیق  
 کے مقابلہ میں پیشہ کے پر کی برابر بھی نہیں ہیں ظاہری حالت کی طرف کچھ توجہ نہ کر  
 اور توجہ باطن کی طرف غور کرے تو اس میں تابید الہی کا نشان پائی اور جب تو  
 غور کرے تو اُس کے باطنی معاملات خدا کی تابید کے مقابلہ میں ذرہ کی برابر بھی نہیں  
 ہیں پس تو باطن کی طرف کچھ توجہ نہ کرے سب خدا ہی کی طرف توجہ دیکھے۔ جب  
 تو سب چیز میں خدا کو دیکھے تو اپنے کو بالکل بیچ سمجھے اور محمد بن احمد مقری رحمۃ اللہ  
 علیہ فرماتے ہیں - اَلتَّصَوُّفُ اِسْتِقَامَةُ الْاَحْوَالِ مَعَ الْحَقِّ یعنی تصوف کے معنی  
 ہیں احوال کا خدا کے ساتھ قائم رکھنا یعنی احوال صوفی کے سر کو حال سے نہ پھیرے  
 اور کج روی کی طرف مائل نہ کر دے اس وجہ سے کہ جس شخص کا دل احوال میں پھنسا ہوا  
 ہے اسکو اقامت کے درجہ سے نہ گرا دے اور اسکو وصول حق سے باز نہ رکھے

## تیسری فصل

جو کچھ معاملات میں کہا ہے ابو حفص صدیق نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اَلتَّصَوُّفُ  
 كَلَامٌ اَدَبِيٌّ وَكُلُّ وَقْتٍ اَدَبٌ وَكُلُّ مَقَامٍ اَدَبٌ وَكُلُّ حَالٍ اَدَبٌ فَمَنْ لَمْ يَلْمِ  
 اَدَبِ الْاَوْقَاتِ بَلَغَ مَبْلَغَ الرِّجَالِ وَمَنْ ضَيَّعَ الْاَدَابَ فَهُوَ كَعَيِّدٍ قَبْلَ حَيْثُ  
 يَطْنُ الْقُرْبَابِ یعنی تصوف سب چیزوں کے ساتھ ادب کہنے کا نام ہے کہ ہر وقت اور  
 ہر مقام اور ہر حال کے واسطے یہاں کرنا ہے یعنی جو شخص اوقات کی آداب کی ملازمت



کرتا ہے وہ مردوں کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے اور جو شخص آداب ضائع کرتا ہے وہ ترویجی  
 کے گمان سے دور رہتا ہے وہ مردود ہے اور خدا کے مقبول ہونے کا اُس کو گمان نہیں  
 کرنا چاہیے اور یہ بات حضرت ابوالحسن کے قول سے ثابت ہے وہ فرماتے ہیں رَبِّیْ اَللّٰهُ  
 رَسُوْمًا وَّلَا عَلُوْمًا وَّلٰكِنَّ اَخْلَاقًا یٰنِیْ تَصُوْفُ رَسُوْمٍ اَوْ عَلُوْمٍ كَانَامُ یٰنِیْ  
 یَعْنِیْ اِذَا رَسُوْمٌ هُوَ مَجَابِہٌ سَیِّئٌ حَاسِلٌ ہُوَ اِذَا رَسُوْمٌ ہُوَ تَاوِیْلٌ یٰنِیْ سَیِّئٌ حَاسِلٌ ہُوَ اِذَا رَسُوْمٌ ہُوَ تَاوِیْلٌ یٰنِیْ  
 ہوتا تو تعلیم سے حاصل ہوتا پس معلوم ہوا کہ اخلاق کا نام تصوف ہے یعنی جیتک اُس کا حکم تو  
 اپنے میں نہ چاہے گا اور اُس کا معاملہ اپنے ساتھ درست نہ کرے گا اور اُس کا انصاف خود  
 نہ کرے گا جیتک تصوف تجھ کو حاصل نہیں ہو گا۔ اور رسوم اور اخلاق میں یہ فرق کہ رسوم  
 نام ہے اُس فعل کا جو تکلف اور اسباب سے حاصل ہوتا ہے جیسے یہ کہ اُس کا ظاہر باطن  
 کے خلاف ہو اور اُس کا فعل معنی سے خالی ہو اور اخلاق ایک فعل نیک کا نام ہے کہ  
 جو بے تکلف اور بے اسباب ظاہر کے ہوتا ہے اور وہ موافق باطن کے ہوتا ہے۔  
 اور دعویٰ سے خالی ہوتا ہے حضرت مرتضیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اَلتَّصَوُّفُ جُہْدُ الْخَلْقِ  
 یَعْنِیْ تَصَوُّفُ خَلْقٍ نِّیِّکٍ نَامٌ ہُوَ اَوْ یٰنِیْ قِسْمٌ ہُوَ اِذَا رَسُوْمٌ ہُوَ تَاوِیْلٌ یٰنِیْ سَیِّئٌ حَاسِلٌ ہُوَ اِذَا رَسُوْمٌ ہُوَ تَاوِیْلٌ یٰنِیْ  
 بے ریا کے ادا کرتا ہے اور دوسری خلق کے ساتھ اس طرح سے کہ بڑوں کی عزت  
 اور حرمت رکھتا اور چھوٹوں پر شفقت کرنا اور کسی سے انتقام اور عوض نہ چاہنا اور  
 تیسری خواہش نفسانی اور شیطانی کا اتباع نہ کرنا پس جو شخص ان تینوں باتوں میں اپنے  
 کو درست کرے وہ نیک عادت والوں میں سے ہے اور یہ جو میں نے زیادہ لکھا ہے۔ یہ  
 اُس کے موافق ہے کہ جو ایک شخص نے حضرت ابی بنی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
 پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق تیلایئے آپ نے فرمایا کہ قرآن مجید میں یہ  
 آیت پڑھ اللہ تعالیٰ خیر دنیا ہے خَيْرُ الْعَقُوْدِ اَمْرٌ بِالْمَعْمُوْمِ وَاَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِیْنَ  
 اور حضرت مرتضیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ هٰذَا اَمْرٌ هَبْ كُلَّ جِدٍّ فَلَا تَخْلُطُوْهُ بِشَیْءٍ



مِنَ الْهَزْلِ یعنی یہ تصوف کا مذہب نہایت عمدہ اور مزہ دار ہے اس کو ہزل کیساتھ  
 نہ ملاؤ اور عام لوگوں کے معاملات کے ساتھ مخلوط نہ کرو اور بڑے لوگوں کی پیروی سے پرہیز  
 کرو اور جب عام لوگوں نے اہل زمانہ کو دیکھا اور اہل زمانہ کے مقصود کو دیکھا کہ ناچتے  
 ہیں اور گاتے ہیں اور بادشاہوں کے یہاں ایک وقت کی قوت بلکہ ایک نغمہ کے  
 واسطے جا کر لڑتے اور جھگڑتے ہیں تو سب کے ساتھ بد اعتقاد ہو گئے۔ اور خیال یہ کیا  
 کہ اس طریقہ کی اصل یہی ہے اور متقدمین بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے اور یہ نہ جانا کہ یہ  
 زمانہ فطرت کا ہے اور زمانہ آدمی کو بلا میں ڈالتا ہے جیسے حرص بادشاہ کو اور طمع  
 عالم کو بدکاری اور زنا میں مبتلا کر دیتی ہے اور ریاست سے ناہم ملحق ہو جاتا ہے اور  
 خواہش نفسانی بھی صوفی کو مانع میں گرفتار کر دیتی ہے پس جانتا چاہیے کہ اہل طریقت  
 تباہ ہو جاتے ہیں اور طریقت کی اصل تباہ نہیں ہوتی اور جانتا چاہیے کہ اگر کوئی گروہ -  
 اہل ہزل سے اپنے ہزل کو جد میں چھپا دے تو ان کا جد ہزل نہیں ہو سکتا حضرت ابو علی  
 قرظینی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں التَّصَوُّفُ هُوَ الْاِخْلَاقُ الرِّضَايَةُ یعنی تصوف اخلاق  
 پسندیدہ کا نام ہے اور پسندیدہ کام یہ ہے کہ بندہ ہر حال میں خدائے پرکیر اور رضا پر راضی  
 رہے اور حضرت ابوالحسن نورسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں التَّصَوُّفُ هُوَ الْحُرِّيَّةُ وَالْفَتْوَى  
 وَتَرَكَ الشَّكْلَ وَالسَّخَاوَةَ وَبَدَّلَ الدُّنْيَا یعنی تصوف آزادی کا نام ہے کہ جو بندہ کو خواہش  
 نفسانی سے آزاد کر دے اور فتوت یہ ہے کہ مجرد ہے اور نزک تکلف یہ ہے کہ متعلقات اور  
 نصیب میں کوشش نہ کرے اور سخاوت یہ ہے کہ دنیا کو مصلحت اہل دنیا کے چھوڑ دے اور  
 حضرت ابوالحسن قوشنجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ التَّصَوُّفُ الْيَوْمَ اِسْمٌ وَلَا حَقِيقَةٌ وَكَانَ  
 كَانَ حَقِيقَةً وَلَا اِسْمٌ یعنی تصوف آج کل ایک بے حقیقت نام ہے اور اس سے پہلے  
 حقیقت بلا نام کے تھا یعنی صحابہ اور سلف رحمہم اللہ کے زمانہ میں یہ اسم نہ تھا اور اس کے  
 معنی ہر شخص میں پائی جاتے تھے اور اب اسم رکھ گیا ہے معنی کچھ نہیں یعنی معاملات معروف



تھے اور دعوے مجہول تھے اب دعوے معروف ہیں اور معاملات مجہول ہیں۔ اب  
تھوڑے سے مشائخ کے خیالات کی تحقیق تصوف کے بیان میں لکھا ہوں تاکہ تہمید طریق  
واضح ہو جائے کہ اور اُس کے منکروں سے یہ نہ کہو تمہاری انکار تصوف سے کیا مراد ہے  
اگر محض اسم کا انکار کرتے ہو تو کچھ حرج نہیں اس واسطے کہ مسیحات کے حق میں معافی غیر  
ہیں اور اگر بعینہ ان معافی کا انکار کرتے ہیں تو کل شریعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور  
آپ کے خصال ستودہ کی انکار کرنا ہو اللہ تعالیٰ کو نیک بخت کرے میں اولیا کے سعادت  
کی تجھ کو اطلاع کرتا ہوں تاکہ تو ان کے حق کی رعایت کرے اور انصاف کرے اسلئے  
کہ دعوے نہ کرے اور اہل تصوف کے ساتھ نیک اعتقاد رکھے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ

## الباب الرابع فی لباس المرقعات

### پہلی فصل

جانتا چاہیے کہ متصوفہ کا طریقہ کمال اور گڈڑی پہننے کا ہے اور سنت بھی یہ ہی ہے حضرت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عَلَیْكُمْ بِلَبَاسِ الصُّوفِ یُحْدِثُ مِنْ حِلَآءٍ وَ  
اَلْاِیْمَانِ فِی قُلُوبِكُمْ یعنی صوف کا لباس پہننا اختیار کرو کہ ایمان کی شیرینی اپنی دلوں  
میں پاؤ گے۔ اور ایک صحابی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ  
یَلْبَسُ الصُّوفَ وَ یُرْکَبُ الْجُمَّاسَ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صوف پہنا کرتے تھے  
اور حمار پر سوار ہوا کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا سے فرمایا لَا تَصْنَعِی النَّوْبَ حَتّٰی تَسْرِقِیْہِ یعنی اے عائشہ کپڑے کو  
صانع نہ کر یہاں تک کہ پیوند کے کام آئے۔ اور روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم



جامعہ لشبین پہنتے تھے اور خرپر سوار ہوتے تھے اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ کے پاس ایک گڈڑ سی تھی جس میں تین بیویاں تھیں اور پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ سب سے بہتر کپڑا وہ ہے کہ اس کا بوجھ اور خرچ کم ہو اور امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ایسا پہنا رہے تھے کہ اس کی آئین انکلیوں تک نہ جاتی تھی اور اگر آپ کسی وقت دراز پیرا پہن جاتے تو آئین کل سچاؤ دیتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ نے حکم بھیجا کہ اپنا پیرا کم کرو جیسا کہ فرمایا اَدْنِیَا لَكَ فَطَهَّرْ یعنی اپنا پیرا کم کرو اور حن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے ستر بدریوں کو دیکھا سب رو دیکھا کہ جامعہ لشبین تھا اور حضرت صدیق اکبر اپنے مجروح ہونیکے حال میں صوف کا جامہ پہنتے تھے اور حن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے سلمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ ایک کبیل جس میں بیویاں لگے ہوئے تھے پہنتے اور امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور سیرم بن جہان کا بیٹا رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ کو جامعہ لشبین کہ اس پر بیویاں لگے تھے پہنے ہوئے دیکھا اور حضرت حن بصری اور حضرت مالک بن نیر اور سفیان ثوری رحمہم اللہ سب صوف پہن لگا ہوا پہنتے تھے اور حضرت امام عالم ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں اور پیشانچ کی تاریخ کی کتاب میں بھی ہے کہ محمد بن علی حکیم نرندی تصنیف کی ہے وہ لکھتے ہیں کہ وہ پہلے صوف پہنتے تھے اور پھر گوشہ نشینی کا ارادہ کیا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ نے اُن سے فرمایا کہ تم کو خسلق میں رہنا چاہئے اس وجہ سے کہ تومیری سنت کے زندہ کرنے کا سبب ہے آپ اُسی وقت گوشہ سے اُٹھے اور پھر کوئی ایسا کپڑا نہ پہنا جس کی کوئی قیمت ہوئی اور داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ نے صوف کا لباس پہنا وہ بھی محققین مہذوفہ سے تھے۔ اور حضرت



ابراہیم ادہم حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس صوف کا لباس پہن کر آئے  
 اُن کے اصحاب نے خفارت کی نگاہ سے دیکھا تو ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمارے سردار  
 ابراہیم بن ادہم آئے اصحاب نے کہا کہ امام کی زبان پر یہ بات شاید نہی کی رو سے گزری  
 یہ سرداری کس وجہ سے حاصل ہوئی انہوں نے کہا چونکہ خداوند تعالیٰ کی خدمت میں  
 ہر وقت مشغول رہتے ہیں اور ہم تنہا اپنی خدمت میں ہیں اس وجہ سے وہ ہمارے  
 سردار ہوئے اور اگر اب بعض زمانہ والے گزری پہننے سے خالق کو جاوہمال پہنا دکھاتے  
 ہیں اور دل میں ظاہر کے موافق نہیں ہیں تو رواہی کہ لشکر میں لڑنے والا ایک ہووے  
 اور تمام گروہ میں محقق نہ ہوئے ہوتی ہیں لیکن جب ان کی ایک چیز میں کسی مشابہت  
 ہوتی ہے تو سب کی نسبت اُن کی طرف کرتے ہیں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا ہے مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ یعنی جو شخص کسی قوم کیساتھ دوستی کرنا ہو رقتار  
 میں یا اعتقاد میں وہ اُس قوم سے ہی یہاں تک کہ بعض گروہ کی نظر ان کی معاملات ظاہری  
 پر پڑتی ہو اور بعض گروہ اُن کے صفائی باطن کے بھید کو دیکھتا ہے اور سب باتوں میں  
 متصوف کی صحبت کا قصد کرتا ہے پس چار باتوں سے باہر نہیں ہوتا ایک گروہ کو باطن  
 کی صفائی اور خاطر کی جلا وطنیت کی لطافت اور مزاج کا اعتدال اور اندرونی صحت ان کے  
 اسرار کی معلوم ہوتی ہے تاکہ محققین کی قربت اور ان کے مرتبہ کو دیکھیں اور رس و رجب کی  
 ارادت اُن کے دامگیر ہو اور ان کے ساتھ تعلق کریں بینائی دل سے اور ان کی ابتداء فی  
 حال میں حالات ظاہر ہوتے رہیں اور ہوا ہو جس مجر و اور روگردان رہیں اور دوسرے  
 گروہ کو صلاح تن اور عفت دل اور سکون اور سلامت ظاہری حاصل ہووے  
 تاکہ شریعت کا سبق اور حفظ آداب اور حسن معاملات دیکھیں اور انکی صحبت اختیار کریں  
 اور صلاح قبول کریں اور اُن کا ابتداء فی حال مجاہدت اور حسن معاملات کیساتھ ہوتا ہے  
 اور دوسرے گروہ کو انسانیت کی مروت اور نجاست کا طریقہ اور حسن سیرت ان کے



پیشاب کر دیا اور دوسری مرتبہ یہ ہوا کہ ایک مرتبہ مینہ بہت برس رہا تھا اور سخت جاڑا پڑ رہا تھا کہ میں ایک موضع میں پہونچا کہ میرا جہ بھینگ گیا تھا میں ایک مسجد میں گیا وہاں بھی مجھے کسی نے نہ ٹھہرنے دیا جب میں عاجز ہو گیا اور جاڑہ کی وجہ سے میں ایک حمام کی بھٹی میں گھس گیا اور اپنے دامن سمیٹ کر اُس آگ کی طرف کر لئے اُس کے دہوئیں سے میرے کپڑے اور منہ کالا ہو گیا اُس وقت میں اپنی مراد کو پہونچا۔

اور میں کہ علی بن عثمان جلابی ہوں ایک مرتبہ مجھ کو ایسا واقعہ ہوا کہ میں نے بہت مجاہدہ کیا اس امید پر کہ مجھ کو کچھ حاصل ہو جاوے چونکہ ایک مرتبہ پہلے اس سے ایک حالت مجھ پر ظاری ہو چکی تھی شیخ ابو نیر رحمۃ اللہ علیہ کی قبر مبارک پر میں مجاور رہا تھا کہ مجھ کو وہی حالت حاصل ہوئی میں نے پھر وہاں جانے کا قصد کیا اور تین ماہ تک اُن کی قبر پر حاضر رہا ہر روز غسل کرتا تھا اور وضو کر کے بیٹھتا تھا مگر وہ مقام نہ کھلا۔ آخر میں وہاں سے اُٹھا اور خراسان کے سفر کا ارادہ کیا اُس ولایت میں جب میں پہونچا تو رات کو میں ایک موضع میں گیا وہاں ایک خانقاہ تھی اور اُس میں ایک متصوفین کی جماعت بیٹھی ہوئی تھی۔ میرے پاس اُس وقت ایک موٹے کپڑے کا جُبتہ تھا اور ایک لاٹھی اور کوئی چیز نہ تھی۔ اُس جماعت کی نظر میں میں بہت ہی حقیب معلوم ہوا اور کسی نے مجھ کو نہ جانا کہ کون ہے اور بلکہ آپس میں ایک دوسرے کہنے لگے کہ یہ ہم میں سے نہیں ہے اور واقع میں میں اُن میں سے نہ تھا لیکن اُس رات مجھ کو وہاں ٹہرنے کی ضرورت تھی مجھ کو ایک کوٹھے پر ٹھہار دیا اور اپنے آپ ایک اور کوٹھے پر چلا اُس سے اونچا تھا چڑھ گئے اور مجھ کو سوکھی روٹی تھوڑی سی دے دی اور میں اُن لوگوں کے کھانے کو دیکھتا تھا کہ وہ مجھ سے اچھا کھانا کھاتے تھے اور مجھ پر طنز و طعن کی باتیں کرتے تھے جب کھانے سے فارغ ہو چکے تو خرپڑہ کھا کر اُس کے چھلکے بطور سغراہن کے میرے سر پر ڈالتے تھے میں اپنے دل میں کہتا تھا کہ خدایا



اگر تو وہ نہیں ہے کہ اپنے دوستوں کے لباس کو ایسی ذلت میں آلودہ کر دی ہر چند کہ وہ طعن و طنز ان کی مجھپہ زیادہ ہوتی تھی میرا دل ان سے زیادہ خوش ہوتا تھا یہاں تک کہ یہ ندامت اور ذلت اٹھاتے اٹھاتے وہ مقام مجھپر کھل گیا اور اس وقت میں نے جانا کہ مشائخین جاہلوں کو اپنے درمیان اسی وجہ سے راہ دیتے ہیں۔ تاکہ مقامات کا انکشاف ہو جائے۔ اور ملامت کے احکام تحقیق کے طور پر یہ ہیں کہ جو میں نے لکھے ہیں بتوفیق اللہ تبارک و تقدس۔

## الباب السابع فی ذکر ائمہ من الصحابہ

اب ہم کچھ تھوڑا احوال صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا اور ان کے ائمہ کا جو ان کے پیشوا ان معاملات میں تھے لکھتے ہیں یعنی انبیاء سابقین اور ان کے مہاجرین و انصار وغیرہ کا احوال اس کتاب میں درج کرتے ہیں تاکہ ایک زبردست دلیل تیری مراد ثابت کرنے کے واسطے ہو جاوے انشاء اللہ تعالیٰ ان میں سے پہلے شیخ الاسلام بعد انبیاء خیر للنام خلیفہ اور امام اہل تجرید کے سردار باب تفرید کے شاہنشاہ آفات ان فی سے بعید امیر المومنین حضرت ابو بکر عبداللہ بن عثمان الصدیق رضی اللہ عنہ کہ ان کی کرامتیں مشہور ہیں اور ان کی نشانیاں اور دلائل ظاہر یہ حقائق اور معاملات میں ظاہر ہیں اور تصوف کے باب میں تھوڑا سا ہم نے ان کا ذکر پاک بھی پہلے کیا ہے مشائخین ان کو اور باب مشاہدہ کا پیشوا کہتے ہیں۔ اسی وجہ سے ان سے حکایات و روایت کم آئی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اور باب مجاہد کا پیشوا کہتے ہیں اس وجہ سے کہ ان کے معاملات میں سختی تھی اور ان سے احادیث صحیح وارد ہیں اور اہل علم میں مشہور ہیں جب وہ رات کو نماز پڑھتے تھے تو قرآن آہستہ پڑھتے تھے اور جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز پڑھتے تھے تو قرآن شریف



کو باواز بلند پڑھتے تھے حضور اقدس پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیوں آہستہ قرآن پڑھتے ہو تو کہا اس وجہ سے کہ میں جانتا ہوں کہ مجھے وہ غائب نہیں ہے اور اس کے نزدیک چلا کر پڑھنا اور آہستہ پڑھنا سب برابر ہے اور جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا تو کہا کہ سوتے ہوؤں گے جگانے کے واسطے اور شیطان کے دفع کرنے کے واسطے چلا کر پڑھتا ہوں یہ دلیل مجاہدہ کی ہے چونکہ ان کا مجاہدہ بڑا ہوا تھا اور وہ نشان مشاہدہ کا ہے اور مقام مجاہدہ مقابلہ میں۔

مقام مشاہدہ کے ایسا ہے جیسا دریا میں قطرہ اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **هَلْ أَمْتٌ إِلَّا حَسَنَةٌ مِّنْ حَسَنَاتِ أَبِي بَكْرٍ** یعنی نہیں ہو تمہارے عمر مگر ایک نیکی ابو بکر کی نیکیوں میں سے۔ اور اسلام کی عزت ابو بکر سے ہی دیکھو اہل عالم ان کے ساتھ کس طرح پیش آتے ہیں کہ کہا انہوں نے **ذَٰلِکُمْ نَا فَأَبْنِیۡہٗ وَآخُو النِّسَاۃِ عَارِیۡہٗ وَآلِفَا۟ سُنَامَ مَعْدُودَہٗ وَکَسَلْنَا مَجُودَہٗ** یعنی ہمارا گھر قابل چھوڑ دینے کے ہے اور ہمارا احوال ایک عاریت ہے اور ہمارے نفس چند ہیں اور ہماری کاہلی موجود ہے۔ پس سرائے فانی کی عمارت پر دل لگانا جہالت ہے اور عاریت کے حال پر دل دینا غفلت ہے اور چند الفاس کے ساتھ محبت کرنا نادانی ہے اور کاہلی کو اپنا دین کہنا جہالت ہے کیوں کہ مانگی ہوئی چیز واپس لگی۔ اور جو چیز گنہ گنہ گالی ہے وہ پابدار نہیں ہوتی ہے کاہلی خود ناپا ندار چیز ہے یہ ہم کو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے تعلیم فرمادیا ہے کہ یہ سب باتیں دنیا میں اور دنیا ایسی چیز نہیں ہے کہ اپنا دل اُس سے مشغول کیا جاوے اس واسطے کہ جب تو فانی چیز میں مشغول ہو جائیگا باقی چیز محبوب ہو جائے گی اور جب نفس اور دنیا طالب کیلئے حجاب میں تو خدا کے دوست دونوں سے اعراض کرتے ہیں اور جب یہ بات انہوں نے جان لی ہے کہ یہ عاریت ہیں اور مانگی ہوئی چیز آدمیوں کی ملکیت ہوا کرتی ہے تو آدمیوں کی ملکیت میں تصرف کرنا نہیں چاہتے اور خود حضرت ابو بکر



رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے مناجات میں کہا اَللّٰهُمَّ الْبَسْطُ لِيْ لَدُنِّيَا وَزِيَادَةُ رِزْقِيْ عَنْهَا يَعْنِي اِسْمُ اللّٰهِ نَوْش کر چھکو دنیا میں اور زراہد کر چھ کو کسی چیز سے یعنی مجھ کو اُس کی آفت سے نگاہ رکھ اور اس بات میں ایک رمز ہے یعنی پہلے دنیا دے تاکہ اُس کا شکر کروں پھر اس بات کی توفیق دے کہ تیری محبت میں اُس سے لائق اٹھالوں اور منہ پھیر لوں تاکہ شکر کا درجہ حاصل کروں اور صابر ہو جاؤں اور بے اختیار می میری جاتی رہے اور فقیری اختیار کے ساتھ ہو جائے اور یہ بات اُس پر طریقت کی واسطے جائز ہے جس نے یہ کہا کہ فقیری اختیار کے ساتھ بے اختیار می سے بہتر ہے اگر بے اختیار می ہے تو فقیری کی اُس میں صفت نہیں ہے اور اگر اختیار سے ہو تو واقع میں فقیری کے ساتھ موصوف ہے اور جب اُس کی کمائی فقیری سے منقطع ہے تو وہ اپنے آپ کو متکلف یعنی تصنع سے بہتر ہے ہم کہتے ہیں کہ فقیری اُس وقت ظاہر ہوگی کہ جب امیری کی حالت میں فقیری کا وقار اُس کے دل پر غالب ہو یعنی یہاں تک عمل کرے کہ اُس کو آدم اور اُن کی ذریت سے جدا کر لے نہ یہ بات کہ فقیری کی حالت میں امیری کا غلبہ ہو اور ایسے افعال کرے کہ درم کے واسطے ظالموں اور بادشاہوں کے یہاں اُس کو ذلیل کرے اور فقیری کی یہ صفت ہے کہ امیری کے درجہ کو گرا ہوا سمجھے نہ یہ کہ فقیری کی حالت میں سیاست تلاش کرے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو بود انبیاء علیہم السلام کی تمام خلق سے پیشوا اور مقدم ہیں اور یہ بات ہو نہیں سکتی کہ کوئی اُن سے قدم آگے بڑائے فقرا اختیار می کو بے اختیار می پر انہوں نے مقدم رکھا ہے اور تمام مشائخ متصوفین کا یہ ہی مذہب ہے مگر اُس ایک پیر کا جس کا ہم نے پہلے ذکر کیا کہ وہ اس کے خلاف اور اُس کے اقوال کو ہم نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے قول سے مستحکم کیا اور یہی ایک روشن دلیل ہے اور حضرت زہری رحمۃ اللہ علیہ اُن سے روایت کرتے ہیں کہ جب اُن کو خلافت ملی تو منبر پر چڑھ کر پہلے آپ نے منہ پڑھا اور یہ فرمایا کہ واللہ



مَا كُنْتُ حَرَابًا عَلَى الْإِمَارَةِ يَوْمًا وَلَا كَيْلًا لَّتَقَطُّ وَلَا كُنْتُ فِيهَا رَاغِبَةً وَلَا  
 سَاكِنَةً قَطُّ فِي سِرٍّ وَلَا رَنِيَّةٍ وَمَا لِي فِي الْإِمَارَةِ مِنْ رَاحَةٍ يَعْنِي خِدَايَ قِسْمٍ مِنْ خِلَافَتِ  
 كِي حَرَصٍ نَحِيسٍ رَكُوتًا هُوَ أَوْ كِسِي دُنْ أَوْ كِسِي رَاثِ هَرِگزِ اس كِي خَوَاشِشِ مِيرِ دِلِ مِیں نَه  
 پیدَا ہوئی اَو رِظَا پُرِ بَاطِنِ کبھی مِیں لَے خِدَا سَے نَه چَا نَا اَو رِ مَچھ کُو اُس مِیں کُوئی رَا حَت  
 نَہِیں هَے اَو رِ جِبِ نَبَرَه کُو خِدَا لَے غُرُوجِ کَمَالِ صَدَقِ کُو پُہونچَا تَا هَے اَو رِ مَرْتَبَه قُدْرَتِ سَے  
 سَرفَرَا زِ کُرتَا هَے نُو وَه حَقِ کَے وَارِدِ هُونِے کَا مَنتَظَرِ رَہتا هَے تَا کَہ دِیکھَا چَا هِے کَہ صَفَتِ پَرِ خَرَارِ  
 پَکڑِے تَا کَہ وَه اُسی صَفَتِ کَے سَا تَحْهُ مَوْصُوفِ هُو مَے اَو رِ اَکَرِ فِیقَرِی کَے وَاسطَے حَکَمِ هُو تُو  
 فِیقَرِ هُو اَو رِ اَکَرِ اَمِیرِی کَے وَاسطَے حَکَمِ هُو تُو اَمِیرِ هُو اُس اَمَرِ مِیں وَه کِسی قِسْمِ کَا تَعْرِفِ  
 اَخْتِیَارِ نَہِیں کَر سَکتَا جِس طَرَحِ کَہ حَضْرَتِ صَدِیقِ اکْبَرِ رَضِی اللہ عَنْہُ لَے اَتَبَدَا لَے حَالِ مِیں  
 سَوَا لَے رِضَا اَو رِ تَسْلِیمِ کَے اَو رِ کَچھ اَخْتِیَارِ نَه فرمایَا اَو رِ اَخِرِ وَاقْتِ تَا کَہ اُسی پَرِ قَائِمِ اَو رِ  
 مَضْبُوطِ هَے لَہِیں ہِکُو تَجْرِیدِ اَو رِ تَمَکِیْنِ اَو رِ فِیقَرِی پَرِ حَرَصِ اَو رِ تَرْکِ یَاسْتِ کِی آرزُو مِیں اُسی  
 گِرِ وَه کِی پِیرِ وِی چَا هِے اُس وَاسطَے کَہ اَمَامِ دِینِ یَہِی مِیں اَو رِ اہلِ طَرِیقَتِ کَے پِیشِ رُو  
 یَہِی مِیں اَو رِ اُن مِیں سَے اِیکِ اہلِ اِیْمَانِ کَے سَرْدَارِ اَو رِ اہلِ اِحْسَانِ کَے اَمَامِ اَو رِ  
 اہلِ تَحْقِیقِ کَے پِیشِوَ اَو رِ یَا لَے مَحَبَّتِ مِیں دُوبَے ہوئے اَو رِ حَفْصِ حَضْرَتِ عَمْرِ اَبْنِ اَلْخَطَّابِ رَضِی  
 اللہ عَنْہُ مِیں کَہ آپ کِی کَرَامَتِ مِیں مَشْہُورِ مِیں اَو رِ آپ فَرَا سَتِ کَے سَا تَحْهُ مَخْصُوصِ نَحْضَے  
 اَو رِ آپ کِی طَرِیقَتِ مِیں بَہتِ سَے لَطَائِفِ وَ دَقَائِقِ اُس بابِ مِیں مَوْجُودِ  
 ہِیں اَو رِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کی شان میں فرمایا ہے کہ اَلْحَقُّ  
 یَنْطَلِقُ مِنْ لِسَانِ عَمْرٍَا یعنی خِدَا تَعَالٰی عَمْرِ رَضِی اللہ عَنْہُ کِی زَبَانِ سَے بُولتا هَے  
 اَو رِ کبھی آپ نے فرمایا هَے قَدْ کَانَ فِی الْاُمَمِ مُتَحَدِّ ثَوْنٌ فَاِنْ یَاکُ مِنْہُمْ فِی اُمَّتِنِی فَعَمْرُو  
 یعنی پہلے زمانہ کِی امتوں مِیں مَحْدُثِینِ پیدَا ہوئی ہِیں اَو رِ اَکَرِ اس اَمَتِ مِیں هَے تُو  
 عَمْرِ رَضِی اللہ عَنْہُ ہِی آپ کِی طَرِیقَتِ مِیں بَہتِ سِی رُہِزِ ہِیں کَہ اس کِتَابِ



میں ہم اُن سب کو نہیں لکھ سکتے اور آپ سے ایک فایت میں وارد ہے الْعُزْلَةُ رَاحَةٌ  
 مِّنْ خُلُطَاءِ السُّوءِ یعنی عزلت بہتر ہی بُرے ہمیشینوں سے اور عزلت دو قسم پر ہر  
 ایک خلق سے روگردانی اور دوسری اُن سے انقطاع اور خلق سے روگردانی کے  
 یہ معنی ہیں کہ کسی تنہا جگہ رہنا اختیار کرے اور غیر جنس کی صحبت سے گریز کرے اور  
 اپنے بلبوں کو خود غور سے دیکھے اور آدمیوں کے ملنے سے نفرت کرے اور خلق  
 کے ساتھ بد خوئی سے پیش نہ آئے اور مخلوق سے دل سے انقطاع اختیار کرے اور  
 ظاہر میں بھی اُن سے کوئی تعلق نہ رکھے جب کوئی شخص خلق سے جدا ہو جائے  
 تو خلق اُس کے واسطے اپنے معاملات میں کوئی اس قسم کی وصیت نہیں کرتی ہے  
 کہ جس سے اُس کے دل پر کوئی اندیشہ غالب ہووے پھر یہ شخص اگرچہ خلق میں رہتا  
 ہے لیکن خلق سے جدا سمجھا جاتا ہے اور یہ مقام بہت ہی اعلیٰ اور بعید ہے اور  
 اس راستہ پر سید چلنے والے اور اس صفت کے ساتھ موصوف حضرت عمر رضی  
 اللہ عنہ تھے کہ گوشت نشینی کا امام اُن کو حاصل تھا گو ظاہر میں خلق میں امارت  
 و خلافت کے ساتھ تھے اور یہ بہت زبردست دلیل ہے اس امر کی کہ اہل باطن  
 اگرچہ ظاہر میں خلق میں ملے ہوئے رہتے ہیں مگر اُن کا دل خدا سے لگا رہتا ہے  
 اور ہر ایک حال میں اُسی کی طرف متوجہ رہتے ہیں اور جتنی دیر خلق کے ساتھ  
 صحبت رکھتے ہیں تو اُس صحبت کو خدا کی طرف سے ایک بلا سمجھتے ہیں۔ اور خدائے  
 تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ دنیا تیرے دوستوں کیواسطے صفائی کی جگہ نہیں ہے  
 جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے ذَا سُرٍّ أُسْتَنْتَ عَلَى الْبَلَاوَى بِلَا بَلَوَى  
 مُحَالٌ یعنی دنیا ایسا گھر ہے کہ اس کی بنیاد بلا پر اور آزمائش پر ہے اور اس میں بلا  
 خالی رہنا محال ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے خاص اصحاب تھے اور درگاہ الہی میں آپ کے سب افعال مقبول تھے۔



یہاں تک کہ جبریل علیہ السلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کے بعد تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا قَدْ اسْتَبَشَرَ يَا مُحَمَّدُ أَهْلُ السَّمَاءِ الْيَوْمَ بِإِسْلَامِ عُمَرَ یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آج تمام اہل آسمان آپ کو بشارت دیتے ہیں حضرت عمرؓ کے اسلام کی پس اس گروہ کی پیروی جب پہننے میں اور دین کے اندر سخت ہونے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے اس وجہ سے کہ آپ ہر طرح سے تمام خلق کے پیشوا ہیں اور اُن میں سے ایک جیسا کہ خزانہ اور اہل صفا کا پیشوا اور درگاہ رضا کے تعلق رکھنے والے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر چلنے والے ابو عمر حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہیں۔ کہ آپ کی فضائل و محاسن ظاہر ہیں۔ حضرت عبداللہ بن ربیع اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حرب العار کے دن ہم امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس تھے جب اہل غوغہ اُن کی درگاہ میں جمع ہوئے اور اُن کے غلاموں نے ہتھیار اٹھائے اس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو شخص ہتھیار نہ اٹھائے وہ میرے مال سے آنا دے اور ہم اپنے ڈر سے باہر نکل آئے اور حسن بن علی رضی اللہ عنہما ساتھ میں ملے اُن کے ساتھ پھر ہم عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تاکہ ہم یہ بات جانیں کہ حسن بن علی کرم اللہ وجہہ کیا کام کرتے ہیں جب امام حسن رضی اللہ عنہ آئے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے سلام علیک کی اور تعزیت کے طور پر فرمایا کہ اے امیر المؤمنین میں بغیر تمہارے حکم کے مسلمانوں پر تلوار نہ اٹھاؤں گا تم امام برحق ہو مجھ کو حکم کرو کہ میں اس قوم کی بلا کو تم سے دفع کروں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن سے کہا کہ اے میرے بھتیجے اسراجعت و اجلس فی بیتک حتی یأتی اللہ بِأَمْرٍ فَلَا حَاجَةَ لَنَا فِي إِهْرَاقِ الدِّمَاءِ یعنی اسو میرے بھتیجے لوٹ جاؤ اور اپنے گھر میں بیٹھو یہاں تک کہ خداوند تعالیٰ کیا حکم کرتا ہے



مسلمانوں کے خون کرنے کی ہم کو حاجت نہیں ہے اور یہ علامت تسلیم کی حالت  
 در و اور بلا میں دوستی اور خلعت کا درجہ بھی ہے جیسا کہ نمرود علیہ اللعنتہ نے حضرت  
 ابراہیم صلوٰۃ اللہ علیہ پر آگ روشن کی اور حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور کہا  
 هَلْ لَكَ مِنْ حَاجَةٍ يَنْفَعُ نَحْمَ كَوْكَبٌ حَاجَتٌ ہے آپ نے فرمایا آمَّا إِلَيْكَ فَلَا يَنْفَعُ  
 تجھ سے کچھ حاجت نہیں ہے حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تو خدا سے مانگو  
 آپ نے فرمایا حسبی من سوالی علم بحالی یعنی مجھ کو یہ کافی ہے کہ میرا حال وہ خوب  
 جانتا ہے اور دیکھ رہا ہے اور میرے واسطے جو بہتر ہے وہی کر رہا ہے پس حضرت  
 عثمان رضی اللہ عنہ یہاں بجائے خلیل کے تھے اور آدمیوں کا شور بجائے آگ کے  
 اور امام حسن بجائے حضرت جبریل علیہ السلام کے تھے لیکن حضرت ابراہیم علیہ  
 السلام کو بلا سے نجات دی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بلا میں ہلاک کیا۔ اور  
 نجات کو تعلق بقا سے ہے اور ہلاک کو فنا سے اس باب میں تھوڑا سا ہم پہلے بیان  
 کر چکے ہیں پس معلوم ہو گیا کہ اس طائفہ کا اتباع کرنا مال اور جان اور تسلیم امور اور  
 اخلاص عبارت میں نہیں کے ساتھ ہے اور حقیقت میں امام وہی ہے اور طریقت کی  
 ترتیب حقیقت و شریعت میں اُسی کی دوستی سے ظاہر ہے۔ اور اُن میں سے  
 ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی غریق دریائے بلا اور حریق نار و لا مقتدا  
 جملہ اولیاء و اصفیاء ابوالحسن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و کرم اللہ وجہہ ہیں۔  
 یعنی آپ طریقت میں صاحب درجات رفیعہ ہیں اور آپ اپنے وقت میں  
 اصول خفائی سے کامل حصہ رکھتے تھے یہاں تک کہ حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے  
 ہیں کہ شَيْخُنَا فِي الْأَصُولِ وَالْبَلَاغِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ يَنْفَعُ  
 شیخ اصول اور بلا میں علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ ہیں یعنی علم طریقت اور معاملات  
 دونوں کے امام ہیں اس واسطے کہ علم طریقت کو اہل طریقت اصول کہتے ہیں اور معاملات



طریقت کو اپنے اوپر بلا سمجھتے ہیں۔ خود حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ ایک شخص آپ کے پاس آیا اور کہا کہ یا امیر المؤمنین مجھ کو کوئی وصیت کیجئے آپ نے فرمایا کہ  
 تَجْعَلَنَّ اَكْبَرَ شُغْلِكَ بَاهِلَكَ وَكَذَلِكَ فَاِنْ يَكُنْ اَهْلُكَ وَوَلَدُكَ مِنْ اَوْلِيَاءِ اللّٰهِ تَعَالٰى  
 فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُضَيِّعُ اَوْلِيَاءَهُ وَاِنْ كَانُوا اَعْدَاءَ اللّٰهِ فَهَاهُنَاكَ وَشُغْلُكَ لَا عَدَاۗءَ لِلّٰهِ  
 سُبْحَانَهُ یعنی اپوزن و فرزند سے سخت درجہ کا شغل مت کر اس واسطے کہ اگر یہ خدا کے  
 دوست ہیں تو خدا اپنے دوستوں کو خراب نہیں کرتا ہے اور اگر اُس کے دشمن ہیں تو خدا کے  
 دشمنوں کی غم خواری نہ کرتا چاہئے اور اس مسئلہ کا تعلق سوائے خدا کے اور چیزوں  
 سے دل منقطع کرنے کے ساتھ ہی اس واسطے کہ وہ اپنے بندوں کو جیسا چاہتا ہو  
 رکھتا ہے جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت شعیب علیہ السلام کی لڑکی کو  
 بہت سخت حالت میں چھوڑا اور خدا کے سپرد کیا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 نے حضرت ہاجرہ اور حضرت اسمعیل علیہ السلام کو ایک جنگل میں جہاں کھیتی اور پانی کا  
 نام نہ تھا چھوڑا اور خدا کے سپرد کیا اور ان کو اپنا شغل نہ بنا یا اور سب نے اپنا دل  
 خدا سے لگا یا اسی لئے ان کی دونوں جہان کی مرادیں بے مرادی کہتیں برآئیں  
 یتیم امور خدا غر و جل کے حکم سے تھا اور یہ بات مثل اُس بات کے ہے۔  
 کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایک سائل سے فرمایا یعنی اُس سائل نے آپ سے یہ بات  
 دریافت کی کہ سب گسب و میں پاکیزہ کسب کون ہے آپ نے جواب دیا کہ عَنَاءُ  
 الْقَلْبِ بِاللّٰهِ یعنی جو دل کہ خداوند تعالیٰ کی محبت سے امیر ہو تو دنیا کی نیستی اُس کو  
 فقیر نہیں کر سکتی اور اُس کی ہستی اُس کو امیر نہیں کر سکتی اور اس امر کی حقیقت فقر  
 اور تصوف سے کھلتی ہے اس کا ذکر ہم پہلے بھی کر چکے ہیں۔ پس طریقت والے حقائق  
 عبارات اور دقائق اشارات اور تجرید معلومات دنیا و آخرت اور نظارہ تقدیر حق  
 میں ان کا اتیلع کرتی ہیں۔ اور آپ کے لطائف کلام بیشمار ہیں اور میرا مذہب



اس کتاب میں مختصر بیان کرتا ہے وہ اللہ التوفیق

## باب الثامن فی ذکر اکتھام من اہل البیت

اور اہل بیت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جن کی طہارت نازل سے ہے اور ہر ہر واحد نے اس باب میں قدم رکھا ہے اور سب اہل طریقت کے پیشوا ہیں۔ میں ان کے حالات حضور سے اس کتاب میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کروں گا۔ اور ان میں سے ایک جگر بند مصطفیٰ اور ریحان دل مرتضیٰ اور قرۃ العین فاطمہ الزہرا ابو محمد حسن ابن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں آپ کی طریقت میں غائب نظر تھی اور حقائق میں آپ بڑا حصہ واقفیت کا رکھتے تھے یہاں تک کہ آپ نے اپنی وصیت میں فرمایا ہے عَلَیْكُمْ بِحِفْظِ السِّرِّ فَإِنَّ اللَّهَ مُطَّلِعٌ عَلَى الصَّمَاتِ یعنی خدا کے اسرار کی حفاظت لازم سمجھو کہ وہ اسرار کا جاننے والا ہے اور حقیقت میں یہ بات یوں ہے کہ بندہ مخاطب ہے حفظ اسرار کے ساتھ جس طرح کہ اُس کو حفظ اسرار کا حکم ہے پس حفظ اسرار کے یہ معنی ہیں کہ انجبار سے انقطاع کرے اور اسرار کی حفاظت کرے اور قدریوں جب علیہ پکڑا اور معتزلہ کا مذہب جہان میں پھیل گیا تو حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ کو یہ خط لکھا۔

### خط عربی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَفُورَةً عَيْنِيهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ بَرَكَا  
أَمَّا بَعْدُ فَأَنْتَ مَعَاشِرَ بَنِي هَلْ شِمَّ كَالْفَلَكِ الْجَارِيَةِ فِي مَجْرَى حَقٍّ وَمَصْلَحَةِ الدُّجَى وَأَعْلَامُ  
الْهُدَى وَالْأَكْمَامِ الْقَادَةِ الَّذِينَ مَنْ تَبِعَهُمْ نَجَّاهُ كَسَفِينَةِ نُوحٍ الْمَشَاوِيَةِ الْكَلْبِيَّةِ يُؤَلُّ  
إِلَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ وَيَنْجُو فِيهَا الْمُتَسَكِّتُونَ فَمَا قَوْلُكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عِنْدَ خَيْرِ تَبَا فِي لَقْدَرٍ وَاحِدٍ خَلَّاهُ فِي أَسْتِطَاعَةٍ لِيُتَعَلَّمَ مَا كُنَّ رَأْيُكَ فَاثْمَكَ



ذُرِّيَّةٍ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ يَعْلَمُ اللَّهُ عُلُوقَهُمْ وَهُوَ الشَّاهِدُ عَلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ عَلَى  
النَّاسِ السَّلَامُ یعنی خدا کا سلام تم پر ہو جو اس بیٹے پیغمبر خدا کے اور رشتہ میں ان کے انکھ کی  
خدا کی رحمتیں اور برکتیں تم پر۔ تم سب نبی ہاشم ہو اور مثل کشتی چاری کے ہو گھر کے  
دریائیں اور چکنے والے ستارے ہو اور ہدایت کی علامتیں ہو اور دین کے امام ہو  
جو شخص تمہارا اتباع کرے نجات پائے مثل کشتی نوح علیہ السلام کے اتباع کرنے  
والوں کے کہ جو ان پر ایمان لائے نجات پائے آپ کیا فرماتے ہیں اسی بیٹے پیغمبر کے  
اس صورت میں کہ جب ہم کو قدر میں جبرت ہو اور استطاعت میں اختلاف کریں۔  
آپ ہم کو اپنا طریقہ تعلیم فرمائے کہ آپ کا اس میں کیا مسلک ہے آپ پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت ہیں آپ کا علم ہرگز منقطع نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ  
وہ تعلیم الہی ہے اور خدا آپ کا حافظ و ناصر ہے جب آپ کو یہ خط پہونچا اس کا آپ نے  
یہ جواب لکھا۔

### جواب خط عربی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا بَعْدُ فَقَدْ انْتَهَى إِلَى كِتَابِكَ عِنْدَ حَيْرَتِكَ وَحَيْرَتِهِ  
سَرَعَتْ مِنْ أَمْتِنَا وَالَّذِي عَلَيَّ دَائِمًا أَنْ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدْرِ خَبِيرًا وَشَرًّا مِنْ اللَّهِ  
تَعَالَى فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ حَمَلَ الْمَعَاصِيَ عَلَى اللَّهِ فَقَدْ فَجَرَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُطَاعُ بِالْكِرَاءِ وَلَا  
يُعْطَى بِغَلْبَةٍ وَلَا يَهْتَلُ الْعِبَادُ فِي مُلْكِهِ لَكِنَّ الْمَالِكُ لِمَا مَلَكَهُمْ وَالْقَادِرُ عَلَى مَا عَلَيْهِ  
قَدْ سَأَلَهُمْ فَإِنْ أَنْتُمْ وَالْطَّاعَةِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ خَلِيلًا وَلَا لَهُمْ عَنْهَا مَشَبَّهُمْ وَإِنْ  
أَتَوْنَا بِالْمَعْصِيَةِ وَشَاءَ أَنْ يَمُنَّ عَلَيْهِمْ فَيَحُولُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهَا فَعَلْ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ  
فَلَيْسَ هُوَ حَكِيمٌ عَلَيْهِمْ أَلْجِبَارًا وَلَا أَلْوَمُهُمْ أَلْسَرًا يَا هَاجِرًا حَتَّى جَعَلَهُمْ أَنْ  
عَمَّ قَوْمٌ وَمَكَّنَهُمْ جَعَلَ لَهُمُ السَّبِيلَ إِلَى أَخَذِ مَا دَعَاهُمْ الْمَوْتُ وَتَرَكُوا مَا نَهَاهُمْ  
عَنْهُ وَاللَّهُ الْحَكِيمُ الْبَالِغُ وَالسَّلَامُ يَعْنِي اس کے یہ معنی ہیں کہ تم نے جو اپنی



حیرت اور ہماری امت کی حیرت قدر کے پارہ میں لکھی ہو اُس میں میری مستقیم رائے یہ ہے کہ جو شخص خدا کے خیر و شر پر قادر ہوئے پر ایمان نہیں لاتا ہے وہ کافر ہے اور جو شخص کہ ان امور میں گناہ کرتا ہے یعنی مذہب تقرب کا انکار کرتا ہے وہ فاجر ہے اور گناہوں کو جو خدا کے حوالے کرتا ہے وہ مذہب جبر کا ہے۔ پس بندہ مختار ہے اپنے اعمال و افعال میں اپنی طاقت کے موافق جس قدر کہ خدائے عز و جل نے اُس کو دی ہے اور ہمارا مذہب قدر و جبر کے درمیان میں ہے۔

میری مراد اس خط سے صرف ایک کلمہ سے زیادہ نہ تھی کہ اتنا ہی کافی تھا لیکن یہ سب باتیں اس وجہ سے لکھی ہیں کہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ علم حقائق و اصول میں بڑا درجہ رکھتے تھے جیسا کہ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے آپ کے علوم میں بڑی تحقیق اور مبالغہ کیا ہے۔ اور میں نے حکایات میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ ایک اعرابی جنگل سے آیا اور امام حسن رضی اللہ عنہ اپنے گھر کے دروازہ پر بمقام کوفہ بیٹھے ہوئے تھے اُس نے آکر آپ کو گائی دی اور آپ کے ماں باپ کو بھی بُرا بھلا کہا اُس وقت آپ نے فرمایا کہ اے اعرابی کیا تو بھوکا اور پیاسا ہے یا تجھ کو کوئی اور سبب پہونچا ہے آپ تو اُس سے یہ دریافت فرماتے تھے لیکن وہ آپ کے والدین کو بُرا ہی کھے جانا تھا۔ امام حسن رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام سے فرمایا کہ ایک تھیلی روپیہ کی لا کر اس کو دے دو اور فرمایا کہ اے اعرابی اس وقت معاف کر ہمارے گھر میں سوائے اس کے اور کچھ نہیں رہتا ہے۔ ورنہ ہم تجھ سے دریغ نہ کرتے جب اعرابی نے یہ بات سنی تو کہا اَشْهَدُ اَنْكَ ابْنُ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ تم بیشک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ارجمند ہو۔ اور میں آپ کے علم اور بردباری کی آزمائش کیجائے آیا تھا اور یہ صفت محققین اولیاء اور مشائخ کی ہے کہ خلق کی برائی اور بھلائی ان کے



تزوید یک برابر ہے اور کسی کے ظلم کرنے سے ان کو رنج نہیں ہوتا۔

اور ان میں سے ایک شیخ آل محمد اور تمام خلافت سے مجرد سید السادات مجمع البرکات ابو عبد اللہ امام حسین رضی اللہ عنہ ہیں جو تمام اولیاء کے سرنام اور قبلہ اہل بیت اور فقیہ و شیعہ کے بلداہل طریقت آپ کے درستی حال پر متفق ہیں کہ آپ امر حق میں خدا کے تابع تھے جب امر حق مفقود ہوا تو آپ نے تلوار کھینچی اور جب تک جان عزیز کو خدا کے نام پر قربان نہ کر لیا آپ کو اُس وقت تک چین نہ آیا حضور اقدس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نشانیان آپ کی ذات مقدس میں باقی جاتی تھیں۔ اور وہ نشانیان آپ کے ساتھ مخصوص تھیں چنانچہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک روز میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہوا میں نے آپ کو دیکھا کہ امام حسین رضی اللہ عنہ آپ کی پشت مبارک پر بیٹھے ہوئے تھے اور ایک جانب کی کا کل حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ پکڑے ہوئے تھے اور ایک جانب کی حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ پکڑے ہوئے تھے جب ایک صاحبزادہ حضور اقدس پر سوار ہوئے تھے تو دوسرے صاحبزادہ ٹانگتے تھے اور جب دوسرے صاحبزادہ سوار ہوئے تھے تو یہ ٹانگتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب میں نے یہ دیکھا تو میں نے کہا انعم اللہ علیکم یا ابا عبد اللہ یعنی اے صاحبزادہ تمہارا اونٹ بہت اچھا ہے یہ ستر حضور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا انعم الکب هو یا عیسیٰ یعنی اے عمر تم نے اونٹ کو اچھا کہا سوار کو نہ دیکھا کہ کیسا اچھا ہے اور طریقت میں آپ کے لطائف خفایا بہت ہیں خود امام حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا اَشْفَقُ الْاَخْوَانَ عَلَیْكَ دُنْیَاکَ زَیَادَہُ شَفِیقِ بھائیوں کا تیرے واسطے تیرا دین ہر اس وجہ سے آدمی کی نجات دین کے انبیاء سے ہوتی ہے اور دین کی مخالفت سے ہلاک ہو جاتا ہے پس عقلمند وہ شخص ہے کہ اپنی دوست



شفیق کے حکم کے موافق کام کرے اور ان کی اتباع کو ماتھے سے نہ چھوڑے اور بھائی وہ ہے  
کہ جو نصیحت کرے اور شفقت سے پیش آئے۔

میں نے ایک حکایت میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ ایک دن ایک شخص آپ کی خدمت میں  
حاضر ہوا اور کہا کہ اے غرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں ایک فقیر آدمی ہوں  
اور سیر بال بچے ہیں آپ سے آج کی رات کا قوت چاہتا ہوں حضرت امام حسین  
رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ میرا رزق آ رہا ہے راستہ میں ہی جب آ جا بیگا تجھ کو  
بھی دونگا تھوڑی دیر نہ گذری تھی کہ پانچ تھیلی دنیاروں سے بھری ہوئیں امیر معاویہ  
رضی اللہ عنہ کے پاس سے آئیں اور ہر ایک تھیلی میں ستر ستر دینار تھے وہ تھیلیاں  
امام کی خدمت میں پیش کی گئیں اور کہا کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ آپ سے عذر  
چاہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ اس تھوڑی سی مقدار کو آپ اپنے اہل عیال میں خرچ  
کریں تاکہ ان کی غمخواری اچھی طرح سے ہو۔ اُس وقت امام حسین رضی اللہ عنہ نے  
اُس فقیر کی طرف اشارہ کیا اور وہ پانچوں تھیلیاں اُس کو دیدیں اور اُس معافی  
چاہی کہ تو بہت دیر بیٹھا رہا اور یہ تھوڑی مقدار تیری تکلیف کے مقابلہ میں بہت  
کم ہے اگر میں جانتا تو میں اس تھوڑی مقدار کا بخم کو انتظار نہ کرتا مجھ کو معاف کر کے  
اہل بلا سے ہوں اور دنیا کی سب راحتیں اور مرادیں میرے ماتھے سے جاتی رہی ہیں۔  
آپ کے مذاق پر آپ کی امت پر ظاہر اور روشن ہیں۔

اور ان میں سے ایک ثارث بنوت اور چراغ امت سید ظلوم اور امام مرحوم مستظہر  
عباد شمع اوتاد ابوالحسن علی بن حسین بن علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ہیں کہ آپ  
اپنے وقت میں اکرم اور بڑے عابد تھے اور حقائق و معارف میں بہرہ کامل رکھتے  
تھے آپ سے ایک مرتبہ پوچھا گیا کہ دونوں جہان میں سجدہ کون شخص ہے تو آپ نے  
فرمایا کہ مَنْ إِذَا سَرَضِيَ لَهُ يَحْمِلُهُ سَرَضًا عَلَى الْبَاطِلِ وَإِذَا سَخَطَ لَهُ يُخْرِجُهُ



مُخْلِطُ الْكَلِمِ الْحَقِّ یعنی جو شخص کہ جھوٹ بات پر راضی نہ ہو اور اُس کو غصہ امر حق کے خلاف نہ آئے اور جب غصہ آئے تو حق بات کو ہی ثابت کرے اور یہ بات کامل درجہ کے آدمیوں کے اوصاف میں سے ہے اس وجہ سے کہ جھوٹ بات کی طرف داری کرنا بھی باطل ہے اور غصہ کی حالت میں حق چھپانا یہ بھی باطل ہے اور مرد مومن باطل کو پسند نہیں کرتا ہے۔

روایت ہے کہ جب امام حسین رضی اللہ عنہ کو معان کے فرزندوں کے دشت کر بلا میں شہید کر ڈالا تو سوائے حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے اور کوئی باقی نہیں رہا جو اہل حرم کی حفاظت کرتا اور اُس وقت میں آپ بھی بیمار تھے امیر المومنین امام حسین رضی اللہ عنہ آپ کو علی اصغر کہا کرتے تھے جیسا اہل حرم کو اونٹوں پر تنگا سوار کر کے دمشق میں یزید کے سامنے لائے تو اُس نے آپ سے پوچھا کَيْفَ أَصْبَحْتُمْ يَا عَلِيُّ يَا أَهْلَ بَيْتِ الرَّسَمِ قَالَ أَصْبَحْنَا مِنْ قَوْمٍ يَمْنُرُ لِقَوْمٍ مُوسَى مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ فَلَا تَدْرِي صَبَا حَنَا مِنْ نِسَاءِ نَا مِنْ حَقِيقَةِ بَلَا كَيْفَ نَا يَنِي اِلى اِلى بَيْتِ رَحْمَتِ تَمَهَارِي صَبَحَ كَيْسِي هَوِي رَآپ نے فرمایا کہ ہماری صبح ہمارے قوم کے ظلم سے اسی ہوئی جیسے کہ قوم موسیٰ کی فرعون کی قوم کی بلا سے ہوئی تھی کہ اُن کے فرزندوں کو مار ڈالا اور اُن کی عورتوں کو قید کیا اب ہم نہ صبح پہچانتے ہیں اور نہ رات بلا میں پہچانتے ہوئے ہیں رخصدا کی نعمتوں کا شکر کرتے ہیں اور اُس کی باڈل پر صبر کرتے ہیں اور ایک حکایت میں وارد ہے کہ ہشام بن عبد الملک بن مروان ایک سال خانہ کعبہ کے حج کے واسطے حاضر ہوا اور وہ طواف کر رہا تھا اُس نے چاہا کہ حجر اسود کو بوسہ دے چونکہ آدمیوں کی کثرت تھی اس وجہ سے حجر اسود تک نہ پہنچ سکا پھر وہ نمبر پر چڑھا اور خطبہ پڑھا امام زین العابدین رضی اللہ عنہ بہت غمزدہ پیشانی کے ساتھ مسجد الحرام میں اُس وقت تشریف لائے اور آپ نے



طواف شروع کیا جب آپ حجر اسود کے پاس پہنچے تو آدمی آپ کو دیکھ کر ان کی تعظیم کے واسطے حجر اسود کے گرد سے ہٹ گئے اور آپ کو جگہ خالی کر دی یہاں تک کہ آپ نے اچھی طرح سے حجر اسود کو بوسہ دیا ایک شخص ملک شام کا رہنے والا وہاں موجود تھا جب اُس نے آپ کی یہ ہیبت الہیہ دیکھی تو ہشام سے کہا کہ اے امیر المومنین تجھے حجر اسود تک نہ جانے دیا حالانکہ تو امیر المومنین ہے اور یہ خوبصورت جوان کون تھا جس کو آنے ہوئے دیکھ کر فوراً آدمی علیحدہ ہو گئے اور حجر اسود تک بے تکلف جا کر بوسہ دیا ہشام نے کہا میں اُس کو نہیں پہچانتا ہوں ہشام کی مراد اس کہنے سے یہ تھی کہ ایسا نہ ہو کہ اہل شام آپ کو یعنی امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کو نہ پہچان لیں اور آپ کی امارت و ولایت کی طرف لوگ رغبت نہ کریں اُس وقت فرزوق ست عرواں حاضر تھا اُس نے کہا میں اُن کو خوب پہچانتا ہوں لوگوں نے کہا کہ اے ابو فراش یہ کون ہیں اُس نے اُسی وقت اک قصیدہ فی البدیہ آپ کی مناقب میں کہا جو یہ ہے

### قصیدہ فرزوق معترجمہ اردو و حل لغت

هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبُطْحَاءُ وَكَاتَرَهُ  
یہ وہ ہے جس کے قدم کی جگہ کو مکہ پہنچتا ہے  
هَذَا ابْنُ خَيْرِ عِبَادِ اللَّهِ كُلِّهِمْ  
یہ خیر کے تمام بندوں سے افضل کا بیٹا ہے  
إِذَا رَأَيْتُ قُرَيْشَ قَالَ قَاتِلُهُمْ  
جب قریش انکو دیکھتے ہیں ان کا کہنے والا کہتا ہے  
يَبْقَى إِلَى دُفْءِ الْعِزِّ الَّذِي قَصُرَتْ  
عِزَّتِي بِنْدِي بِرَأْسِ طَرَفٍ أَيْ قَصُرَتْ

وَالْبَيْتُ يَحْرِفُ وَالْحِلُّ وَالْحَرَامُ  
اور خانہ کعبہ اور حل اور حرم اس کو جانتے ہیں  
هَذَا التَّقِيُّ التَّقِيُّ الطَّاهِرُ الْعَلَمُ  
یہ پرہیزگار اور پاکیزہ اور پاک اور سردار ہے  
إِلَى مَكَارِمِ هَذَا ابْنِ شَيْهِ الْكَرَمِ  
اس کی جو انردی پر کرم کا خاتمہ ہوا ہے  
عَنْ تَبْلِيهِ عَرَبِ الْإِسْلَامِ وَالْعَجَمِ  
اس کے چل کر نے سے عرب کے مسلمان اور عجم کے

احل لغت) سلاطین کا نام وادارہ ترجمہ ۱۲۰ سلاطین کا نام وادارہ ترجمہ ۱۲۰

تقریباً گیارہ فقرے پاکیزہ علم وادارہ ترجمہ ۱۲۰



یکادیمسکہ عرفان را حتم  
تزدیک هر که اس کے ہاتھ کو پہچان کر پکڑ لے  
فی کفہ خیزان ریجہ عبق

اسکے ہاتھ میں بید مشک ہو جسکی بونہایت سوند ہی ہے  
لیغضی حیاء و لیغضی من مہابیت  
وہ جیالگاہ نیچی رکھتا ہے اور اسکے سامنے ہیبت کو تو ٹکی لگا کر پکڑ لے  
ینشق نور الہدی من نور عترتہ  
اسکی پیشانی کے نور سے ہدایت کا نور پھٹتا ہے  
من جد لا کان فضل الانبیاء لہ  
اس کے جد کو سامنے انبیاء کے فضل فرما کر دیکھ رہا ہے  
منشقة من رسول اللہ یتعنه  
اس کے وجود کی کوئیل جناب رسول اللہ کے شجر وجود سے پھوٹی ہوئی ہے  
هذا ابن فاطمة ان کنت جاہلہ  
اگر تو اس سے ناواقف ہو تو یہ حضرت فاطمہ کا بیٹا ہے  
اللہ شرافہ قدما و عظمہ  
خدا نے ازل سے اسکو شرف اور بزرگی عطا کی ہے  
اللیث اھون منہ حین تعضہ  
جب تو اسکو غصہ میں لگا تو اس سے شیر کا سامنا نہجے آسان ہے  
فلیس قولک من هذا یذا شرا  
یترا یہ کہنا کہ کون ہے یہ اسکو ضرر رساں نہیں  
کلتایب یہ غیبات عدم تفہمہا  
اسکے دونوں ہاتھ فریاد رس طالبین ہیں کہ انکا نفع عام ہے

لکن الخطیہ اذا ما جاء یستلم  
کعبہ کی دیوار کا رکن یعنی حجر اسود جبکہ وہ اسکے چومنے کیلئے آیا ہے  
فی کفہ الزرع فی عرنیتہ شمس  
اس خون جہاں کے ہاتھ میں ہو کہ جسکی ناک میں بوندی ہے  
فما یکمالا حین یتبسّم  
اس کے ساتھ بات نہیں کی جاتی مگر جبکہ وہ خود ہنس رہا ہے  
کالشمس ینجاب عن اشراقہا الظلم  
مثلاً آفتاب کے کمرے کے نور سے تاریکی پھٹ جاتی ہے  
وفضل امتداد انت لہ الامم  
اور اس کی امت کے فضل کو سامنے تمام امتیں بانی بھرتی ہیں  
طابت عناصرہ والخیم والشم  
اسکے عناصر صمیمہ اور خواہر صفت سب پاک پیدا ہوئی ہیں  
بجدہ انبیاء اللہ قد ختموا  
اس کا جد انجیر خاتم الانبیاء ہے  
جرى بذالك له في لوحه القلم  
اس کے شرف اور بزرگی کیلئے قلم کو لوح پر چلا یا  
والموت الیسر منه حین یهضم  
اس کی خفگی کیوقت موت آجانی بہتر ہے  
العرب تعرف من انکرت والعجم  
تمام عرب و عجم پہچانتا ہے کہ تو نے کس شخص کا انکار کیا ہے  
تستوکفان ولا یصر وھما العدم  
اس نے خلقت فیض کی طالب جو فلاں انپر وارد نہیں ہو سکتا



سہل الخلیفۃ لا تخشی بوم و دسراہ  
 وہ نہایت نرم خو ہو اس کی خشم سے نہیں ڈراتا  
 حمال اثقال اقوام اذا قدوا  
 قوموں کی بوجھ کا وہ اٹھائیوا لا ہو درانجا لیکھ فرض زیر بار ہو جائیں  
 ما قال لا قط الا فی تشہدہ  
 کبھی اس نے ہجرت تشہد کے لائیں کہا  
 لا یخلف الوعد میمون نقیبتہ  
 وعدہ خلاف نہیں کرتا یہ مبارک نفس والا ہے  
 عم البسۃ بالاحسان قالقشعت  
 اس نے احسان کیساتھ خلقت کو گھیر لیا ہے پس دور ہو گیا ہے  
 من معشر جہم دین و بغضہم  
 یہ اس گروہ سے ہے کہ انکی محبت دین ہو اور ان کا بغض  
 ان عداہل التقی کانت ائمتہم  
 اگر پرہیزگاروں کا شمار کیا جائے تو یہ ان کے امام ہیں  
 لا یستطیع جواد بعد غایتہم  
 جہاں وہ پہنچیں وہاں کوئی جو انمرد سخاوت کرنے والا نہیں ہو سچا  
 ہما الغیوث اذا ما ازمتہ انہمت  
 وہ برستے ہوئے ہیں جب قحط کی تکلیف لوگوں کو بگارتی ہو  
 لا ینقص العصر بسطا من کفہم  
 ان کے اتھکی فراخی کو یعنی سخاوت کو عمر نقصان نہیں پہنچاتے  
 مقدم بعد ذکر اللہ ذکرہم  
 ان کا ذکر خدا کے ذکر کے بعد مقدم ہے

بہرینہ اثنان حسن الخلق و الشیم  
 اسکی ذات کو دو چیزوں نے حسن خلق اور خوش خلقی نے آراستہ کیا ہے  
 حلوا الشمال تحلو عندہ نعم  
 وہ نہایت شیریں نائل ہو اس کے پاس سبھی نعمتیں شیریں چاہی گئیں  
 لولا الشہد کانت لا وہ نعم  
 اگر تشہد نہ ہوتا تو اس کا لا بھی نعم ہوتا  
 رحب الفناء اسہب حین یعتزم  
 مہمانوں کیلئے اسکی گھر کا صحن فراخ ہو دانا ہو جیکہ وہ قصد کرتا ہے  
 عنہا التیاریۃ و الاملاق و العدم  
 خلقت سے رنج اور گدائی اور افلاس  
 کفر و قربہم منجل و معتصم  
 کفر ہو اور انکا قرب نجات دین والا ہو اور دینداروں کی دست و پیر ہو  
 او قیل من خیر اهل الارض قیل ہم  
 اور اگر پوچھا جاوے کہ زمین پر بہتر والوں میں کون افضل ہو تو جواب دیا جائے گی  
 ولا یدلینہم قوم و ان کسرہم  
 ان تک کوئی قوم نہیں ہو سچ سکتی اگر چہ وہ سخاوت و مہربانی ہو  
 و الاسد اسد الشری الباس مجتہد  
 وہ شیر میں شیر کھار کے جیکہ جنگ کا معرکہ گرم ہوتا ہے  
 سببان ذلک ان اشرا و ان عدوا  
 یہ دونوں یعنی ننگی اور فراخی انکی سبب سے برابر ہو اگر وہ لدا رہتے ہوں  
 فی کل یوم و مختوم بہ الکلم  
 ہر کلام کے آغاز اور اختتام پر



خیم کسیرم وایدی بالنندی هضم

سختی اگلی علت ہو اور اتھ اگلی بخشش میں خرچہ ہیں

لاولیه هذا اوله نعم

اُسکے پیشوا ہوئی وجہ یا اُسکے صفا نعمت ہوئی وجہ سے

والدین من بیت هذا ناله الام

اور دین ان کے گھر سے امتوں نے پایا ہے

یابی لہم ان یجل الذم ساحتہم

ان کے گھر کے صحن میں اترنے سے نہایت انکار کرتی ہے

ای الخلاق لیست فی رقا بہم

وہ کوئی لوگ ہیں کہ ان کے غلاموں کے شمار میں نہیں

من یعرف اللہ یعرف اولیت ذم

جو شخص خدا کو جانتا ہے اُس کو پیشوا جانتا ہے

اور اس کی مثل آپ کی تعریف میں چند اشعار رکھے اور آپ کو اور اہل بیت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت کچھ سراہا ہشام آپ پر غصہ ہوا اور حکم دیا کہ آپ کو عصفان میں قید کر دو اور عصفان ایک جگہ کا نام ہے جو درمیان مکہ اور مدینہ کے ہے یہ خبر حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کو پہونچی آپ نے فرمایا کہ بارہ ہزار درہم و دینار ابو فراش کو دید و اور اُس سے کہو کہ ہم کو معاف کرے کہ ہم محتاج ہیں ہم کو پہلے سے نہیں معلوم تھا ورنہ تجھ کو کچھ اور بھیجتے فرزوق نے اُس کو واپس کیا اور کہا کہ اے فرزند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میں نے مال و زر کے واسطے بادشاہوں کی بہت تعریفیں کی ہیں اور ان کی تعریفات میں جھوٹی باتیں لکھی ان اشعار کو میں نے اس واسطے لکھا ہے کہ میرے گناہوں کا کفارہ ہوا و میں نے یہ خالص خدا اور فرزندان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی کے واسطے لکھا ہے جب یہ پیغام امام علیہ السلام کو پہونچا تو آپ نے فرمایا کہ لوٹ جا و اور یہ روپیہ پھر اُسی کو دید و اور کہہ دو کہ اسے ابو فراش اگر ہم کو دوست رکھتا ہے تو جو چیز ہم نے تجھ کو دی ہے اُس کو واپس نہ کر فرزوق نے امام علیہ السلام کا پیغام سنکر فوراً اُس مال و زر کو لے لیا اور اسی قسم کی اور مناقب آپ کے احاطہ شمار سے باہر ہیں

۹۷  
جمع من عبادتہ  
علاوہ عبادتہ  
میں ہفت روزہ



اوسان میں سے ایک حجۃ معاملتہ اور برہان ارباب مشاہدت امام اولاد بنی برگزیدہ نسل  
علی حضرت ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب الباقی کرم اللہ وجہہ ہیں ایک  
روایت میں ہرگز آپ کی کنیت ابو عبد اللہ تھی اور لقب باقر تھا آپ دقیق علوم و لطائف  
اشادات کے ساتھ مخصوص تھی اور خدا کے کلام کے نکات آپ خوب جانتے تھے  
آپ کی کرامتیں مشہور ہیں۔

روایت ہے کہ ایک مرتبہ ایک بادشاہ نے آپ کے مارڈالنے کا ارادہ کیا اُس نے اپنا  
ایک آدمی بھیج کر آپ کو بلوایا جب آپ تشریف لائے تو آپ سے عذر چاہا اور  
کچھ دیر آپ کے سامنے پیش کش کیا لوگوں نے کہا کہ اے بادشاہ تو توان کو قتل کا  
ارادہ رکھتا تھا ہم نے اس وقت ان کے ساتھ تیری دوسری حالت دیکھی۔ یہ کیا  
بات تھی اُس نے کہا کہ جب وہ میرے پاس آئے تو میں نے دیکھا کہ دو شیر ہیں ایک  
سیدھی جانب اور ایک الٹی جانب اور وہ مجھ سے کہتے ہیں کہ اگر توان کے  
مارڈالنے کا ارادہ کرتا ہے تو ہم تجھ کو ہلاک کر دیں گے اور انہیں سے ایک روایت  
ہے کہ آپ نے اہل بیت تفسیر میں فرمایا ہے کَمَنْ يَكْفُرُ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنُ بِاللّٰهِ قَالَ  
كُلُّ مَنْ شَفَعَكَ عَنْ طَائِعَةٍ الْحَقِّ فَهُوَ طَّاغُوتُكَ یعنی جو شخص کہ خدا کے دیکھنے سے  
شغول کرتا ہے اور جہانٹ کی طرف میلان کرتا ہے بوجہ باطن ہونے کے وہ برا ہے، آپ  
فرماتے کہ جو چیز تجھ کو خدا میں مشغول ہونے میں باز رکھے اُسی کا نام طاغوت ہے پس  
تجھ کو چاہئے کہ اُس کو ترک کرے تاکہ حقیقت کا تجھ پر انکشاف ہو اور اُس سے محبوب  
اور ممنوع نہ رہے اور جس چیز کو کہ خدا نے منع کیا ہے اُس کے نزدیک جانے کا ارادہ  
نہ کرے اور آپ کے ایک خاص مصاحب روایت کرتے ہیں کہ جب تھوڑی رات  
جایا کرتی تھی اور آپ وظائف سے فارغ ہو جاتے تھے تو باوازمین  
مناجات مانگتے تھے کہ اے اللہ تعالیٰ اب رات ہوئی اور بادشاہان



ظاہری کا تصرف ختم ہو گیا آسمان پر سنا سے چمکنے لگے اور تمام خلق سو گئی اور آدمیوں کی آوازیں بند ہو گئیں نبی امیہ نے آرام کیا اور اپنے دروازوں کو بند کر لیا اور پاسان اُن پر کھڑے ہو گئے اور جو لوگ اُن کی حاجت رہتے تھے اُن کی حاجتیں موقوف ہیں اور تو اسی میرے پروردگار میرے زندہ ہے اور قائم ہے اور دانا ہے اور بنیا ہے نہ تجھ کو غنودگی ہے نہ خواب ہے جو شخص تجھ کو ان صفات کے ساتھ موصوف نہیں جانتا ہے وہ کسی نعمت کے قابل نہیں ہے اور اے اللہ تجھ کو کوئی چیز کسی چیز سے باز نہیں رکھتی اور رات و دن میرے کاموں میں خلل نہیں ڈال سکتے میری رحمت کے دروازہ کھلے ہوئے ہیں اور دعاؤں کا قبول کرنے والا تو ہے اور جو شخص میرا شاکو ہے تو اپنے خزانے اُس پر سے قربان کرتا ہے تو وہ خدا ہے کہ سائل میرے دروازہ سے محروم نہیں جاسکتا اور جو مومن میری بارگاہ میں سوال کرے اُس کو تو واپس نہیں کریگا اے خدا جب میں موت کو اور قبر کو اور حساب کو یاد کرتا ہوں پھر کیونکر دنیا سے دل خوش کروں اور جب ماں کا بلانا یاد ہوتا ہے تو دنیا کی کسی چیز سے مجھ کو فرار نہیں آتا اور جب ملک الموت کو یاد کرتا ہوں تو سوچتا ہوں کہ دنیا سے کسی چیز کا حصہ لوں پس اے خدا میں تجھ سے تجھی کو چاہتا ہوں اور تجھی کو دہوندا ہوں تو ہی مرتے وقت میرا دروگار ہے اور تو ہی مجھ کو حساب کے وقت بغیر عذاب کے جنت عطا فرمائے گا یہ سب باتیں آپ کہتے تھے اور روتے تھے یہاں کہ ایک رات کو میں نے آپ سے کہا کہ اے میرے سردار اور میرے باپ دادا کے سردار آپ اتنا کیوں روتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اے دوست حضرت یعقوب علیہ السلام کے ایک یوسف علیہ السلام گم ہو گئے تھے آپ اتنی روتے کہ نابینا ہو گئے اور آنکھیں سفید ہو گئیں اور میں نے اٹھارہ آدمیوں کو معہ اپنے باپ لینے حضرت امام حسین علیہ السلام اور شہیدان کربلا کے گم کیا ہے میں اُن سے کم نہیں ہوں اگر



اُن کے فراق میں آنکھیں سفید کر لوں تو بجا ہے اور یہ مناجات زبان عربی میں بہت فصیح ہے لیکن طوالت کی وجہ سے میں نے لکھنے کو فارسی میں لکھا ہے اور پھر دوسری جگہ اس کو بیان کر دنگا انتشار اللہ تعالیٰ۔

اور اُن میں سے ایک یوسف سنت اور جمال طریقت معیر معرفت مزین صفوت ابو محمد جعفر بن محمد صادق بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین ہیں آپ بڑے نیکو سیرت تھے اور آپ کا ظاہر و باطن آراستہ تھا اور آپ تمام علوم میں دستگاہ کامل رکھتے تھے آپ کا کلام نہایت دقیق ہوتا تھا اور آپ کے معانی مشائخ رضی اللہ عنہم میں محکم ہیں اور آپ کی کتابیں طریقت کے بیان میں بہت مشہور ہیں خود آپ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے مَنْ عَرَفَ اللَّهَ أَعْرِضْ عَنْ سِوَاهُ یعنی عارف غیر خدا سے منہ پھیر لیتا ہے اور قطع تعلق کر لیتا ہے اس وجہ سے کہ اُس کی معرفت بعینہ غیر کی معرفت ہوتی ہے کہ اُس کے سر کی ناشناسائی اُس کی پہچان ہوتی ہے پس عارف وہ ہے جو خلق سے قطع کر کر خدا سے ملا ہو اور اُس کے دل میں غیر کی کچھ قدر نہ ہو اور اُس کی طرف کچھ توجہ نہ کرے اور آپ سے اور ایک روایت ہے کہ فرمایا لَا تُفْهِمُ الْعِبَادَةَ إِلَّا بِالتَّوْبَةِ لَا تَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَدَّمَ التَّوْبَةَ عَلَى الْعِبَادَةِ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ أَلَا يَتَذَكَّرُونَ یعنی عبادت بغیر توبہ کے مقبول نہیں ہوتی اسی واسطے خدا نے توبہ کو عبادت پر مقدم کیا ہے اس لئے کہ توبہ مقامات کی ابتدا ہے اور عبودیت اُس کی انتہا ہے جب خدائے تعالیٰ نے گنہگاروں کا ذکر کیا تو توبہ کا حکم فرمایا کہ تُوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا یعنی تم سب خدا سے توبہ کرو اور جب رسول کو یاد کیا تو عبودیت سے یاد کیا فَأَوْحَىٰ إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ یعنی پس وحی بھیجی خدائے تعالیٰ نے اپنے بندہ کی طرف سے جو کچھ کہ وحی بھیجی۔ اور حکایات میں میں نے لکھا ہوا دیکھا ہے کہ حضرت



داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تشریف لائے اور کہا کہ اے بیٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مجھ کو کوئی نصیحت کیجئے کہ میرا دل سبب ہو گیا ہے آپ نے فرمایا کہ اے ابوسلیمان تو اپنے زمانہ کا خود زراہد رہے تجھے میری نصیحت کی کیا حاجت ہے انہوں نے کہا کہ اے فرزند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ تمام خلق سے افضل ہیں اور آپ کو تمام خلق کو نصیحت کرنا واجب ہے آپ نے فرمایا کہ اے ابوسلیمان میں اس سے ڈرتا ہوں کہ قیامت میں میرے جدا مجد صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے کہیں گرفت نہ کریں کہ تو نے میری اتباع کا حق ادا نہ کیا اور یہ بات اچھی نہیں ہے اور یہ معاملہ درگاہ الہی میں خوب ہو گا۔ حضرت داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ یہ سن کر رونے لگے اور کہا کہ اے اللہ جس شخص کی مٹی کا خمیر نبوت کے پانی سے ہو اور اس کی طبیعت کی ترکیب اصول برمان سے ہے اور اس کے جدا مجد کی حجت رسالت سے ہے اور اس کی ماں بتول حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں وہ اس میں حیران ہیں تو داؤد کی کیا حقیقت ہے کہ وہ اپنے معاملات پر نازاں ہووے اور انہیں سے یعنی حضرت جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ اپنے اہل و عیال میں بیٹھے ہوئے تھے اور یہ کہہ رہے تھے کہ آؤ تاکہ بیعت کریں اور معاہدہ آپس میں اس بات کا کریں کہ جو شخص ہم میں سے قیامت کے دن رہائی پائیگا نوسب کی شفاعت کریگا لوگوں نے کہا کہ اے بیٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ کو ہماری شفاعت کی کیا حاجت ہے آپ کے دادے تمام خلق کے شفیع ہیں آپ نے فرمایا کہ میں اپنے افعال سے خود شرمندہ ہوں کہ میں اپنے ہمارے مجاہد کے سامنے قیامت کے روز کیسے منہ دکھاؤنگا اور یہ سب اپنے نفس کے عیوب کیچھنا تھے اور یہ ایک صفت ہے صفت کمال سے اور تمام اولیاء درگاہ الہی اور انبیاء و رسل علیہم السلام اسی صفت کے ساتھ



موصوف ہوتے ہیں جیسا کہ حضور اقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 بے رفا کہ اذا الله يعبد خيرا البصر كما يعيوب كفسيد يعنى جو شخص کہ تو واضح اور  
 عبودیت کی رو سے سرچھکا تا ہے خدا کے تعالیٰ دونوں جہان میں اس کی  
 حاجتیں پوری کرنا ہے اگر ہم تمام اہل بیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی  
 حالات بیان کریں اور ہر ایک کے مناقب علیحدہ علیحدہ لکھیں تو یہ کتاب ان کا  
 تکمیل نہیں کر سکتی صرف اتنا ہی ہدایت کے واسطے کافی ہے اس واسطے کہ  
 ان لوگوں کی عقل اور اک کالباس پہنے ہوئے ہوتی ہے لہذا اس بحث کو ہم یہاں  
 ختم کر کے ذکر اصحاب صفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بطور اختصار اس کتاب  
 میں کرتی ہیں اور ہم نے اس کتاب سے پہلے ایک اور کتاب لکھی ہے جس کا نام  
 منہاج الدین ہے اس میں ہر ایک کی مناقب میں نے بالتفصیل بیان کیے ہیں  
 لیکن یہاں صرف ان کے نام اور کنیت کو لکھا ہے تاکہ پیرامقصد حاصل ہو  
 جائے۔ والله اعلم بالصواب وبالله التوفيق۔

## باب التاسع في ذكر اهل الصفه

واضح ہو کہ تمام امت کا اتفاق اس امر پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 صحابہ کا ایک گروہ تھا جو آپ کی مسجد میں رہتے تھے اور شب و روز سوائے عبادت  
 کے ان کو اور کوئی کام نہ تھا اور دنیا سے وہ لوگ دست بردار ہو گئے تھے خدا  
 تعالیٰ نے ان کے واسطے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر غائب کیا اور فرمایا  
 وَلَا تَنْظُرْ إِلَى الَّذِينَ يَذُخُونَ سَائِبَهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ -  
 یعنی مت نکال ان لوگوں کو جو رات دن اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں محض  
 افس کی رضا مندی کے واسطے اور قرآن مجید ان کے فضائل میں ناطق ہے اور



بہت سی احادیث ان کے فضائل میں وارد ہیں جو ہم تک پہنچی ہیں ہم تھوڑا ذکر  
 اس کتاب میں ان کا لکھتے ہیں جو یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ پیغمبر خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علیٰ صحاب  
 الصفة کرای فقرہم وجہدہم وطیب قلوبہم فقال اللہ وایا اصحاب الصفة  
 لمن بقى من امتی علی النعت الذی انتم علیہ کراضیاء فیہ فایہ من وفاقا فی  
 فی الجنة اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس  
 تشریف لائے تو ان کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے اور فقرا اور مجاہدہ میں ان کو خوش دل  
 پایا اور فرمایا کہ تم کو خوش خبری ہو اور تمہارے بعد جو لوگ آئیں گے اور تمہاری سی  
 حالت ہوگی ان کو بشارت ہو کہ وہ بھی اپنے فقر پر راضی ہوں گے وہ اور تم  
 سب میرے رفیقوں میں سے ہو۔ ایک مناد ہی حضرت جبار بن گزیدہ محمد بن ابی براح  
 اور دوسرے خدا کے دوست اور احوال پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے محرم ابو  
 عبد اللہ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ اور تیسرے منوجہ رضوان الہی ابو عبیدہ عامر  
 بن عبد اللہ بن جراح رضی اللہ عنہ اور چوتھے برگزیدہ اصحاب اور زینت ارباب  
 ابوالیظان عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ اور ہاشمی خزینہ علم و حکم ابو مسعود عبد اللہ بن  
 مسعود دھڑلی رضی اللہ عنہ اور چھٹے متمسک درگاہ حرمت اور پاک از عیب و آفت  
 غلبہ بن مسعود برادر عید اللہ رضی اللہ عنہ اور ساتویں سالک طریقہ غزلت اور وگردان  
 از عیوب و ذلت حضرت مفدا بن اسود رضی اللہ عنہ اور آٹھویں مقیم مقام تقویٰ او  
 راضی بلا و بلا حضرت جناب بن الارت رضی اللہ عنہ اور نویں قاصد درگاہ رضا  
 طالب بارگاہ بقا صہیب بن سنان رضی اللہ عنہ اور دسویں دُرُورج سعادت گوہر  
 بحر قناعت غلبہ بن غزو ان رضی اللہ عنہ اور گیارہویں برادر فاروق معرض از  
 کونین و مخلوق حضرت زبید بن خطاب رضی اللہ عنہ اور بارہویں خداوند مجاہدات



صاحب مشاہدات حضرت ابوالکشمہ رضی اللہ عنہ اور تیرہویں عزیز و نائب کل خلق  
سے راجع خدا کی طرف حضرت ابوالمرثد کنانہ بن الحصین عدوی رضی اللہ عنہ اور چھویں  
عام طریق تو اضع سالم مولا حذیفۃ الیمانی رضی اللہ عنہ اور پندرہویں خائف از  
عقوبت اور حارب از طریقہ مخالفت عکاشہ بن الحصن رضی اللہ عنہ اور سو اہوین بنیت  
مہاجر و انصار اور سردار بنی قار حضرت مسعود بن ربیع القارمی رضی اللہ عنہ اور  
سترہویں زہد میں مانند حضرت عیسیٰ اور شوق میں بدرجہ حضرت موسیٰ علیہ السلام۔  
حضرت ابو زجذہ بن جنادۃ القفاری رضی اللہ عنہ اور اٹھارہویں حافظ الفاس بن غیر  
صلی اللہ علیہ وسلم اور خیرات کے قابل حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور  
انیسویں مقیم مقامت اور مطیع سنت حضرت صفوان بن بیضار رضی اللہ عنہ اور  
بیسویں صاحب ہمت اور خالی از ہمت حضرت ابو دراعہ عجمی بن عامر رضی اللہ عنہ اور  
اکیسویں متعلق درگاہ رجاء گزیدہ رسول بادشاہ حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر رضی اللہ عنہ اور  
بائیسویں کیمیائی بحر شرف اور درو توکل و اصدف حضرت عبداللہ بن بدر الجہنی رضی  
اللہ عنہ اور دوسرے محب آپ کے اگر ہم سب کے نام لکھیں تو کتاب بہت طول  
ہو جائے گی لہذا انہیں اسما پر اکتفا کیا گیا اور شیخ ابو عبد الرحمن محمد بن حسین السلمی رضی  
اللہ عنہ نے کہ کلام مشائخ اور طریقت کے نقل کرنے والے ہیں ایک کتاب لکھی ہے جس میں  
صرف حضرات اہل صفتہ کے مناقب فضائل ہیں اور ان کے اسما اور کنیتوں کو بھی  
جمع کیا ہے لیکن مسطح بن ثابت بن عباد کو بھی انہیں میں سے لکھا ہے مگر میں انکو دل سے  
دوست نہیں رکھتا ہوں کہ ابتدا ہمت ام المومنین حضرت بی عائشہ صدیقۃ الکبریٰ  
سلام اللہ علیہا کی انہیں کی طرف ہوئی تھی لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
و ثوبان و معاذ بن حارث اور ستان اور خلاط اور ثابت بن دبیعت اور ابو  
عیسے عجمی بن مسعد اور سالم بن عمر بن ثابت اور ابواللیث کعب بن عمرو وہب



بن معقل اور عبد اللہ بن انیس اور حجاج بن عمر الاظمی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین پر سب انہیں صاحب صفتہ میں سے تھے۔ اور کبھی کبھی خاص سب سے انہوں نے تعلق کو بھی اختیار کیا ہے مگر سب ایک درجہ میں ہوئے ہیں اور حقیقت میں اصحابوں کا وقت اچھا وقت ہوا ہے اور جس درجہ میں تھے ہر وقت اور زمانہ سے بہتر اور فاضل تھے اُس کے بعد اللہ جل جلالہ نے اُن کو پیغمبر صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی صحبت عنایت فرمائی تھی اور ان کے اسرار کو جملہ عیوب سے محفوظ رکھا تھا جیسا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَمُوتُونَ ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُهُمُ الْخَالِدِيْنَ یعنی سب زمانوں سے بہتر میرا زمانہ ہے پھر اُس کے بعد کے لوگوں کا پھر اس کے بعد والوں کا اور خداوند تعالیٰ فرماتا ہے وَالسَّابِقُونَ الْاَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْاَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِحَسَنٍ یعنی جو لوگ کہ پہلے مہاجرین و انصار سے ہیں وہ بہتر ہیں اُن کے بعد وہ لوگ جو ان کے مطیع ہیں اور اب ہم اس کتاب میں بعض تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا ذکر کرتے ہیں تاکہ پورا فائدہ حاصل ہوا اور قرون سب ایک دوسرے سے متصل ہو جائیں۔

## الاسباب العشر فی ذکر اہم من التابعین

بعض اُن میں سے امت کے آفتاب اور دین ملت کی شمع حضرت اویس القرنی رضی اللہ عنہ بڑے مشائخوں اہل تصوف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے لیکن دیدار پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے دو چیز کے سبب روکے گئے ایک غلبہ حال اور دوسرا کثرت والدہ کا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے خاکِ صحراب سے فرمایا ایک مرد ہے قرن میں اویس نام کہ قیامت میں اُس کیواسے مثل ربیعہ



اور مضر کی بکریوں کی شفاعت ہوگی میری امت میں اور منہ عمر اور علی رضی کی طرف  
کیا اور کہا کہ تم خاص کر اُس کو دیکھو گے اور وہ ایک مرد ہے پست قد اُس کے اُسٹے پہلو پر  
کتنے ایک درم سپید ہیں جو نہ آگے ہیں اور نہ اُس کے ہاتھ کی پتیلی پر ایسے اور اُس کے  
واسطے ربیعہ اور مضر کی بکریوں کے عدد کی برابر شفاعت ہوگی میری امت میں جب  
تم اُس کو دیکھو میرا سلام اُس کو پہنچاؤ اور کہو کہ میری امت کیواست واسطے دعا کری  
اور جب عمر رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مکہ میں آئے اور امیر المؤمنین  
علی کرم اللہ وجہہ اُن کے ساتھ تھے اُن میں خطبہ پڑھا اور کہا اے نجد والو کھڑے  
ہو نجد والے کھڑے ہوئے کہا کہ قرن کا کوئی آدمی تم میں ہے کہاں ایک قوم کو  
اُن کے پاس بھیجا عمر رضی نے اولیں کی خبر ان سے پوچھی اُن سب نے کہا ایک دیوانہ ہے  
اولیں نام جو آبادی میں نہیں آتا ہے اور کسی کے پاس نہیں بیٹھتا اور وہ چیز جو  
آدمی کھاویں وہ نہ کھاوے اور غم و شادی نہ جانتے جب آدمی ہنستے ہیں وہ  
روتا ہے اور جب روتے ہیں تو وہ ہنستا ہے حضرت عمرؓ نے کہا اُس سے میں  
ملنا چاہتا ہوں اُن لوگوں نے کہا جنگل میں ہمارے اونٹوں کے پاس ہے رہیں  
امیر المؤمنین حضرت علی اور حضرت عمر رضی اُٹھے اور اُس کے پاس گئے اولیں کو نماز  
میں پایا آپ بیٹھے رہے جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو اُن پر سلام کیا اور  
پہلوا اور کف دست پر اُن کے نشان دیکھے تو اُن کو معلوم ہوا اور اُس سے دعا  
چاہی اور بنی عمر رضی اللہ عنہ وسلم کا سلام اُن کو پہنچایا اور تھوڑے زمانہ تک اُن  
کے آگے رہے یہاں تک کہ حضرت اولیں نے فرمایا کہ اب تم لوٹ جاؤ کہ قیامت  
نزدیک ہے وہاں پر عجب کو ایسا دیدار ہو گا کہ جس کی کوئی انتہا نہیں ہے کیونکہ میں  
اب نادراہ قیامت کی درستی میں مشغول ہوں اور جب قرن والے حضرت  
امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کے ساتھ لوٹے تو حضرت اولیں کی بزرگی اور مرتبہ اُن کو ظاہر ہوا



اس وجہ سے وہ اُن لوگوں میں سے چلے گئے اور کوفہ میں آئے اور ہرم بن جہان نے ایک روز اُن کو دیکھا اور اُس کے بعد کسی نے اُس کو نہ دیکھا جتنا کہ حضرت علی نے جنگ پر چڑھائی کی اور علیؑ کی موافقت پر اُن کے دشمنوں سے جنگ کرتے رہے یہاں تک کہ صفیں کی لڑائی کے دن آپؐ نے شہادت پائی اور عاشِ حمیداً وَمَاتَ شَهِيداً اَرْضَى اللّٰهُ عَنْهُ کے مطابق ہوئی یعنی زندگی قابلِ تعریف پائی اور شہید ہو کر وفات پائی اور آپؐ سے روایت ہے کہ کہا اَلْسَّلَامَةُ فِي الْوَحْدَةِ یعنی سلامتی تنہائی میں ہے اس واسطے کہ دل اُس آدمی کا کہ تنہا ہو غیر کے اندیشہ سے چھوٹا ہوا ہوتا ہے اور اپنے جمالِ احوال میں خلق سے ناامید ہوتا ہے یہاں تک کہ اُن کی جملہ آفت سے سلامتی پاتا ہے اُس میں ان سب کی طرف سے رک جاتا ہے لیکن اگر کوئی شخص یہ خیال کرے کہ تنہا رہنے کا نام وحدۂ حق تو یہ محال ہے کیونکہ جب تک شیطان کی کسی کے دل پر صحبت ہو اور نفس کی اُس کے سینہ کے اندر بادشاہت ہو اور جتنا دنیا و عقبے کی فکر لاحق ہو وہ اور اندیشہ خلق کا اُس کے سر میں گزر ہوے جتنا وحدت حاصل نہیں ہوگی اس واسطے کہ خواہ ذات کے ساتھ آرام ہو خواہ اُس کی فکر میں دونوں ایک ہوں پس وہ شخص کہ وحید ہو اگرچہ صحبت کرے صحبت اُس کی وحدت کی مراحم نہ ہو اور وہ کہ مشغول ہو غفلت اُس کی فراغت کا سبب نہ ہو اور انس سے انقطاع سوائے انس کے نہ ہو پس جس کو کہ حق کے ساتھ انس ہو مخالفت اُس کی انس کو نقصان نہ دے اور اُس کو کہ موانعت انس سے ہو انس کا اُس کے دل پر گزر نہ ہو اور اُس کو حق کے انس سے خیر نہ ہو کیونکہ وحدت صمدی صافی کی ہے پس بعض اُن میں سے شیعہ صفا معدن وفا حضرت ہرم بن جہان بزرگانِ طریقت سے تھے اور معاملات میں ایک حصہ دافر رکھتے تھے اور احبابِ کرام کے ساتھ صحبت کی تھی اس بات کا قصہ کیا کہ اویس کی زیارت کریں جب گئے



تو وہ وہاں سے چلے گئے تھے آپ ناامید ہو کر مکہ کو واپس آئے جب خبر پائی کہ وہ کوئٹہ میں ہیں تو آپ وہاں آئے اور اُن کو وہاں نہ پایا اسی وجہ سے آپ ایک مدت کو فہ میں رہے اور جب اُن کی تلاش میں مقام بصرہ میں آئے تو حضرت اویسؓ کو فرات کے کنارہ پر وضو کرتے ہوئے پایا جب آپ نے کنارہ فرات سے باہر آ کر ریش مبارک میں کنگھی کی تو ہرم بن جہان نے سامنے آ کر سلام کیا آپ نے فرمایا علیکم السلام یا ہرم بن جہان حضرت ہرم فرماتے ہیں کہ میں عرض کیا آپ نے مجھ کو کیوں پکارا کیا میں ہم ہو کہا عرفۃ فرجی دحک یعنی میری جان ہے تیرا جان کو پی نا تھوڑی دیر آپ ٹھیکوڑا خاص کر اسکو ٹا دیا ہرم نے کہا زیادہ مجھ سے باتیں امیرین کی کین ہیں یعنی حضرت عمرو علیؓ کی اور روایت کیا مجھ کو عمر سے اور عمر نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ اَمْرٍ مَّا تَوَيَّ فَنَنْ كَانَتْ فَهَجْرَتُهُ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ فَهَجْرَتُهُ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَمَنْ كَانَتْ فَهَجْرَتُهُ اِلَى الدُّنْيَا يَصِيْبُهَا اَوْ اِلَى اِمْرَاةٍ يَلْزَمُ وَجْهَهَا فَهَجْرَتُهُ اِلَى مَا هَاجَرَ اَلَيْبِهِ عَنِ خَيْرِ اَعْمَالِ نَبِيِّنَ پر ہے اور ہرم د کے واسطے وہ ہی جو نیت کرے پس وہ شخص کہ ہجرت اُس کی اللہ اور رسول کی طرف ہو پس ہجرت اسکی طرف اللہ و رسول کی ہے اور وہ شخص جو ہجرت کرے طرف دنیا کے ملی گی اُس کو یا عورت کے واسطے نیت کرے نکاح کی پس ہجرت اسکی طرف اُس چیز کے ہے جو ہجرت کرے طرف اُس کی۔ اس وقت مجھ سے کہا عَلَيْكَ بِقَلْبِكَ یعنی لازم پکڑ اپنے قلب پر اور اس بات کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ دل کو حق کا تابع کر مجاہدہ کے ساتھ اور دوسرے وہ کہ آپ کو دل کا تابع دار بنا اور یہ اصل قومی ہیں دل کا متابع ہونا مریدوں کا کام ہے کہ کثرت شہوت اور موانست ہوا سے باز رکھیں۔ اُس کو اور اندیشے ناموافق سے نہایت درجہ پر اُس سے منقطع کریں۔ اور تدبیر صحبت اور حفظ امور میں اور آیات حق میں نظر کو باند ہیں تاکہ



تاکہ محل محبت کا ہو وے اور آپ کو دل کا متابع کرنا کاملوں کا کام ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اُن کے دل کو جمال کے نور سے منور کیا ہے اور تمام سببوں اور بیماریوں سے رہا کیا ہے اور درجہ اعلیٰ پہ پہنچا یا ہے اور قرب کا خلعت اُن کے بدن پر پہنا یا ہے اور اپنی ہر بانیوں سے اُن پر نجات کی ہے اور مشاہدہ اور قربت سے اُن کے ساتھ دوستی کی اُس وقت تن کو دل کے موافق کیا پس وہ گروہ اگلا حصہ القلوب تھا تو یہ مالک القلوب ہو باقی الصفتہ کا اور وہ جو مغلوب القلوب ہو فانی الصفتہ ہو شاید کہ حقیقت اس مسئلہ کی اُس کی طرف پھر لوٹے کیونکہ خداوند عزوجل نے فرمایا اَلَا جِبَادُكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ اور اس میں دو قریبت ہیں بعض نے مخلصین پڑا کسر لام کے ساتھ اور بعض نے مخلصین پڑا نصب لام کے ساتھ پس جو مخلص کہ فاعل ہو وہ باقی الصفتہ ہے اور جو مخلص کہ مفعول ہو وہ فانی الصفتہ ہے اور میں اس مسئلہ کی دوسری جگہ پر اس سے زیادہ تشریح کروں گا انشاء اللہ تعالیٰ اور حقیقت میں وہ لوگ فانی الصفتہ ہوں زیادہ بزرگی کے لائق ہوں کیونکہ تن کو دل کے موافق کریں اور ان کے دل جناب ربانی میں سپرد ہوتے ہیں۔ کیونکہ اُن کے دل یا دحق میں محول ہوں اور اُس کے مشاہدہ میں قائم اُس گروہ سے کہ باقی الصفتہ ہوں اور دل کو تکلف کے ساتھ امر کے ساتھ موافق کریں اور اس مسئلہ کی بنیاد پر اصل صحوا اور سکر اور مشاہدہ اور مجاہدہ کی ہے واللہ اعلم۔

اور بعض اُن میں سے امام عصر اور فرید دہرا ابو علی الحسن بن ابی الحسن البصری ہیں بعض آپ کی کنیت ابو محمد کہتے ہیں اور بعض ابو سعید کہتے ہیں اہل طریقت میں آپ کی قدر اور بزرگی زیادہ ہے اور علم معاملات میں آپ لطیف الاشارہ ہوئے ہیں۔ اور میں نے اُن کی حکایتوں میں پایا ہے کہ ایک اعرابی اُن کے پاس آیا اور صبر کی بابت اُن سے دریافت کیا کہا صبر دو قسم کا ہے ایک صبر صیبت اور بلیات میں



اور دوسرا صبر اُن چیزوں سے کہ خداوند تعالیٰ نے ہمو اُن سے منع فرمایا ہے اور  
اُس کی تابعداری سے منع کیا ہے پس اعرابی نے کہا اَنْتَ زَاهِدٌ مُّسَارِئٌ اَنْتَ اَزْهَدُ  
صَدَکَ یَعْنِیْ تَوَاضِعٌ ہوں نے زیادہ زاہد تجھ سے ہرگز نہیں دیکھا اور نہ صابر زیادہ کہا  
اے اعرابی میرا زہد سب رغبت سے ہو اور میرا صبر خیر سے ہو اعرابی نے کہا اس کلام  
کی تفسیر مجھ سے بیان فرمائی کیونکہ میرا اعتقاد پریشان ہو گیا کہا طاعت کی حالتیں  
بلاؤں پر میرا صبر کرنا بیاعت آتش و وزخ کے خوف کے ہے اور یہ جزع ہے  
اور زہد میرا دنیا میں آخرت کی طرف رغبت ہے اور یہ عین رغبت ہے پس عمدہ یہ ہے  
کہ اپنے حصہ کو درمیان ہو تو تاکہ صبر اُس کا خاص حق کیواسطے ہو نہ اس واسطے  
کہ آپکو دوزخ سے امن زیادہ ہو اور نہ اس کا خاص حق کیواسطے ہو نہ اس واسطے کہ آپکو بہشت میں پہنچا دے یہ علت  
صحت اخلاص کی ہو اور نیز ان سے روایت ہے کہ کہا اِنَّ صُحْبَةَ الْاَشْرَکِیْنِ تُؤَدِّرُ سُوْعَ الْقَلْبِ بِالْاَخْبَارِ یَعْنِیْ  
جو کوئی اس طائفہ کی بدوں کے ساتھ صحبت اختیار کرے اُس گروہ کی نیکیوں  
پر بدگمان ہو اور یہ بات سخت دشوار ہے آپ ہیں خاص کر اس زمانہ والوں کو  
کیونکہ عزیزان حق سے سب لوگ منکر ہیں اور یہ امر اس سبب سے واقع ہوا ہے  
کہ ان متصوفوں کے ساتھ ان نیابھی صحبت کریں اور فعل اُن کی خیانت پر مبنی دیکھیں  
اور زبان اُن کی جھوٹ اور غیبت پر اور کوشش اُن کی یہود کی اور لغو سننے پر  
اور آنکھ اُن کی لہو و شہوت پر اور ہمت اُن کی بالکل حرام کے جمع کرنے پر  
اور بے شبہ جانیں کہ متصوف کیواسطے معاملہ یہ ہی ہے اور صوفیوں کو  
ضرور ہے کہ ان کے فعل بالکل طاعت ہوں اور زبان اُن کی کلام  
حق پر اور نمرہ محبت حق اور ستران کا محل محبت حق پر اور کان ان کے  
محل سماع حق حقیقت میں اور آنکھ ان کی جمال مشاہدت کا موضع  
اور ہمت اُن کی بالکل جمع اسرار محل رویت میں ہو پس اگر کوئی قوم



ظاہر ہو جو ان کے زمرہ سے اور ان کی روش میں ہو خیانت اختیار کرے پس خیانت  
 خیانت والوں کی ان کی طرف لوٹ جاوے نہ ان اھوار اور اسادات زماں  
 کی طرف ہیں جو کوئی کسی قوم کے شہیروں کے ساتھ محبت اختیار کرے وہ اس کے  
 شر سے ہوا اگر اس میں کوئی بھلائی ہوتی تو نیکوں کے ساتھ محبت اختیار کرتا پس ملامت  
 ہر آدمی کی اپنے واسطے ہی کیونکہ صحبت نالائق اور اپنے غیر کفو کی اختیار کرنا  
 کے منکر زیادہ شریر اور مخلوق خدا کے زیادہ ذلیل ہیں کیونکہ صحبت ان کی ان کے  
 دل سے ہوئی بلکہ خواہش سے نہ پائی ہے پس بسبب ان کے منکر ہوئے ہیں۔  
 اور یا اقتداء ان کے ساتھ کی ہے اور مانند مہلک کے ہوئی ہیں اور یا اقتدار ان کے  
 ساتھ کی ہے سوائے ان نیکوں اور عزیزان خداوند کے جو چشم رضا کے ساتھ  
 ان کی نیکیوں کو دیکھتے ہیں اور خصوصاً ان کی صحبت کو جان و دل کیساتھ خرید کیا  
 اور تمام دنیا سے ان کا طریق قبول کیا اور ان کی برکتوں سے مقصود و وجہانی  
 پس پوچھے اور تمام دنیا سے تعلق قطع کیا اسی واسطے کہا گیا ہے۔ شعرا  
 فَلَا تَحْقِرَنَّ نَفْسِي وَأَنْتَ بِحَبِيبِي ۝ فَكُلُّ أَمْرٍ يُجِيبُ إِلَى مَنْ يُجَالِسُ  
 ترجمہ پس میرے نفس کو حقیر نہ جانو حالانکہ تو اس کا پیارا ہے۔ اور بعض ان  
 میں سے رئیس علما اور فقیہ فقہا حضرت سعید بن مسیب عظیم الشان اور فہم القہ  
 اور عزیز القوم اور جمیل البصر تھے اور ان کے مناقب بہت ہیں اور فنون علم میں  
 فقہ اور توحید اور تفسیر شعر اور لغت وغیرہ سے آراستہ تھے اور کہتے ہیں کہ ایک  
 مرد عیار نما پارسا طبع تھے اور پارسانما عیار طبع تھے اور طریق تصوف میں قابل  
 تعریف اور جملہ مشائخ رضی اللہ عنہم کے نزدیک محمود تھے اور ان سے روایت کرتے ہیں۔  
 کہ کہا اَسْرَضَ بِالْيُسْرِ مِنَ الدُّنْيَا مَعَ سَلَامَتِكَ لِمَا رَضِيَ قَوْمٌ بِكَثِيرِهَا مَعَ ذَهَابِ  
 دِينِهِمْ یعنی راضی ہو تھوڑی دنیا پر مع سلامت دین اپنے کے جیسے کہ راضی ہوئی



ایک قوم بسبب کثرت اُس کی کے موعہ جانے دین اُن کے کے یعنی فقر سلامتی دین کے ساتھ بہت اچھا ہے غنا سے غفلت کے ساتھ کیونکہ جب فقیر دل کی طرف خیال کرتا ہے تو زیادہ مالدار ہونے کا اندیشہ نہیں کرتا اور جو کچھ میسر ہوا اُس کی قناعت کر لیتا ہے اور جب غنی دیکھتا ہے تو زیادہ کا اندیشہ پاتا ہے اور جب میسر نگاہ کرتا ہے تو مالِ مشتبہ پاتا ہے۔ پس رضامندی دوستوں کی خداوند کیساتھ بے غفلت کے بہت اچھی ہے رضامندی غافلوں سے دنیا پر غرور میں اور آفتِ حسرت اور ندامت بہت اچھی ہے ذلت و معصیت سے پس جب کوئی بلا اُسے تو اُس کو غافل کہیں الحمد للہ کہ ہمارے بدن پر نہ آئی اور دوست کہیں الحمد للہ کہ ہمارے دین پر نہ آئی کیونکہ اگر تن بلا میں ہو جو دل میں بقا ہو تو بلا بدن پر اچھی معلوم ہو جب دلی غفلت ہو اگرچہ بدن نعمت میں ہو تو وہ نعمت نعمت ہو اور حقیقت میں رضا قلیل دنیا کے ساتھ کثیر دنیا ہو بہتر ہو اور رضا کثیر دنیا کے ساتھ قلیل دنیا سے ہوا اُس سبب سے قلیل اُس کی مانند کثیر اُس کے کی ہے اور نیز ان سے منقول ہے کہ مکہ میں پیا سے تھے ایک مرد اُن کے پاس آیا اور کہا مجھ کو خبر دیجئے اُس حلال سے کہ اُس میں حرام نہ ہو اور اُس حرام سے کہ اُس میں حلال ہو اُنہوں نے کہا ذِکْرُ اللہ حَلَالٌ لِّیْسَ فِیْہِ حَرَامٌ وَ ذِکْرُ غَیْرِہِ حَرَامٌ لِّیْسَ فِیْہِ حَلَالٌ یعنی یاد کرنا خدا ہی تعالیٰ کا حلال ہے بے حرام کے اور یاد کرنا اُس کے غیر کا حرام ہے بے حلال کے اس سبب کہ اُس کے ذکر میں نجات ہے اور اُس کے غیر کے ذکر میں ہلاک ہے اور اللہ سے توفیق ہے

## الباب الحادی عشر

یعنی باب اُن اماموں کے ذکر میں جو تابعین کے آجتک گذری ہیں



اُن میں سے ایک طریقت کے جوان مرد اور شریعت میں فائز حضرت حبیب عجمی تھے  
 اور مردوں کے مرتبہ گاہ میں خطر عظیم رکھتے تھے پہلے تو یہ اُنہوں نے حضرت حسن  
 بصری رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھ پر کی شروع زمانہ میں رہا بیٹے تھے اور ہر قسم کے  
 جھگڑے کیا کرتے تھے خداوند تعالیٰ نے اُن کی تو یہ انصوح قبول فرمائی اور خداوند کو  
 حضور میں پھر حاضر ہوئی اور تھوڑا علم و معاملت حضرت حسن سے سیکھا اب وہ زبان  
 اُن کی عجمی تھی عربی الفاظ ادا نہ ہوتے تھے خداوند تعالیٰ نے اُن کو بزرگی کے ساتھ  
 مخصوص کیا تھا اس درجہ تک پہنچا کہ ایک مرتبہ شام کو حضرت حسن بصری اُن کی  
 مسجد کے دروازہ پر گزرے اور اُنہوں نے نماز میں کھڑے ہو کر شام کی نماز کی تکبیر  
 اقامت کہی تھی اور حضرت حسن بصری مسجد کے اندر آئے اور اُن کے پیچھے نماز  
 نہ پڑھی اس سبب کہ اُن کی زبان عربی بولنے اور قرآن پڑھنے پر جاری نہ تھی  
 جب رات کو سوئے تو خداوند تعالیٰ کو تو اب میں دیکھا اور کہا اے خدا یا میری بھانسی  
 کس چیز میں ہے فرمایا اے حسن میری رضا تھیں پائی تھی اُن کی قدر نہ جانی کہا یا خدا یا  
 وہ کیا تھی فرمایا اگلے تو اگر حبیب کے پیچھے نماز پڑھتا اور اس کی صحبت بیت کا اختیار  
 عبادت کے الکار کے سبب بچ کر کو باز نہ رکھتا میں تجھ سے رہتی ہوتا اور اس گروہ  
 میں یہ بات مشہور ہے کہ حبیب حضرت حسن بصری علاج سے بھاگے اور حبیب عجمی کو  
 عبادت خانہ میں گھس گئے تو وہ لوگ آئے اور کہا اے حبیب حسن کو تو نے کہیں  
 دیکھا ہے کہا ناں بولے کس جگہ ہے کہا میری عبادت خانہ میں ہو وہ عبادت خانہ کے  
 اندر گھس گئے وہاں کسی کو نہ دیکھا سہیٹھا بھانا کہ حبیب ہم سے ہتھ بڑا کرتا ہے اُنہوں  
 نے اُن کو پراکھا اور کہنے لگے تو بچ نہیں تھلا پاتا کہ وہ فلاں جگہ ہو حبیب نے قسم کھائی  
 کہ میں بچ کھتا ہوں دوسری بار اور تیسری بار اندر گئے پھر کبھی نہ پایا اور سب  
 واپس گئے حبیب حضرت حسن بصری سے پراکھا اور کہا اے حبیب میں جانتا ہوں



کہ خدائے عزوجل نے تیری برکتوں کے سبب مجھ کو ان ظالموں سے چھوڑا یا نہ  
 اُن سے یہ کیوں کہا کہ وہ اس جگہ ہیں حبیب نے کہا یہ میری برکتیں نہ تھیں کہ  
 جو تجھ کو انہوں نے نہ دیکھا بلکہ سچ بولنے کی برکت سے نہ دیکھا اگر میں جھوٹ  
 کہتا تو مجھ کو اور تم کو دونوں کو رسوا کرتے اور حضرت حبیب کی اس جنس کی کرامات بہت  
 ہیں حضرت حبیب سے کسی نے پوچھا کہ خداوند تعالیٰ کی رضا مندی کس چیز  
 میں ہے کہا فی قلب لیس فی حد غمار النفاق یعنی ایسے دل میں کہ جس میں  
 نفاق کا غبار نہ ہو اس سبب سے کہ نفاق خلاف وفاق کے ہے اور رضا عین وفاق  
 اور محبت کو نفاق کے ساتھ کچھ تعلق نہیں ہے اور اُس کا محل رضا ہی پس رضا و سنتوں  
 کی صفت ہر اور نفاق دشمنوں کی صفت یہ بات بہت بڑی ہے دوسرے مقام  
 پر اس کا بیان کیا جائیگا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اور بعض اُن میں سے اہل انس کے نقیب اور جملہ جن والہ کی زینت مالک بن  
 دینار رضی اللہ عنہ صاحب راز حضرت حسن بصریؒ تھے اور اس طریقہ کے برہنگوں سے  
 اُن کی کرامتیں مشہور ہیں اور ریاضت میں خصال انکی مذکور ہیں اور ان کی توبہ کی ابتدا  
 یہ تھی کہ ایک رات ایک گروہ کے ساتھ عیش و طرب میں مشغول تھے جب سب  
 لوگ سو گئے اُس وقت اُس عود سے جس کو بجاتے تھے آواز آئی کہ اے مالک  
 تجھ کو کیا ہوا کہ تو توبہ نہیں کرتا ہے اُسی وقت آپ نے سب باتوں کو ترک  
 کر دیا اور حضرت حسن بصریؒ کے نزدیک آئے اور توبہ میں اپنے قدم کو درست  
 کیا اور اُن کی منزل یہاں تک پہنچی کہ ایک وقت کشتی میں آپ سوار تھے  
 کہ ایکس ہوا کشتی میں گم ہو گیا یہ سب سے زیادہ خاکسار تھے اور ان کو  
 کوئی نہ جانتا تھا ان کے ذمہ تہمت لگائی گئی آپ نے آسمان کی طرف سر کیا  
 ایک گھنٹہ میں جس قدر مچھلیاں دریا میں تھیں وہ سب ریتے میں آئیں اور ہر ایک



اپنے منہ میں ایک جواہر لے ہوئے تھی ایک جواہر اُن سب میں سے اپنے لیے لیا  
اور اُس مرد کو دیدیا اور آپ پانی کے اوپر دوڑتے ہوئے کھائے یا بہ چلے گئے  
اور اُن سے منقول ہے کہ کہا احَبُّ الْاَعْمَالِ لِي الْاِخْلَاصُ فِي الْاَعْمَالِ یعنی کاموں  
میں سب سے زیادہ دوست میرے نزدیک اخلاص ہے پس جو کام خلوص دلی  
سے کیا جائیگا تو وہ کام ایسا ہوگا کہ جس طرح روح بدن کے واسطے ہی یعنی بدن بغیر  
روح کے مثل پتھر کے ہو اسی طرح عمل بے اخلاص کے محض بیکار ہو لیکن اخلاص عملہ  
باطنی عملوں میں سے ہے اور طاعات حمد ظاہری اعمال سے ہے اور ظاہری عمل  
باطنی عملوں سے کامل ہوتے ہیں اور باطنی عمل ظاہری عملوں کے قوت پکڑتے ہیں۔  
پس اگر کوئی آدمی ہزار برس تک دل میں مخلص ہو جیتک اُس کا عمل اخلاص کے  
ساتھ نہ ملے اخلاص نہ ہو اور اگر کوئی آدمی ہزار برس تک ظاہر میں عمل کرے جیتک کہ  
اُس میں اخلاص نہ ملے وہ عمل مقبول نہ ہو ورنہ اور اُن میں سے فقیر خلیفہ و برہمہ  
اولیا امیر ابو حلیم حبیب بن اسلم الراعی رضی اللہ عنہ آپ مشائخ میں ایک بڑی مترل  
رہتے ہیں اُن کے واسطے آیات و براہین بہت ہیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے  
روایت کرتے ہیں کہ فرمایا يَتَّبِعُوا اُمَّوْهُنَّ خَيْرٌ مِّنْ هَمَلِكُمْ یعنی مسلمانوں کی نیت  
اُن کے عمالوں سے اچھی ہے آپ کے پاس بکریاں زیادہ رہتی تھیں وہ قرأت کے  
کنارہ پر بیٹھتے اور طریق اُن کا گوشہ نشینی تھا ایک شخص مشائخوں سے روایت کرتے  
ہیں کہ ایک وقت میں اُن کے پاس گیا تو اُن کو نماز میں پایا اور بھڑپا اُن کی  
بکریوں کی حفاظت کر رہا تھا میں نے کہا کہ ان بزرگ کی میں زیارت کرونگا کیونکہ  
بزرگی کی علامتیں ان میں دیکھتا ہوں اس خیال میں تھوڑی دیر رہا ہاں تک کہ  
آپ نماز سے فارغ ہوئے میں نے اُن کو سلام کیا کہا اے لڑکے کس کام کے  
واسطے تو آیا ہے میں نے کہا آپ کی زیارت کے واسطے کہا جزاک اللہ میں نے کہا



ایہا الشیخ گرگ کو پیش کے ساتھ موافق دیکھتا ہوں کہا اس سبب کہ پیش کے راعی کو حق کے ساتھ موافقت ہے یہ کہا اور لکڑی کے پیالہ کے نیچے ایک پتھر رکھتے تھے اس سے دو چٹے جاری کئے ایک دودھ کا اور ایک شہر کا کہا پیو میں نے کہا اے شیخ یہ مرتبہ تو نے کس چیز سے پایا کہا حضرت محمد رسول اللہ کے اتباع سے کہا اے لڑکے موسیٰ کی قوم باوجودیکہ اُن سے مخالفت رکھتی تھی ان کو پتھر نے پانی دیا اور موسیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ پر نہ تھی جبکہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعین سے ہوں مجھ کو شہر اور دودھ نہ دے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم موسیٰ سے بہتر تھے میں نے کہا مجھ کو ایک نصیحت سے کہا لَا تَجْعَلْ قَلْبَكَ صَدُوقَ الْحَرَامِ وَ تَطْغَاكَ رِغَاءُ الْحَلَالِ یعنی دلو کو حرام کا محل مت بناؤ اور پیٹ کو حرام کا موضع کیونکہ مخلوق کی ہلاکت ان دو چیز میں ہے اور نجات ان دو چیز کی حفاظت میں اور بعض اُن میں سے پیر صالح ابو حازم المدنی روایت کرتے ہیں بعض مشائخ کے تھے اُن کو معاملات میں ایک خط وافر تھا اور فقر کے اندر قدم صادق اور چاہدات میں پوری روش تھی اور عمر بن عثمان المکی رضی اللہ عنہ کی بیعت میں کوشش کے ساتھ گئی اور اُن کا کلام سب لوگوں میں مقبول رہا اور کتب کتالوں میں لکھا ہوا ہے اور ان میں عمر بن عثمان نے اُن سے روایت کی ہے کہ اُن سے لوگوں نے پوچھا فَمَا لَكَ قَالَ الرِّضَاءُ عَنِ اللَّهِ وَالْغِنَى عَنِ النَّاسِ یعنی میرا مال کیا ہے میرا مال اللہ اللہ تعالیٰ کی رضا ہے اور بے پروائی مخلوق سے اور یہ بات ضرور ہے کہ جو کوئی حق کے ساتھ رہے وہ غنی ہو خلق سے بے پروا ہو اور دست پڑا خزانہ مرد کے واسطے خداوند تعالیٰ کی رضا مندی ہو اور آفاقی خداوند عزوجل کے ساتھ غنی ہونے کی طرف بڑھنے جو کوئی اُس کے ساتھ غنی ہو اُس کے غیر سے بے پروا ہو اور سوائے اُس کی درگاہ کے اور کچھ کی راہ نہ چلے اور خلا و بلا میں اُس کے پاس کو ایک چلنے ایک مشائخ کے



فرماتے ہیں کہ میں اُن کے پاس حجرہ کے اندر آیا اور اُن کو سوتا ہوا پایا اور تھوڑی دیر  
 ٹھہرا یہاں تک کہ وہ بیدار ہوئے اور فرمایا میں نے اس وقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو خواب میں دیکھا کہ مجھ کو تیرے واسطے پیغام دیا ہے اور کہا کہ ماں کا حق نگاہ رکھنا  
 حج کرنے سے بہتر ہے پس واپس جا اور اُس کے دل کی رضامندی تلاش کریں اُس  
 جگہ سے لوٹا اور مکہ کو نہ گیا اور اس سے آگے اُن سے بات نہ سُنی تھی میں نے اور  
 بعض اُن میں سے اہل حجابت کے داعی اور مشاہدت میں فاکم محمد بن واسطی ہیں  
 اُن کے زمانہ میں اُن کی مثل کوئی نہ تھا اور تابعین بہت سے آدمیوں کی  
 صحبت پائی تھی اور مشائخ متقدمین سے ایک گروہ کو پایا اور طریقت میں حصہ پورا  
 رکھتے تھے اور اس کے حقائق میں انفس عالی اور اشارات کامل ہیں۔ اور  
 ان سے مروی ہے کہ کہا مَآ سَرَّ آيْتُ شَيْئًا اِلَّا وَ سَرَّ آيْتُ اللہ فیر کسی چیز کو میں نے  
 نہ دیکھا جو حق کو اُس میں نہ دیکھا ہو اور یہ مقام مشاہدہ کا مقدمہ ہے کہ بندہ فاعل کی  
 دوستی کے غلبہ میں اس درجہ کو پہنچے کہ فعل میں اُس کے نظر کر ہی فعل کو نہ دیکھے  
 بلکہ بالکل فاعل کو دیکھے جیسی کہ آدمی صوت کو دیکھے اور مصوٰفہ نظر آدمی پس اس کلمہ  
 کی حقیقت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے قول سے ظاہر ہوتی ہے کہ چاند اور سورج اور  
 ستارہ کو کہا کہ هَذَا اَدْبِي یعنی یہ میرا ہے اور یہ کہنا اُن کا حال اور غلبہ شوق میں  
 تھا کہ جو کچھ دیکھتے تھے جملہ محبوب کی صفت میں دیکھتے تھے اس واسطے کہ دوست جب  
 نگاہ کرتے ہیں تو ایک عالم کو اس کے قہر کا مقہور اور اُس کی سلطان کا اسیر دیکھتے ہیں  
 اور موجودات کے وجود قدرت کے پہلو میں اُس کے فاعل کو بے حقیقت تھوڑا کچھ سے جب  
 اشتیاق اُس میں نہ کریں مقہور نہ دیکھیں بلکہ قاهر کو دیکھ لیں اور مخلوق نہ دیکھیں بلکہ  
 خالق نہ کہیں اور اس کو میں مشاہدہ کے باب میں لاؤنگا انشاء اللہ تعالیٰ اور ایک  
 گروہ کو غلطی واقع ہوئی جو کہتے ہیں کہ اُس شخص نے رایت اللہ فیہ کہا ہے اس جگہ



تجزیہ اور حلول لازم آتا ہے اور یہ بات محض کفر ہے اس واسطے کہ مکان جس ممکن ہو  
 پس اگر کوئی کہے کہ مکان مخلوق ہے تو چاہئے کہ ممکن بھی مخلوق ہو اور کہا جاوے کہ ممکن  
 قدیم ہے تو چاہئے کہ مکان بھی قدیم ہو اور اس قول پر فساد لازم آتا ہے یا خلق کو قدیم کہنا  
 چاہئے یا خالق کو محدث اور یہ دونوں کفر ہیں پس یہ روایت اُفق کی چیزوں میں اُس  
 معنی کی ہے کہ جو میں نے اول بیان کیا اور اس میں لطیف باریکیاں ہیں جو اپنے  
 مقام پر انشاء اللہ بیان کروں گا اور بعض اُن میں سے اماموں کے امام سینوں  
 کے پیشوا فقیہوں کے شرف علما کی عزت حضرت امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت انحرار  
 میں اُن کا مجاہدوں اور عبادتوں میں قدم مضبوط تھا اور اس طریقت کے اصول میں  
 بہت بڑی شان رکھتے تھے اور شروع حال میں آپ نے گوشہ نشینی کا ارادہ  
 کیا اور تمام خلق سے علیحدگی کی اور چاہا کہ خلق سے باہر ہوں اور دیکھو یہ پاک کروں  
 تاکہ خلق پاکیزہ اور نہاد ہو ایک مرتبہ آپ حق کے حضور میں کھڑے ہوئے تھے  
 تو ایک رات خواب میں آپ نے دیکھا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اتھوان کو لحد سے  
 لوگ جدا کرتے تھے اور بعض کو بعض سے اختیار کرتے تھے اُس خواب کی ہیئت سے  
 آپ بیدار ہوئے اور محمد بن سیرین کہ ایک شاگرد سے اس کی تعبیر دریافت کی کہا  
 تو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اور اُن کی سنت کی حفاظت میں ایسے درجہ بزرگ  
 پیغمبر ہو چکے گا کہ اُس میں تو متعسرت ہو گا اور صحیح کو غلط سے جدا کر لیا اور دوسری مرتبہ  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ نے فرمایا کہ یا ابا حنیفہ بیاعشائیری  
 سنت زندہ رکھنے کے سمجھ کو خدا نے زندہ کیا ہے گوشہ نشینی کا ارادہ نہ کر اور اُن کے  
 پاس بہت آدمیوں کی اسناد تھی مشائخ سے مثل حضرت ابراہیم ادہم اور حضرت  
 فضیل بن عیاض اور حضرت داؤد طائی اور حضرت بشر حافی کے اور سوانح ان کے  
 اور ہیں اور علماء میں لکھا ہوا اور شہ ہے کہ ایک وقت ابو جعفر المنصور نے تدبیر کی



کہ چار آدمیوں سے ایک کو قاضی کرنا چاہیے اُن میں ایک حضرت ابو حنیفہ تھے اور  
دوسرے حضرت سفیان ثوری اور تیسرے حضرت صلہ بن اشیم اور چوتھے حضرت  
شریک اور یہ چاروں بہت بڑے لائق علماء سے تھے اُس نے آدمی کو بھیجا تاکہ سب کو  
حاضر کرے پس راستہ میں کہ جاتے تھے امام ابو حنیفہ نے کہا کہ میں تم میں سے ہر ایک سے  
ایک بات سمجھ کی کہتا ہوں جو اس چلنے کے معاملہ میں بہتر ہوگی کہا کہ میں ایک حیلہ سے  
اس عہدہ قضا کو اپنے اوپر سے دفع کرتا ہوں یعنی صلہ اپنے آپ کو دیوانہ بناوے اور  
سفیان بھاگ جائے اور شریک قاضی ہو وی چنانچہ سفیان راستہ میں بھاگے ۔ اور  
کشتی میں گھس گئے اور ملاح سے کہا مجھ کو چھپالے کہ میرے سر کو کاٹیں گے بہ تاویل  
اس خبر کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا فَقَدْ ذُبحَ  
بِغَيْرِ سَلَاكٍ یعنی جو قاضی ہوا وہ بغیر چھری کے ذبح ہوا۔ ملاح نے اُن کو کشتی میں ٹھہلا  
اور چھپالیا اور ان تینوں کو منصور کے پاس لے گئے پہلے ابو حنیفہ سے کہا کہ تجھ کو عہدہ  
قضا اختیار کرنا چاہیے آپ نے فرمایا کہ اے امیر میں ایک مرد ہوں نہ عرب سے  
بلکہ یہاں کے روسار اور سادات عرب میری حکومت پر راضی نہ ہوں گے۔ ابو جعفر  
نے کہا اس کام کو نسب کے ساتھ تعلق نہیں ہے اس کام کی واسطے علم چاہیے۔ اور  
تم اس زمانہ کے عالموں میں مقدم ہو فرمایا اس کام کے لائق میں نہیں ہوں اور  
یہ میرا قول اگر سچا ہے تو میں اس کے لائق نہیں ہوں اور اگر جھوٹا ہے تو جھوٹا آدمی مسلمانوں  
کی قضا کے لائق نہیں ہوتا تو کہ خدا کا خلیفہ ہے اس بات کو جائز مت رکھ  
کہ جھوٹے شخص کو اپنا خلیفہ بناوے اور مسلمانوں کا مال اور اُن کے فروج اُس  
کے سپرد کرے یہ کہا اور نجات پائی اُس کے بعد مشہرہ رو برو گئے اور منصور کا ہاتھ  
پکڑا اور کہا تو کیسا ہے اور تیرے فرزند اور تیرے جانور کیسے ہیں۔ منصور نے کہا  
یہ دیوانہ ہے اس کو باہر نکالو اور اُس کے بعد شریک سے کہا کہ تم عہدہ قضا قبول کرو



کہا میں ایک سودائی شخص ہوں اور میرا دماغ خفیف ہے منصو نے کہا کہ دارود واسے اپنا علاج  
 سعالیجہ کرتا کہ تیری عقل کمال ہووے اسوقت قضا شرع کو دی اور ابو حنیفہ نے  
 اُس کو چھوڑ دیا اور ہرگز اُس سے بات نہ کی اور یہ اُن کے کمال حال کا نشان ہے  
 دونوں معنی سے ایک اُن کی دانائی ہر ایک کے حق میں صادق ہوئی۔  
 دوسری صحت و سلامتی خلق کی سپردگی کو اپنے ذمہ سے دور کرنا اور اُن کے مرتبہ  
 پر مغرور ہونا ہے۔ اور یہ حکایت صحت ملامت کی بہت قوی دلیل ہے کہ اس طرح کر  
 تینوں نے جیلہ سے خلق کو آپ سے دفع کیا اور جو لوگ اس قسم کے معاملہ کے منکر  
 ہیں وہ ہوا کے ساتھ ملے ہوئے ہیں اور حق کے طریق سے علیحدہ خصوصاً امیروں  
 کے گھر کو اپنا قبلہ بنایا ہے اور ظالموں کے گھر کو بیت المعمور ٹھہرایا اور جابروں کے  
 بساط کو قاب قوسین ادا دئے کے برابر کیا ہے یعنی جو کچھ اُن کی خواہش کے خلاف  
 ہو سب کے منکر ہیں ایک مرتبہ حضرات غرین حرسہا اللہ سے علم و امامت کے معیوں  
 میں سے ایک شخص نے کہا کہ مرقعہ پہننا بدعت ہے میں نے کہا کہ خشیشی اور دہیقی کے  
 کپڑے کہ بالکل ریشم کے ہوتے ہیں مردوں پر محض حرام ہیں اور بادشاہ ظالم  
 نے حرام مطلق کو پہننا اور بدعت نہ کہا اور حلال کپڑا جو حلال چاندی سے خرید کیا ہوا  
 ہو کیونکہ بدعت ہوگا ورنہ رعوت طبع اور خصلالت نفس تمیز ہے لیکن عورتوں  
 کو ریشمی کپڑا پہننا حلال ہے اور مردوں پر حرام اور دیوانوں پر مباح اگر ان دونوں  
 کے مقرر ہو تو مغرور ہوئے انصافی سے اللہ پناہ دے حضرت امام ابو حنیفہ  
 کہتے ہیں کہ جب نوفل بن جیان نے وفات پائی تو میں نے خواب میں دیکھا کہ  
 قیامت قائم ہے اور تمام مخلوق حساب گاہ میں کھڑی ہوئی ہو اور رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو اپنے حوض کوثر کے کنارہ پر کھڑا ہوا دیکھا اور اُن کے سید اور اُٹے  
 طرف مشائخ دیکھے کھڑے ہوئے ہیں اور ایک بوڑھے کو میں نے دیکھا کہ نہایت



خوبصورت ہے اور اُس کے سر پر سفید بال لٹکتے ہیں اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے رخسارہ پر اپنا رخسارہ رکھے ہوئی ہے اور اُن کی برابر میں توفیل کو دیکھا اُس نے جب مجھ کو دیکھا تو میری طرف آیا اور سلام کیا میں نے کہا مجھ کو پانی دے کہا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہتا ہوں آپ نے اُنکی سے اشارہ کیا تو مجھ کو پانی دیا میں نے اُس پانی کو پیا اور اپنے اصحاب کو بھی دیا اور اُسی پیالے سے کچھ پانی کم نہ ہوا پس میں نے دریافت کیا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بیداری جناب یہ بوڑھے کون ہیں کہا ابراہیم خلیل اللہ صلوات اللہ علی نبینا وعلیہ ہیں اسی طرح اُلٹی طرف حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پوچھا یہاں تک کہ سترہ آدمیوں کو میں نے دریافت کیا جب میں بیدار ہو تو سترہ عدد میرے ہاتھ پر عقد کئے تھے اور حضرت یحییٰ بن معاذ الرازی کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے خواب میں دیکھا کہا میں نے یا رسول اللہ میں تم کو کس جگہ ڈھونڈوں کہا ابو حنیفہ کے علم کے پاس اور ابو حنیفہ کے ورع میں طریق بہت ہیں اور مناقب مشہور ہیں اس کتاب میں لکھنے کی گنجائش نہیں ور میں نے علی بن عثمان الجلابی رضی اللہ عنہ ہوں میں شام میں تھا اور حضرت بلال مودان کے روضہ کے سر ہانے سوراٹھا اور خواب میں آپ کو مکہ میں دیکھا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ باب بنی شبیبہ سے اندر آئے اور آپ ایک بڑھی کی گود میں لیٹے ہوئے ہیں جیسے کہ کسی بچے کو لئے ہوئے ہیں... نہایت شفقت کے ساتھ یزید کے روبرو دوڑ گیا اور اُن کے قدم چومے اور میں اس تعجب میں تھا کہ یہ بڑھا کون ہے اُنہوں نے اپنے اعجاز سے میرے دل کے حال اور خیال پر اطلاع پائی مجھ سے فرمایا کہ یہ یثرب اور یثرب کے شہر والوں کا امام ہے یعنی ابو حنیفہ نے مجھ کو اس سے بڑھی امید ہے پس مجھ کو اس خواب سے معلوم ہوا کہ وہ اُن لوگوں سے تھے جو اوصاف طبع سے فانی تھے اور احکام شرعی پر باقی تھے اور اُس پر قائم



جیسا کہ اُس کے لیجانے والے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تھے اگر وہ آپ جاتے باقی الصفتہ ہوتے  
 اور باقی الصفتہ یا مخطی ہوتا ہے یا مصیب پس چونکہ اُس کے لیجانے والے پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وسلم ہوئے تو فانی الصفتہ ہوئے اور قایم بقا صفت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 ہے اور چونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر خطا قایم نہ ہوئی اور اُس کے ساتھ قیام نہ پکڑا اور  
 یہ ایک رمز لطیف ہے اور کہتے ہیں کہ جب حضرت داؤد طائیؑ نے علم حاصل کیا اور ایک  
 عالم کے پیشوا ہو کر تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اپنے اوپر عمل کو لازم پکڑو اس واسطے  
 کہ علم بدوں عمل کے مثل حیدر بلا روح کے ہے یعنی جو شخص محض علم پر قناعت کر لے گا  
 وہ عالم نہیں ہے کیونکہ عالم کو فقط علم پر قناعت نہ ہو کیونکہ عین علم عمل کا متقاضی  
 ہو جیسے کہ عین ہدایت مجاہدہ کی متقاضی ہے اور جیسے کہ مشاہدہ بے مجاہدہ کے نہو  
 پس علم بے عمل نہو اس سبب کہ علم موارثت عمل ہو اور علم کی تخریج و کشائش اور  
 منفعت عمل کی برکت سے ہو اور ہم کسی طرح علم کو عمل سے جدا نہیں کر سکتے ہیں۔  
 جس طرح کہ آفتاب کے نور کو اُس کی ذات سے اور بعض اُن میں سے نہایت فائدہ  
 وفاد حضرت عبداللہ بن مبارک المروزی رحمہ اللہ اس قوم کے بڑے مختشم تھے اور مجملہ  
 احوال اقوال اور اسباب شریعت طریقت کے عالم اور اپنے زمانہ کے امام تھے اور  
 بڑے بڑے مشائخ سے ملاقات آپ نے کی تھی اور اُن کے ساتھ ہم جلسہ رہے تھے  
 اور ان کی تصانیف ہر ایک علم و فن میں مشہور اور کرامتیں مذکور ہیں اور ان کی توبہ  
 کی ابتدا اس طرح پر ہوئی کہ ایک کینزک پر آپ فریفتہ تھے ایک رات کو دوستوں  
 میں سے آپ اُٹھے اور ایک کو اپنے ہمراہ لے گئے اور معشوقہ کی دیوار کے نیچے کھڑے  
 ہو کر اور وہ اپنے بالا خانہ پر آئی پس صبح تک دونوں ایک دوسرے کو دیکھتے رہے  
 اور کھڑے رہے جب حضرت عبداللہ نے صبح کی نماز کی اذان سنی تو انہوں  
 نے جانا کہ عشاء کی نماز کی اذان ہے اور جب دن نکلا تو انہوں نے جانا



کہ تمام رات اُس کے مشاہدہ میں مستغرق رہا اس بات سے اُن کو معلوم ہوا اور اپنے  
دل میں کہا کہ تجھ کو شرم ہوئے پس مبارک آج تمام رات اپنی خواہش کے واسطے  
پیروں پر کھڑا رہا اگر نمازیں بڑی سورتہ پڑھنا دلوانا ہوتا اور دعوائے مومن ہونیکا  
ہے تو اُس سے توبہ کر کے علم کی طلب میں مشغول ہو اور زبرد و دیانت اختیار کر کے  
آپ ایسے مرتبہ پر پہنچے کہ ان کی مان ایک مرتبہ باغ میں گئیں تو اُن کو سوتا  
پایا اور ایک سانپ بہت بڑا ریحان کی ڈالی منہ میں پکڑے ہوئے اُن کی مکھی  
مارتا تھا اور بغداد میں مشائخ کی صحبت آپ کو ایک مدت تک ملی اور کنگہ میں آپ  
نے چند مدت تک مجاورت کی اُس کے بعد آپ مقام مرو میں چلے گئے اور  
اُس شہر کے آدمی سب آپ سے مانوس ہو گئے اور اُن سے پڑھنا شروع کیا  
اور اُس وقت میں مرو میں آدمی حدیث کی اتباع پر ہو گئے اور نصف نے  
طریق رائے میں قدم رکھا ایسا کہ اب تک اُس کو رضی الفریقین کہتے ہیں اس وجہ سے  
کہ ہر شخص کے ساتھ اُن کی موافقت تھی اور اُس جگہ آپ نے دو باطنائے یعنی  
ایک مخصوص اہل حدیث کا اور دوسرا مخصوص اہل رائے کا اور آج تک دونوں اپنے  
اصل قاعدے پر ہیں اور وہاں سے حجاز میں آپ واپس آئے اور مجاور ہوئے  
تو لوگوں نے آپ سے پوچھا کہ عجائب چیزوں سے آپ نے کیا دیکھا کہا ایک  
راہب کو میں نے دیکھا کہ مجاہد سے ضعیف ہو گیا تھا اور خداوند کے خوف سے  
ٹھیرا ہو گیا تھا میں نے اُس سے پوچھا کہ اے راہب کیف الطریق الی اللہ تعالیٰ  
فقال کوعرفت اللہ کعرف الطریق الیہ فقال اعبد من لا یعرفہ ولا تعصی من تعرفہ  
یعنی میں نے کہا کہ خدا کی طرف راہ کیونکر ہے کہا اگر اللہ کو پہچانتے تو راہ بھی اُس کی  
طرف جانے تو پس کہا کہ میں عبادت کرتا ہوں اُس کی جس کو نہیں جانتا اور تو بھی  
ہوتا ہے اُس کا کہ جب کو تو جانتا ہے یعنی معرفت خوف کے مقتضی ہے اور تجھ میں



بے خوف بیکتا ہوں کہ کفر و جہل اقتضا کرتی ہے اور آپ کو خائف پاتا ہوں آپ فرماتے  
 ہیں کہ نصیحت میرے کارگر ہو گئی جس نے مجھ کو بہت سی باتوں سے بچا لیا اور ان سے  
 روایت ہے اَلسُّكُونُ حَرَامٌ عَلٰی قُلُوْبِ اَوْلِيَاءِہٖ اُس کے دوستوں کا دل ہرگز ساکن  
 نہ ہو کہ سکونت اس قوم پر حرام ہے دنیا میں مضطرب حال طلب میں اور عقبے میں  
 ساتھ حضور حق اور تجلی اور ربوبیت کے فرار ان پر روا نہیں ہیں دنیا خاص کر انکو  
 مانند عقبے کے ہو اور عقبے خاص کر ان کو مانند دنیا کے ہو کیونکہ دل کی سکونت دو چیز کی  
 اقتضا کرتی ہے یا مقصود پانا یا مراد سے غفلت پانا وہ دنیا اور عقبے میں روا نہیں تاکہ  
 دل محبت کے خفقان سے ساکن ہو اور اُس کے دوستوں پر غفلت حرام ہے تاکہ  
 دل طلب کی حرکتوں سے ساکن ہو اور بعض اُن سے شاہ اہل حضرت اور پادشاہ  
 درگاہ و صلت ابو علی الفضیل بن عیاض پیشوا قوم سے تھے اور بڑی بزرگ اور انکو  
 معاملات اور حقائق میں حصہ بہت ہے اور پورا اور طریقت کے مشہور لوگوں سے ایک  
 یہ ہیں اور ان کے حالات صدق سے پُر ہیں راہب میں عیار سی اور رہنمائی کرنے  
 تھے لیکن ہر وقت مخلوق کی بھلائی کی طرف میل رکھتے اور ہمیشہ مردانگی اور ہمت  
 اُن کی طبیعت میں رہتی جس قافلہ میں کہ عورت ہوتی اُس کے آس پاس نہ پھرتے  
 اور ہر شخص پر مقدار سرمایہ کے لائق کچھ چھوڑتے جو وقت کہ قافلہ مرد سے گیا تو لوگوں نے  
 کہا کہ کوئی رہبر ساتھ میں لے لو اس وجہ سے کہ فضیل راہ میں ہے کہا میں نے سنا ہے  
 کہ وہ مرد خدا ترس ہے ایک تاری کو مزدوری پر لے لیا اور اونٹ پر بٹھایا کہ وہ روز خوب  
 راستہ میں قرآن پڑھتا تھا یہاں تک کہ قافلہ ایک مقام پر پہنچا کہ فضیل گھات میں  
 تھے اتفاق سے قاری پڑھتا تھا اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِذِکْرِ اللّٰهِ وَصَا تَزَلْ مِنْ  
 الْحَقِّ یَسْكُرُ اُس کے دل میں قوت ہوئی اور عنایت ازلی نے غلبہ اپنا اُس کے دل پر  
 ظاہر کیا اور اُس شغل سے آپ نے توبہ کی اور مخاصمین کے نام لکھے اور سب کو



خوشنود کیا اور آپ مکہ میں گئے اور ایک مدت تک اُس جگہ مجاور رہے اور بعض اولیاء سے خداوند کو پایا اور کوفہ میں آپ واپس آئے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے ساتھ ایک مدت تک ہم نشین رہے اور ان سے روایات عالی ہیں اور مقبول ہیں جو درمیان اہل حدیث کے ہیں اور حقائق نصوت اور معرفت میں کلام رفیع آپ کا منقول ہے کیونکہ فرمایا ہے مَنْ عَرَفَ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ عَبْدًا بِكُلِّ طَائِفَةٍ يَعْنِي جَوْكَ خَدَايَ تَعَالَى كَوَاسُ كَيْ حَقِّ مَعْرِفَتِ كَيْ سَاثِدِ بِهَاجِلِ طَاقَتِ كَيْ سَاثِدِ بِهَاجِلِ كَرَى كَوَاسُ وَاسَطَى وَهْ شَخْصٌ كَيْ بِهَاجِلِ اَنْعَامِ وَاحْسَانِ كَيْ سَاثِدِ بِهَاجِلِ كَوَاسُ كَوَاسُ نَبَا وَاسَطَى رَكْهِ طَاقَتِ تَكِ اس سَبَبِ كَيْ فَرْمَانِ دُوسْتوں كَا كَرْنَا دُشْوَارَنَ هُوَ جِسْ كَيْ كُو دُوسْتِ زِيَادَه هُوَ جَرَحِ طَاعَتِ بِر زِيَادَه هُوَ اور دُوسْتِ مَعْرِفَتِ كِي حَقِيقَتِ سَے هُوَ جَبِيَا كَيْ حَضْرَتِ عَالِشَه صَدِيقَه سَے رَوَايَتِ هَے كَيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِيَكِ رَاتِ اُٹھے اور مجھ سَے غَايِبِ هُوَے اور مجھ كُو خِيَالِ هُوَا كَيْ حَضْرُو دُوسَرِ حَجْرَه مِی كَے ہيں پس مِی اُٹھي اور اُن كَے پيروں كَے نَشَانِ پَر كُئي يِهَاں تَكِ كَيْ مَسْجِدِ مِی آئي۔ پس حَضْرُو كُو مِی نَے نَمَازِ مِی كُھڑَا دِيكْھَا كَيْ آپ رُوتے تھيں يِهَاں تَكِ كَيْ بَلَالِ آئے اور صَبْحِ كِي اَذَانِ كَہي اور حَضْرَتِ نَمَازِ مِی تھيں جَبِ صَبْحِ كِي آپ نَمَازِ اَدَا كَر چكے نَوجْرَه مِی تَشْرِيفِ لائے مِی نَے دِيكْھَا كَيْ آپ كَے دُونوں پَاؤں وَرَم كَر كَے تھيں اور دُونوں اَنگوٹھوں كَے سَر شَقِ هُو كَے اور زَرَدِ پَانِي اُن سَے جَارِي تھَا پس مِی رُوئي اور مِی نَے كَہَا يَا رَسُوْلُ اللّٰهِ آپ كَے اَوَّلِ وَآخِرِ كَے كُتَاہ سَبِ مَعَاْفِ كَر دَے كَے ہيں اسْتَقْدَرِ تَكْلِيفِ آپ پَھر كِيوں اُٹھاتے ہيں اس كُو تَرْكِ فرمائيے يہ وَهْ شَخْصِ تَكْلِيفِ اُٹھائے جِس كُو اَنْجَامِ كَا اَطْمِیْنَانِ نہ هُوَا آپ نَے فرمَایَا كَے اے عَالِشَه وَهْ سَبِ لُطْفِ وَفَضْلِ خَدَايَ عَزَّ وَجَلَّ كَا هَے اَكْلًا اَكُوْنِ عَبْدًا



شکوہ را یعنی کیا مجھ کو بندہ شاکر نہونا چاہیے جبکہ اُس نے مجھ کو مژدہ بخش سنا یا ہے  
 کیا کہتی ہو تم مجھ کو بندگی نہ کرنا چاہیے اور طاقت بشری کی لائق نعمت کا استقبال نہ  
 چاہیے اور نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی شب میں ہیکل پاس نمازیں  
 قبول کی تھیں اور اُن کو گران نہ سمجھا تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ نے کہا اور  
 آپ واپس گئے اور پانچ وقت کی نماز پھر لائے کیونکہ آپ کی طبیعت میں فرمان  
 کی بالکل مخالفت نہ تھی اور نیز آپ سے روایت کرتے ہیں کہ اَللّٰهُ نَبِیْ اَدَا لِمُضْنٰی  
 وَ النَّاسُ فِیْہَا فَجَانِبُیْنِ وَ اَللّٰهُ نَبِیْنِ فِیْ دَا رِ الْمَرْضٰی بِالْعِلْمِ وَ الْقَبْدِ یعنی دنیا  
 مثل پاگل خانہ کے ہے اور آدمی اُس میں مثل دیوانوں کے ہیں اور دیوانوں کو  
 پاگل خانہ میں سوائے زنجیروں کے اور کیا ملتا ہے اور ہمارے نفس کی خواہش  
 ہماری قید ہے اور ہماری معصیت ہماری قید ہے اور فضل بن ربیع نے روایت  
 کی ہے کہ میں ہاروں رشید کے ساتھ مکہ میں گیا جب حج سے فراغت کی تو مجھ سے  
 کہا اس جگہ کوئی مرد ہے خدا کے مردوں سے تاکہ اُس کی زیارت کروں میں نے  
 کہا ہاں عبدالرزاق صنعانی اس جگہ ہے کہا مجھ کو اُس کے پاس لیجئے جب اُس کے  
 پاس ہم گئے اور تھوڑی دیر ہم نے باتیں کیں اور جب لوٹنے کا ہمنے ارادہ کیا تو  
 ہارون رشید نے مجھ سے اشارہ کیا کہ اُس سے دریافت کر کہ کچھ قرض رکھتا ہے۔  
 میں نے پوچھا کہا ہاں حکم دیا تو اُس کا قرض ادا کر دے پھر وہاں سے باہر آیا کہا  
 یا فضل میرا دل ابھی خواہش کرتا ہے کہ کسی مرد کو میں بچوں جو اس گریادہ بزرگ  
 ہو میں نے کہا اس جگہ سفیان بن عیینہ ہے کہا اُس جگہ حلین پھر ہم وہاں گئے۔ اور  
 تھوڑی دیر تک ہم نے اُن سے باتیں کیں جب ارادہ لوٹنے کا کیا تو ہارون رشید  
 نے پھر مجھے اشارہ کیا میں نے اُن سے قرضہ کی بابت دریافت کیا انہوں نے کہا  
 ہاں مجھے قرضہ ہے ہارون نے حکم دیا کہ ان کا قرضہ ادا کر دو میں نے ان کا قرضہ ادا کر دیا



پھر وہاں سے باہر نکلے اور کہا یا فضل ابھی تک میرا مطلب چل نہیں ہوا مجھ کو  
 یاد آیا کہ فضیل بن عیاضؒ اس جگہ پہنچا جس کو فضیل کے پاس لے گیا ہیں وہ غزوہ کے  
 اندر تھے اور ایک آیت قرآن کی پڑھتے تھے ہم نے دروازہ بجا یا کہا کون ہے میں نے  
 کہا امیر المؤمنین میں کہا مائی و لا کوئرا المؤمنین کہا مجھ کو امیر المؤمنین سے کیا کام میں نے  
 کہا سبحان اللہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا لیس للعبد  
 ان یدل نفسه فی طاعة اللہ قال بلی اما الرضا عیوذاً ثم عند اہلہ یعنی نہیں  
 جائز بندہ کو کہ ذلیل کرے اپنے نفس کو اللہ کی طاعت میں کہا ہاں ہم عزت رضا کی  
 رکھتے ہیں تو میری ذلت دیکھنا ہے اور میں اپنی عزت بوجہ رضامندی خداوند تعالیٰ جاتا  
 ہوں اس وقت آپ نیچے آئے اور دروازہ کھولا اور چراغ ٹھنڈا کیا اور کونہ میں  
 آپ کھڑے ہو گئے تو ہارون ان کو ان کے دروازہ سے ڈھونڈتا تھا یہاں تک  
 کہ ہاتھ ان کا اس پڑا کہا آہ اس سے کہ اس سے زیادہ نرم نہ دیکھا میں نے اگر  
 خدائے تعالیٰ کے عذاب سے چھوٹے کیا اچھا ہماروں نے رونا شروع کیا اور اس  
 قدر رویا کہ یہ ہوش ہو گیا جب ہوش میں آیا تو کہا اے فضیل مجھ کو نصیحت کر کہا اے  
 امیر المؤمنین تیرا باپ عم مصطفیٰ تھا ان سے خواہش کی کہ مجھ کو قوم پر امیر کر دیا اسی عم  
 میں نے تجھ کو تیرے ہاں پر امیر کیا یعنی ایک نفس تیرا خدا کی طاعت میں تیرے  
 واسطے خلق کی ہزار سال کی طاعت سے بہتر ہے لان الامارۃ یوم القیمة ندامۃ  
 یعنی امیری قیامت کے دن سوائے ندامت کے اور کچھ نہیں ہارون نے کہا اور نصیحت کر  
 کہا جب عمر عبدالغفریز کو خلافت کے واسطے مقرر کیا تو سالم بن عبداللہ اور رجا بن حیوۃ  
 اور محمد بن کعب القرظیؒ کو بلایا اور کہا میں اس بلا میں گرفتار ہوا میری کیا تدبیر ہو اگرچہ  
 آدمی نعمت جانتے اس امارت کو میں بلا جانتا ہوں ایک نے کہا ان میں سے  
 کہ جو تو چاہے کہ کل قیامت کو تجھ کو خدا لے تعالیٰ کے عذاب نہات ہو تو مسلمانوں



کے بوڑھوں کو اپنے باپ کی مثل چنان اور جوانوں کو بھائیوں کی مانند اور لڑکوں کو فرزندوں کی مانند اُس وقت ان کے ساتھ معاملہ ایسا کر جیسا کہ گھر میں باپ اور بھائی اور لڑکے ساتھ کرتی ہیں یہ سب مسلمانوں کے شہر تیسرے گھر کی مثل ہیں۔ اور ان کے اہل تیسرے خیال ہیں یعنی باپ کی زیارت کر اور بھائی کی بررگی کر اور فرزندوں کے ساتھ بھلائی کر اس وقت فضیل نے کہا میں ڈرتا ہوں اسے امیر المومنین مبادا کہ وہ روئے خوب تیرا دوزخ کی آگ میں گر افتار ہو بخداوند تعالیٰ سے ڈر اور اُس کا حق اُس سے بہتر ادا کر پس مارون نے کہا تجھ پر کچھ قرض ہے کہا ان خداوند تم کا قرض میری گردن پر ہے اور وہ اُس کی طاعت ہے اگر مجھ کو اُس سے گرفتار کرے مجھ پر افسوس ہے کہا اے فضیل قرض خلق کو کہتا ہوں کہا حمزہ سپاس خدا سے عزوجل کو کہ میرے پاس اُس کی نعمت بہت ہے اور مجھ کو کوئی شکایت نہیں جو اس کے بندوں سے کروں مارون نے ہزار دینار کی تھیلی نکالی اور اُن کے آگے رکھی کہا اس روپیہ کو اپنے کاموں میں لائے فضیل نے کہا اے امیر المومنین میری ان نصیحتوں نے تجھ کو کچھ فائدہ نہ دیا یہاں تک کہ تو نے ظلم کیا اور ظلم کو اختیار کیا اور میرا دگرسی کا پیشہ لیا مارون نے کہا میں نے کیا ظلم کیا کہا میں تجھ کو نجات کی طرف بلاتا ہوں اور تو مجھ کو بلا میں ڈالتا ہے یہ ظلم نہیں ہے مارون اور فضیل دونوں روئے اُن کے آگے سے باہر آئے اور مجھ سے کہا اے فضیل بن ربیع ملک حقیقت میں فضیل کا ہے اور یہ سب دلیلیں اُس کے دہرہ کی ہیں دنیا اور اُس کے اہل میں اور اُس کی زینت کی حقارت اُس کے دل کے نزدیک اور تو وضع کا ترک کرنا خصوصاً اہل دنیا کے واسطے اس کے خیال میں مضبوط اور ان کے مناقب اس سے زیادہ ہیں اور بعض اُن میں سے تحقیق و کرامت کے معنی اور شرف ولایت کے مصداق ابوالفیض ذوالنون ابن۔



ابراہیم مصری تھے اور ان کا نام ثویان تھا اور نیکریں اور بزرگوں اور عیاروں اس  
 قوم سے تھے کہ بلا کی راہ اختیار کی اور ملامت کا طریق لیا اور سب مصر والے اُن کی  
 شان میں متحیر رہتے تھے اور مرتے وقت تک کسی نے اُن کا حال و حال اہل مصر  
 نے نہ پہچانا اور جس شب کو اُن کا انتقال ہوا اُس شب پیر صائم کو شہر غصہ سے خواب  
 میں دیکھا کہ فرمایا خدا کے دوست و والوں بلائے گئے ہیں ہم اُن کے استقبال  
 کے واسطے آئے ہیں اور جب مرنے کا وقت ہوا تو لوگوں نے اُن کی پیشانی پر لکھا  
 ہوا پایا ہذا حَبِيبُ اللّٰهِ مَاتَ فِي حُبِّ اللّٰهِ قَبِيلُ اللّٰهِ یعنی یہ خدا کا پیارا ہے  
 اور خداوند تعالیٰ کی محبت میں وفات پائی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا شہید ہے اور  
 جب اُن کا جنازہ اٹھایا تو مرغان ہوا اُن کے جنازہ پر جمع ہوئے جن کے بازو  
 بارو سے ملے ہوئے تھے اور جنازہ پر سایہ ڈالتے تھے حب اہل مصر نے دیکھا تو  
 شرمندہ ہوئے اور اُس ظلم سے جو انہوں نے اُن پر کیا تھا سب تو یہ کی اور اُن کے  
 طریق بہت ہیں اور حقائق علوم میں کلمات بہت ہیں جیسا کہ کہتے ہیں الْعَارِفُ كُلُّ يَوْمٍ  
 أَخْشَعُ لَا مَكَانَ كُلِّ سَاعَةٍ مِنَ الشَّرِّ أَقْرَبُ یعنی ہر روز عارف ترساں زیادہ ہو وری  
 اور خاشع زیادہ ہو اس واسطے کہ ہر گھنٹہ سے زیادہ ہو اور جو کہ زیادہ نزدیک ہو  
 لامحالہ حیرت اور خشوع اُس کا زیادہ ہو اور وہ جو سلطان حق کی ہدایت سے خیر والہ  
 ہو اور عیال حق اُس کے دل پر غالب ہو آپ کو اُس سے دور دیکھے اور اُس کے  
 وصل کی طرف مٹ نہ کرے بلکہ اُس کا خشوع و خضوع پر زیادہ ہو جیسا کہ موسیٰ  
 صلوات اللہ علیہ نے کلام کے وقت کہا یَا رَبِّ آئِنِ أَطْلُبُكَ قَالَ عِنْدَ الْمُنْكَرِ  
 فَكَلِّبْهُمْ یعنی بار خدا یا تجھ کو کہاں ڈھونڈوں کہا اُس جگہ کہ دل ٹوٹا ہوا ہو اور اپنے  
 اخلاص سے ناامید ہوا ہو کہا بار خدا یا کوئی دل میرے دل سے ناامید زیادہ  
 اور شکستہ زیادہ نہیں ہے کہا پس میں اُس جگہ ہوں کہ جہاں تو ہے پس معرفت کا



مدعی بغیر ڈرا و خوف کے جاہل ہو نہ عارف اور معرفت کی حقیقت کی پہچان صدق  
 ارادت ہوا و ارادت صادق اسباب کی کاٹنے والی اور بندہ کے نسبوں کی  
 قاطع ہو سوائے خدائے عز و جل کے جیسا کہ حضرت ذوالنون فرماتے ہیں اَلصِّدِّقُ  
 سَيُفَكُّ اللّٰهَ فِيْ اَرْضِهٖ مَا وُضِعَ عَلٰی شَيْْءٍ اِلَّا قَطَعَهُ یعنی راستی خدا کی تلوار ہے  
 زمین میں اور کسی چیز پر نہ آئے لیکن اُس چیز پر کہ اُس کو کاٹے اور صدق  
 مسبب کی رویت ہو نہ اثبات سبب ثابت ہوا حکم صدق ساقط ہوا  
 اور اُس کی حکایتوں میں مذکور ہے کہ ایک روز اپنے اصحاب کے ہمراہ کشتی میں  
 بیٹھے تھے اور دریائے رود نیل کا تماشا دیکھ رہے تھے جیسے کہ اہل مصر کی عادت  
 ہے کہیں سے ایک دوسری کشتی آتی تھی اور اہل طرب کا گروہ اُس میں بیٹھا تھا اور  
 وہ فساد کرتے تھے آپ کے شاگردوں کو ان سے نفرت عظیم ہوئی کہا اے شیخ  
 دعا کر کہ خدا می غر و جل ان سب کو غرق کر دے تاکہ بد بختی ان کی خلق سے دور ہو  
 حضرت ذوالنون مصری کھڑے ہوئے اور ماتھے اٹھا کر کہا بار خدا یا جیسا کہ اس گروہ  
 کو اس جہان میں عیش دیا ہے اُس عالم میں بھی عیش دے ان کی اس بات  
 سے مرید متعجب ہوئے جب کشتی زیادہ اُن کے روبرو آئی اور اُن کی آنکھیں حضرت  
 ذوالنون پر پڑیں وہ بہت روئے اور غدر کئے اور سب نے توبہ کی اور خدا کی  
 طرف لوٹ آئے انہوں نے اپنے شاگردوں سے کہا اُس جہان کا عیش توبہ  
 تھی تم نے دیکھا کہ سب کی مراد جاہل ہوئی اور تم اور وہ سب مراد پر پہنچے بغیر اس  
 کے کہ کوئی سچ کچھ کو پہنچا اور یہ بات نہایت شفقت کے ساتھ تھی مسلمانوں پر  
 اور اس بات میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا بھی کیونکہ حنفیہ کافروں کے اہل  
 ظلم زیادہ ہوتا آپ متغیر نہ ہوتے اور کہتے اَللّٰهُمَّ اهْدِ قَوْمِيْ فَاِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ  
 یعنی اے اللہ میری قوم کو ہدایت کر کیونکہ وہ جانتی نہیں اور اُن کو منقول ہر



کہا کہ ایک مرتبہ بیت المقدس سے میں آتا تھا بقصد مصر کہ میں نے ایک شخص کو راستہ  
 میں دیکھا کہ دور سے کہ آتا ہے میں نے اپنے دلیلیں خواہش کی کہ اس آدمی سے کوئی  
 سوال کروں جب میرے پاس آیا تو وہ ایک بوڑھی عورت تھی جبہ شہین پہنے ہوئے  
 میں نے کہا تو کہاں سے آتی ہے کہا اللہ کے پاس سے میں نے کہا کہاں جاتی ہے کہا  
 اللہ کی طرف میرے پاس دیتا رہتا میں نے نکالا کہ اُس کو دوں ہاتھ میرے سامنے  
 ہلایا اور کہا اے ذوالنون یہ خیال کہ تجھ کو میرے ساتھ پیدا ہوا ہی نیری عقل کی ریکی سے  
 ہے پس میں خدا کے واسطے کام کرتی ہوں اور سوائے اُس کی بال برابر کوئی چیز نہیں  
 لیتی ہوں چنانچہ اُس کے سوا کسی کی پرستش نہیں کرتی ہوں اور سوائے اُس کی کوئی  
 چیز نہیں لیتی ہوں یہ کہا اور مجھ سے جدا ہو گئی اس حکایت میں ایک لطیف بابی  
 ہے جو اُس عجز نے کہا کہ میں کام اُس کے واسطے کرتی ہوں اور صدق محبت  
 کی یہ دلیل ہے کیونکہ حق معاملت میں دو طرح پر ہے ایک وہ کہ کام کرتی ہی جانتی ہی  
 کہ اُس کے واسطے کرتی ہے اور وہ بھی اپنے واسطے کرتی ہے ہر چند کہ اُس کی خواہش اُس  
 سے منقطع ہو دوسرہ کہ ارادت ثواب عقاب اُس جہان کی اور اس عالم ریا  
 اُس کی معاملت میں منقطع ہو اُس سے اور جو کچھ کرے خاص فرمان حق کی تنظیم کو کرے یعنی  
 حق تعالیٰ کی محبت اُس کی مقتضا ہو اور وہ اُس گروہ کو صوت حاصل ہوئی ہو کہ جو کچھ آخرت  
 کے واسطے کریں اُس کو ہو اور جانیں کہ طاعت میں خاص کر مطیع کو نصیب وافر اُس سے  
 ہو جو معصیت میں ہو کیونکہ گناہوں کی راحت ایک گھڑی ہو اور طاعت کی راحت  
 ہمیشہ ہو اور خداوند تعالیٰ خلاق کی عبادت کیا فائدہ رکھے اور اُس کے ترک سے  
 کیا نقصان اگر تمام عالم نے صدق ابو بکر اختیار کیا تو وہ خاص کر ان کو ہو اور اگر کذب  
 فرعون چھپ گیا ہو تو نقصان خاص کر ان کو ہو جیسا کہ کہا اِنَّ اَحْسَنَكُمْ اَحْسَنُكُمْ وَاَنْفُسَكُمْ  
 وَاَنْ اَسَاؤُكُمْ فَلَهَا يَنْفَعُكُمْ اِنْ اَكْرَهْتُمْ اَوْ كَرِهْتُمْ اَوْ اَكْرَهْتُمْ اَوْ كَرِهْتُمْ اَوْ اَكْرَهْتُمْ



اور نیز کہا وَ مَنْ جَاهَدَكَ فَإِنَّمَا يَجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ كَغَنِيِّ عَنِ الْعَالَمِينَ یعنی جو شخص  
جہاد کرے وہ اپنے واسطے کرتا ہے تحقیق اللہ تعالیٰ عالم سے بے پروا ہو ملک اہر ہی  
خاص کر اپنی واسطے مانگتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا کے واسطے ہم کرتے ہیں لیکن دوستی  
کی راہ لینا ایک امر دیگر ہے اور اُن کو فرمان کے ادا کرنے سے حصول امر و دست کی حقیقت  
کرنا ہے اور اُن کی آنکھیں کسی دوسری چیز پر نہ ہوں اور اس کتاب میں اس کی  
مثل کلام اخلاص کے معاملہ میں نہ آویگا اور بعض اُن میں سے امیر الامرا سالک  
طریق بقا ابوالحسن ابراہیم بن ادہم منصوبہ ریگانہ تھے اپنے طریق میں اور اپنے زمانہ  
میں اپنے ہم عصروں کے پیشوا تھے حضرت خضر علیہ السلام کے مرید تھے۔ اور  
پہلے زمانہ کے اکثر مشائخوں سے ملاقات کی تھی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ اختلاط  
رہتے تھے اور اُن سے علم پڑھنا تھا اور شروع زمانہ میں وہ بلخ کے امیر تھے ایک روز آپ  
شکار کو گئے تھے اور اپنے شکر سے جُبا ہو گئے اور ایک ہرن کے پیچھے آپ نے گھوڑا  
ڈال دیا خدا کے تعالیٰ نے اُس ہرن کو گویا فرمایا اُس نے زبان فصیح سے کہا  
إِنَّمَا أُخْلِقْتُ أَوْ يَهْدَىٰ أَمْرًا یعنی کیا اس کام کے واسطے تجھ کو پیدا کیا ہے یہ اُنکے  
واسطے تو یہ پردہ لیل ہوئی اور آپ نے اپنا ماتھ سب اٹھا لیا اور زہر و ورع کا طریقہ  
اختیار کیا اور فضیل بن عیاض اور سفیان ثوری کو پایا اور اُن کے ہم نشین رہے اور  
اپنی تمام عمر میں تو یہ کے بعد سوامی اپنے کسب کے نہ کھایا تمام اُمی اُن کے معامت سے  
ظاہر ہوا اور کرامات مشہور ہے اور حقائق تصوف میں آپ کی کلمات بدیع اور لطیفہ نفیس  
میں اور حضرت جنید کہتے ہیں مَخَاتِيمُ الْعُلُومِ رَأْسُهَا هَيْمُ یعنی اس طریقت کے سب  
علوم کی کنجی ابراہیم ہے اور اُن سے روایت ہے کہ کہا اَللّٰهُ تَجَنَّبَ اللّٰهُ صَاحِبًا وَ ذَرَا  
النَّاسَ جَانِبًا یعنی ابراہیم ادہم نے کہا کہ خداوند کو اپنا یار رکھ اور خلق کو ایک  
طرف چھوڑ دے اس سے ہے کہ جب بندہ کا اقبال حق کے ساتھ درست ہو اور



حق تعالیٰ کی دوستی میں مخلص ہو پس حق کی طرف توجہ کا صحیح ہونا خلق سے اعراض کا متقاضی ہو اس سبب کہ خلق کی صحبت کو حق کی حدیث سے کوئی کام نہیں ہے اور حق کی صحبت اخلاص سے ہو ورنہ اس کے حکم کے ادا کرنے میں اور اخلاص طاعت میں خلوص محبت سے ہو اور خلوص محبت حق نفس ہوا کی دشمنی سے پیدا ہو کیونکہ جو کوئی ہوا کے ساتھ آشنا ہو خدا سے جدا ہو اور جو کہ ہوا سے جدا ہو خدا کے ساتھ ملا ہو پس اگر حق میں تمام خلق کو ہی ہے تو جو اپنے آپ سے بچھے پھیرے گویا تمام خلق سے اعراض کرے اور جو کوئی کہ خلق سے اعراض کرے اور اپنی طرف توجہ کرے یہ ظلم ہے اس واسطے کہ تمام مخلوق خدا جس طرح سے کہہ چکے اور تقدیر کے ساتھ راست ہے یعنی تمھو کو کام تیرے ساتھ پڑا ہے اور ظاہر باطن کی ہستقامت کی بنا طالب کے واسطے دو چیز پر ہے ایک اُن سے پہچانا ہے اور دوسرے کرنا ہے پس وہ جو پہچانتا ہے وہ تقدیر حق کی رویت ہے یعنی خیر و شر سے ہوتے تمام ملک میں کوئی چیز متحرک اور ساکن نہ ہو ورنہ کوئی ساکن متحرک نہ ہو ورنہ مگر اُس حرکت سے کہ خداوند نے اُس میں پیدا کی ہے اور اُس سکون سے کہ حق تعالیٰ نے اُس میں سکھا ہے اور وہ جو کرتا ہے ادا کرنا فرمان حق کا ہے اور معاملہ کی صحت اور حفاظت تکلیف کی اور کسی حال میں ترک نہیں ہوتا اُس کی تقدیر جتنی ہو سکتی ہے یعنی جیتک خلق سے اعراض درست نہ ہو جب آپ سے اعراض نہ ہو تو اعراض کیا ہے یعنی تمام مخلوق حصول مراد حق سے ہو اور جب حق تعالیٰ کی طرف توجہ کی تو امر حق کو تو قائم کر پس خلق سے ملنا جائز نہیں کیونکہ شیخ ابوالحسن سالبہ کہتے ہیں کہ مرید کو حکم گریہ میں ہونا بہتر ہے اُس سے کہ اپنے حکم میں ہو اس سبب کہ صحبت غیر کے ساتھ خدا کے واسطے ہوا اور صحبت اپنے ساتھ واسطے پانی ہوا کے ہوا اور اس معاملہ میں کلام اپنے موقع پر انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہو گا اور ابراہیم ادہم کی حکایتوں میں مذکور ہے



کہ جب میں ایک جنگل میں گیا تو ایک بوڑھا آیا اور مجھ سے کہا اے ابراہیم تو جانتا ہے کہ یہ  
 کیا مقام ہے جو راہ کے ساتھ تو جاتا ہے کہا میں نے جانا کہ یہ شیطان ہے یعنی  
 چار دانگ چاندی میرے پاس تھی کہ کوفہ میں میں نے ایک نیل فروخت کی تھی میں  
 نے اُس کو جیب سے نکال کر زمین پر ڈال دیا اور شرط کی میں نے کہ ہریل پر چار سو  
 رکعت نماز ادا کروں گا یعنی چار سو تک میں جنگل میں آنا اور خداوند تعالیٰ نے ایک وقت  
 بے تکلف مجھ کو کھانا پہنچایا اُس درمیان میں حضرت نے میرے ہمراہی کی اور مجھ کو نام  
 بزرگ خداوند تعالیٰ کا سکھایا یعنی اکرم اعظم اُس وقت میرا دل ایک بارگی غیرے  
 فارغ ہو گیا آپ کی مناقب بہت ہیں اور بعض اُن میں سے سرمد معرفت اور تلج اہل  
 معاشرت حضرت بشر بن الحافی ہیں مجاہدہ ہیں آپ شان عظیم اور برہان کبیر کہتے تھے  
 اور معاملات میں آپکا پورا حصہ تھا اور صحبت حضرت فضیل کی پائی تھی اور اپنے ماموں  
 کے مرید تھے جن کا نام بوعلی بن خثعم تھا اور علم اصول اور فروع میں عالم تھے اور  
 اُن کی توبہ کی ابتدا یہ تھی کہ ایک روز ایک مست آتا تھا راستہ میں ایک ٹکڑا کاغذ  
 کا پایا اُس کو تعظیم سے اٹھایا اُس پر لکھا تھا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم آپ نے اُس کو  
 معطر کیا اور ایک پاک جگہ پر رکھا اُس رات کو خواب میں دیکھا کہ خداوند تعالیٰ  
 نے اُن سے کہا یا ابراہیم طیبیت اسمی قیصرتی کا طیبین اسمک فی الدنیا والآخرۃ  
 یعنی میرے نام کو تو نے خوشبیر سے معطر کیا پس میں تیرے نام کو خوشبو سے  
 معطر کروں گا دنیا اور آخرت میں تاکہ کوئی تیرا نام نہ سنے۔ میگجو کہ اُس کے دل میں  
 راحت نہ آئے اُس وقت آپ نے توبہ کی اور زہد کا طریقہ اختیار کیا اور شدت  
 غلبہ سے حق تعالیٰ کے مشاہد کے واسطے ہرگز کوئی چیز اُس کے پیر کے نیچر نہ آتی  
 اسکا سبب دریافت کیا تو کہا زمین اُن کا بچھونا ہے اور میں جائز نہ رکھوں کہ اُس کا  
 بچھونا کروں اور میرے ہاتھوں پر اُس کے بچھونے میں واسطہ ہوں اور یہ بات اُن کے



غرائب معاملات سے ہے اور ان سے منقول ہر کہہ من اسناد ان یكون غریباً  
 فی الدنیا وشر نفائی الا خیرۃ فلیکون کما لا یسأل احد احلجۃ ولا یدکر احد  
 یسوء ولا یحب احد الی طعاً وحباً یعنی جو شخص چاہے کہ دنیا میں غریب ہو اور آخرت  
 میں شریف اُس کو چاہئے کہ تین چیزوں پر ہنر کرے ایک مخلوق سے حاجت نہ  
 چاہے اور کسی کو برا نہ کہے اور کسی کی ہمتی میں نہ جائے کیونکہ جو شخص خداوند تعالیٰ  
 کی طرف راہ جانتا ہے وہ خلق سے حاجت روائی نہیں چاہتا بلکہ خلق سے حاجت مانگنا  
 اُس کی بے عزتی کی دلیل ہے یعنی اگر وہ اپنے قاضی الحاجات کو جانتا تو اپنی مثل  
 مخلوق سے سوال نہ کرتا بلکہ خدا ہی سے سوال کرتا اور اپنی حاجت مانگتا لای  
 استیعانۃ المخلوق الی المخلوق کاستیعانۃ المسبحون الی المسبحون یعنی مخلوق کا مخلوق  
 سے مدد مانگنا ایسا ہر کہ قیدی کی قیدی سے مدد مانگنا ہو اور جو کوئی کسی کو برا کہے وہ  
 تصرف ہو کہ خدا کے حکم میں کرتا ہے اس سبب کہ وہ آدمی اور اُس کے فعل خدا کے  
 پیدا کئے ہوئے ہیں اُس کو کون رد کریگا اس واسطے کہ جو فعل کو عیب لگاوے گا  
 وہ فاعل کو عیب لگاویگا سوائے اس کے کہ اس کے فرمان کے مطابق کفار کو برا کہیں کہ یہ جائز  
 ہے اور یہ جو کہا کہ خلق کے کہانے سے ہنر کر واسطے کہ رازق خدا ہے  
 تمنا ہے اگر مخلوق کو تیری روزی کا سبب کرے اُس کو مت دیکھ اور جان کہ  
 وہ روزی تیری ہے کہ خداوند تعالیٰ نے تجھ کو پہونچائی نہ اُس کی جانب سے اور اگر وہ  
 جائے کہ اُس کی طرف سے ہو اور اُس روزی سے تجھ پر احسان رکھے اُس کو قبول  
 نہ کر کیونکہ آدمی کی روزی میں آدمی پر احسان نہیں ہے البتہ اہل سنت وجماعت  
 کے نزدیک روزی غذا ہے اور معتزلہ کے نزدیک ملک اور مخلوق کو خدا کے لئے تعالیٰ  
 غذاؤں سے پالتا ہے نہ مخلوق اور مجازاً اس قول کو وجہ دوسری ہے واللہ اعلم  
 اور بعض ان میں فلک معرفت اور کشتی محبت ابو یزید طیفور بن عیسیٰ البسطامی



جماعت شیخ اجل سے تھے اور ان کا حال سیک بڑا تھا اور ان کی شان سب سے عظیم  
 تھی یہاں تک کہ حضرت جنید نے کہا اَبُو بَیْنَرْدٍ وَمَنَا بِمَنْزِلَةِ جِبْرِائِيلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ  
 یعنی ابو بئیر ہم میں ایسے ہیں جیسے کہ حضرت جبریل ملائکہ میں اور آپ کے دادا  
 نجوسی تھے اور آپ کے باپ بسطام کے بزرگوں سے ایک بزرگ تھے اور ان  
 سے اکثر روایات عالی منقول ہیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں اور  
 تصوف کے دس اماموں میں سے آپ مشہور ایک امام ہیں اور کسی آدمی کو ان سے  
 زیادہ اس علم کے خفایق میں چنداں استنباط نہ تھا ہر حال میں تحسب العلم اور معظم الشریعت  
 تھے اور ان سے منقول ہے عَمِلْتُ فِي الْمَجَاهِدَةِ ثَلَاثِينَ سَنَةً فَهَا وَجَدْتُ شَيْئًا أَشَدَّ  
 عَلَى مِنَ الْعِلْمِ وَمُتَابَعَتِهِ وَتَوَلَّى اخْتِلَافُ الْعُلَمَاءِ وَكَبَقِيَّتُ وَاخْتِلَافُ الْعُلَمَاءِ رَحْمَةً  
 اَلَا رَفِي تَجَرُّيدِ التَّوْحِيدِ بَعْنِ كِهَانِيَسِ بَرَسِ مِيں نے مجاہد کیا کسی چیز کو علم اور اس کی  
 متابعت سے سخت نہ پایا اگر علماء کا اختلاف نہ ہوتا تو میں ہر چیز سے باز رہتا اور دین کا  
 حق ادا نہ کر سکتا اور علماء کا اختلاف رحمت ہے توحید اور تجرید توحید کے سوا میں  
 اور حقیقت میں ایسا ہے کہ طبیعت جہل کی طرف مائل زیادہ ہو کیونکہ بے علم  
 باعث کثرت جہالت کے بے تکلف کام کر سکتا ہو اور اہل علم بے تکلیف کے ایک  
 قدم نہیں اٹھا سکتا اور شریعت کی صراط اس جہان کی صراط سے بہت باریک اور پُر  
 خطر ہے پس سمجھ کر چاہئے کہ ہر حال میں اس طرح سے رہ کہ اگر احوال رفیع اور مقامات  
 خطیر سے باز رہے اور تو شریعت کے میدان میں پڑے اگر تجھ سے سب جاوے  
 معاملات تیرے ساتھ رہے کیونکہ تمام آفتوں سے بڑی آفت مرید کیواسطے ترک  
 معاملات ہے یعنی سب دعویٰ مدعیوں کی شریعت کی ورزش میں متلاشی ہوں  
 اور سب ارباب لسان اس کے مقابل میں ہر ہنہ ہوں اور ان سے منقول ہیں  
 کہ ہَا لِحَنَّةٍ لَا خَطَرَ لَهَا وَهَذَا أَهْلُ الْحَبَّةِ وَأَهْلُ الْحَبَّةِ فَجُودٌ بِحَبِّهِمْ عَنِ مَنِّهِ



کو خطر نہیں ہے اہل محبت کے نزدیک اور اہل محبت پوشش میں ہیں محبوب سے لینے  
 بہشت مخلوق ہے اگرچہ بزرگ ہو اور اسکی عجت اسکی صفت ہے نا مخلوق اور جو کہ  
 نا مخلوق سے مخلوق کیساتھ ہے بے خطر اور بے قدر ہو پس مخلوق دوستوں کے  
 نزدیک کچھ خطر نہیں کہنی اور دوست دوستی سے محبوب ہیں اس باعث سے کہ دوستی  
 دوئی کو چاہتی ہے اور اصل توجید میں دوئی پیدا نہوا اور دوستوں کی راہ وحدانیت  
 سے وحدانیت کی طرف ہو اور دوستی کی راہ میں علت دوستی کی آواز اور آفت  
 یہ ہے کہ دوستی میں مرید یا مراد چاہیے یا مرید حق اور مراد بندہ یا مراد حق اور مرید بندہ  
 اور اگر مرید حق ہو اور مراد بندہ تو ہستی بندہ کی ثابت ہو مراد حق میں اور مرید بندہ ہو  
 اور مراد حق طلب اور ارادت مخلوق کو اس میں راہ نہیں ہو رہی اس جگہ ہستی کی آفت  
 محب میں دونوں حال کے ساتھ ہی پس فناء محب کی بفاء محبت میں تمام تر ہے  
 اس سے کہ فناء اس کی بفاء محبت میں ہو اور ان سے منقول ہے کہ کہا ایک بار  
 میں مکہ میں گیا میں نے اکیلا ایک گھر دیکھا میں نے کہا کرج مقبول نہیں ہو کیونکہ  
 میں نے پتھر اس جنس سے بہت دیکھے ہیں دوسری بار گیا تو میں نے گھر کو اور گھر  
 والے کو دیکھا میں نے کہا کہ ابھی تک حقیقت توجید کی نہیں ہے تیسری مرتبہ گیا  
 میں تو خداوند خانہ کو دیکھا میں نے اور خانہ کو نہ دیکھا میں نے پس میرے سر میں  
 ندا آئی کہ بایزید اگر آپ کو نہ دیکھتا اور تمام عالم کو دیکھتا تو مشرک نہ ہوتا تو اور  
 جو تمام عالم کو نہ دیکھا تو نے اور آپ کو دیکھا تو نے مشرک ہو گا تو اس وقت تو یہ  
 کی میں نے اور تو یہ سے بھی تو یہ کی میں نے اور اپنی ہستی کے دیکھنے سے بھی تو یہ  
 کی میں نے اور یہ حکایت لطیف ہو اس کے حال کی صحت میں اور حال والوں کو  
 عمدہ نشان ہے اور بعض ان میں سے امام فنون اور جاسوس فنون ابو عبد اللہ  
 الحارث بن اسد المصیعی عالم تھے جو اصول و فروع میں ماہر اور تمام اہل علم کے



مرجع ہیں اور تصوف کے حامل کرنے میں آپ نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا رُغایب نام ہے اور سوائے اس کے تصنیف بہت ہے اور ہر فن میں عالی حال اور بزرگ ہمت تھے اور اپنے وقت میں شیخ المشائخ بغداد کے تھے اُن سے روایت ہے کہ اَلْعِلْمُ بِحَرَكَاتِ الْقُلُوبِ فِي مَطَالَعَةِ الْغُيُوبِ أَشْرَفُ مِنَ الْعَمَلِ بِحَرَكَاتِ الْجَوَارِحِ یعنی دل کی حرکتوں کے ساتھ محلِ غیب میں عالم ہو اُس سے بہتر ہے کہ جوارح کی حرکتوں کے ساتھ عامل ہو مراد اس سے ہے کہ علم محلِ کمال ہے اور جہل محلِ طلب اور علم پیشگاہ میں اچھا ہے اُس سے کہ جہل درگاہ پر ہو کیونکہ علم مرد کو درجہ کمال پر پہنچا دیتا ہے اور جہل درگاہ سے باہر نکالے اور حقیقت میں علم عمل سے زیادہ بزرگ ہے اس سبب سے کہ خداوند تعالیٰ کو عالم سے پہچان سکتے ہیں اور غلی میں نہیں پاسکتے اور اگر عمل بغیر علم کے اُس کی طرف راہ پاتا نصاریٰ اور ربیان عورت اجتہاد میں ہیں۔ جو شان مشاہدہ میں ہوتے اور مومن معاصی مغایبہ میں ہوسکتے ہیں۔ پس عمل صفت بندہ کی ہے اور علم صفت خداوند کی اس قول کے بعض راویوں سے غلطی واقع ہوئی ہے اور وہ دونوں عمل کو روایت کرتے ہیں اور کہتے ہیں اَلْعَمَلُ بِحَرَكَاتِ الْقُلُوبِ أَشْرَفُ مِنَ الْعَمَلِ بِحَرَكَاتِ الْجَوَارِحِ یعنی عمل حرکات دل کے ساتھ زیادہ بزرگ ہے عمل سے ساتھ حرکات جوارح کے یعنی یہ بات محال کیونکہ عمل بندہ کا دل کی حرکتوں کے ساتھ تعلق نہیں کیڑتا اور اگر اس معنی سے فکر و مراقبہ باطن کے حالات کو چاہتا ہے تحقیق یہ بات تعجب کی نہیں ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تَفَكَّرْ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةٍ سِتِّينَ سَنَةً یعنی فکر کرنا ایک ساعت کا اچھا ہے ساٹھ برس کی عبادت سے اور حقیقت میں سر کے عمل زیادہ بزرگ ہیں جوارح سے یعنی دیگر اعضا کے عملوں اور حقیقت میں باطن کے احوال و افعال کی تاثیر کا احوال ظاہر کی تاثیر سے اس سبب سے ہو کہ کہا ہے تَوْمُ الْعَالَمِ عِبَادَةُ سَمْسٍ اُجْمَاعِیْلٍ



مَعْصِيَةً یعنی عالم کی نیند عبادت ہے اور جاہل کی بیداری معصیت ہے اس سبب سے کہ خواب بیداری میں اُس کا سر مغلوب ہو اور جب سر مغلوب ہو تو مغلوب ہو پس سر مغلوب غلبہ حق کے ساتھ اُس نفس سے جو حرکات ظاہر بجاہدت پر غالب ہو بہتر ہے اور اُن سے منقول ہے کہ ایک روز ایک درویش سے کہا گُنْ لِلّٰہِ وَلَا فَلَآءَ لَکُنْ خَدَاوَنَدَاوُوہ وگرنہ خود نہ رہ یعنی حق کے ساتھ باقی رہ یا اپنے وجود کے ساتھ فانی رہ یعنی صفوت کیساتھ مجتمع رہ یا فقیر کے ساتھ مفترق حق کے ساتھ باقی رہ یا آپ سے فانی یا اُس صفت کے ساتھ رہ کہ حق سبحانہ کہتا ہے اُسْجُدْ اِلَآدَہِمْ یا اُس صفت کے رہ کہ هَلْ اَتٰی عَلٰی الْاِنْسَانِ حَیْنٌ مِّنَ الْاَظْہَرِ لَمْ یَكُنْ شَیْئًا مَّذْرُؤًا اگر تو حق کے واسطے ہوا اپنے اختیار سے قیامت اپنیساتھ ہوا اور اگر اپنے اختیار نہ ہو تو قیامت حق کے ساتھ ہوا اور یہ معنی لطیف ہیں واللہ اعلم۔ اور بعض اُن میں سے امام خلق سے منہ پھیرنے والے اور ریاست کی طلب سے برطرف ہونے والے ابوسلیمان حضرت داؤد النطائی رضی اللہ عنہ بہت بڑے شیخ اور اہل تصوف کے پیشوا گذرے ہیں اور اپنے زمانہ میں ہمیشہ اور امام ابوحنیفہ صاحب کے شاگرد تھے اور فضیل اور ابراہیم اوصم وغیرہ کے زمانہ کے قرین تھے اور طریقت میں حبیب داعی کے مرید تھے اور جملہ علوم میں بڑا حصہ رکھتے تھے اور درجہ اعلیٰ پر تھے اور فقہ میں فقیہ الفقہاء تھے اور گوشہ نشینی اختیار کی تھی اور ریاست کو ترک کیا تھا اور زہد و تقویٰ کو اختیار کیا تھا اُن کے مناقب بہت ہیں اور فضائل مذکور ہیں کہ معاملات میں عالم تھے اور حقائق میں کامل اور اُن سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ اپنی مریدوں میں سے ایک مرید سے کہا اِنَّ اَرْضَ السَّلَامَةِ سَلَامَةٌ عَلٰی الدُّنْیَا وَاِنَّ اَرْضَ الْکُورَامَةِ کَلْبٌ عَلٰی الْاٰخِرَةِ یعنی اگر سلامتی چاہتا ہو تو دنیا کو رخصت کر اور اگر نبردگی چاہتا ہو تو آخرت پر تکبیر کر کہو یعنی یہ دونو محل حجاب ہیں اور تمام فراغتیں ان دو چیز سے متعلق ہیں جو کہ چاہے کہ دل سے فارغ ہو۔



اُس سے کہو غیبی کی ارادت دل سے باہر کر اور سکا بیٹوں میں مشہور ہے کہ وہ ہمیشہ محمد بن الحسن سے اختلاط رکھتے ہیں اور ابو یوسف انفاضی کو اپنے پاس نہ آنے دیتے اُن سے کہا کہ یہ دونوں اہل علم ہیں کس واسطے ایک کو عزیز رکھے تو اور ایک کو رد و برہنہ آنے دیتے تو کہا اس سبب کہ محمد بن الحسن بسبب نعمت اور کثرت دنیا کے علم میں آیا ہے اور دین کی عزت کا سبب اور اُس کی دنیا کی ذلت کا باعث ہے اور ابو یوسف درویشی کے حال سے علم میں آیا ہے اور علم کو باعث عزت و جہا اپنا بنایا ہے پس اُس کی مانند نہیں ہوگا اور معروف کرخیؒ سے روایت کرتے ہیں کہ کہا کسی آدمی کو نہ دیکھا میں نے کہ اُس کی آنکھ میں دنیا کا خطر داؤد طائی رحم سے کمتر ہو کیونکہ تمام دنیا اور اُس کے رہنے والوں کی اُس کے نزدیک کچھ عزت نہ تھی اور فقر کو ہشتم کمال دیکھتے اور ان کے مناقب بہت ہیں اور بعض اُن میں سے شیخ اہل حقائق کے اور جملہ تعلقات سے منقطع ابوالحسن مری بن مفلس سقطی جنید کے ماموں تھے اور جملہ علوم میں اور بالخصوص تصوف میں اُن کی ایک شان عظیم تھی اور جس شخص نے ابتدا میں ترتیب مقامات اور بسط احوال میں خوض کیا وہ یہ ہی تھے اور اکثر عراق کشائخ ان کے مرید ہیں اور انہوں نے حبیب راعی کو دیکھا تھا اور اُن کے ہم نشین رہے اور معروف کرخیؒ کے مرید تھے اور یہ بغداد کے بازار میں سقطہ فروشی کرتے تھے جب بغداد کا بازار جلا ان سے کہا کہ تمہاری دکان جلی کہا میں اُس کے بند سے فارغ ہوا جب دیکھا گیا تو اُس کی دکان نہ جلی تھی اور اُس دکان کے چاروں طرف سے سب دکانیں جل گئیں تبیں جب ایسا دیکھا جو کچھ رکھتا تھا فقیروں کو دیا اور تصوف کا طریق اختیار کیا اُن سے پوچھا کہ اتہدار حالت کیونکر تھی کہا ایک روز حبیب راعی میری دکان پر آئے میں نے ٹوٹی روٹی اُس کو دی کہ فقیروں کو دے مجھ سے کہا خیر کہ اللہ اور اُن سے منقول ہے کہ **اللَّهُمَّ مَهْمَا عَدَّ تَبْنِي بِهِ مِنْ شَيْءٍ فَلَا تُعَذِّبْنِي بِهِ إِلَّا بِحُجَابٍ**



یعنی بار خدا یا اگر مجھے تو عذاب دینا چاہتا ہے تو مجھے حجاب کی ذلت کا عذاب نہ کر  
 اس واسطے کہ جب تجھ سے مجھ پر حجاب نہ ہو گا تو نیر و مشاہد سے عذاب اور بلا مجھ پر  
 آسان ہوگی اور جو تجھ سے مجھ پر رہوں گا تو نیر و مشاہد سے عذاب اور بلا مجھ پر  
 ہوگی پس جو بلا کہ مشاہد میں آسان ہو بلا نہ ہو لیکن وہ نعمت بلا ہوگی جو حجاب میں ہو  
 اور دوزخ میں کوئی عذاب سخت زیادہ حجاب سے نہیں ہے کیونکہ اگر دوزخ میں دوزخ  
 والے خداوند تعالیٰ کے دیوار کو مشاہد کرتے تو مومن اور عاصی ہرگز بہشت کو یاد نہ کرتے  
 کیونکہ حق تعالیٰ کا دیدار اُن کو اس قدر خوشی دیتا کہ نن کی بلا اور کابلہ کے عذاب سے  
 خبر نہ رکھتے اور بہشت میں کوئی نعمت کامل زیادہ دیدار سے نہیں ہے۔ اگر وہ سب  
 نعمتیں اور سوغتی ان کی بہشتیوں کو حاصل ہونیں اور یہ لوگ خداوند تعالیٰ سے مجھ پر  
 ہوتے ہلاکت اُن کے دلوں سے باہر آتی ہیں خداوند تعالیٰ کی سنت یہ ہے کہ ہر  
 حال میں دوستوں کا دل اپنے ساتھ بنا رکھے تو تمام مشقت اور ریاضت اور بلا میں اُسکو  
 شریعت کیساتھ کھینچ سکتے ہیں لاجرم اُس وقت میں ان کی دعائیں ایسی ہونگی کہ ہم  
 سب عذابوں کو نیرے حجاب سے دوست زیادہ رکھتے ہیں جبکہ تیرا جمال ہمارے  
 دلوں پر مشکوف ہو واللہ اعلم۔ اور بعض اُن میں سے مایہ زہد و تقویٰ ابو علی  
 شافعی بن ابراہیم الازدی قوم کے عزیز اور اُن کے مقتدا تھے اور حیلہ علوم شرعی  
 اور معالیٰ اور حقیقی کے عالم تھے اور ان کی تصانیف فنون میں بہت ہیں آپ نے  
 بہت سے مشائخ کو دیکھا تھا اور اُن کے ساتھ ہم صحبت ہے اور اُن سے منقول  
 ہے کہ کہا جعل اللہ اهل طاعته احياء في ممايتهم و اهل المعاصي امواتا في حيويتهم  
 یعنی خداوند تعالیٰ نے اپنی اہل طاعت کو اُن کے مرگ کے حال میں زندہ کیا اور معصیت  
 والوں کو اُن کی زندگی کے حال میں مردہ کیا یعنی اطاعت والا اگر چہ مردہ ہو زندہ ہے  
 کیونکہ ملائکہ اُس کی طاعت پر آفرین کرتے ہیں قیامت تک پس فنا مرگ میں باقی ہو



جزا کی بقا کے ساتھ اور بیان کرتے ہیں کہ ایک پیر نزدیک آپ کے آیا اور کہا ایہا شیخ میں نے گناہ بہت کئے ہیں تو یہ کرنا چاہتا ہوں اُس نے کہا کہ تو دیر میں آیا پیر نے کہا نہیں جلد آیا میں نے کہا کس واسطے کہا جو کوئی مرگ سے پہلے آوے اگرچہ دیر میں آیا جلد آیا ہو اور کہتے ہیں کہ اُن کی تو یہ کی ابتدا یوں تھی کہ ایک سال بلخ میں قحط پڑا تھا اور آدمیوں نے ایک دوسرے کو کہا یا اور سب مسلمان غمگین تھے ایک غلام کو دیکھا کہ بازار میں ہنستا تھا اور خوشی کرتا تھا آدمیوں نے کہا کہ کیوں ہنستا ہے کیا تجھ کو شرم نہیں آتی کہ مسلمان غم میں پھنسے ہوئے ہیں تو ایسی خوشی کرتا ہے اُس نے کہا مجھ کو کچھ غم نہیں ہے میں اُس شخص کا غلام ہوں کہ جس کے ایک گاؤں ہر شقیق نے کہا یا خدا یا یہ غلام ایک خواجہ کے سبب جو ایک گاؤں رکھتا ہے اس قدر خوشی کرتا ہے اور تو مالک الملوک ہے اور ہماری روزی قبول کی ہوئی ہے اور ہم نے اس قدر اندوہ دلہرا اختیار کیا ہے دنیا کے فغل سے رجوع کیا ہے اور حق کے طریق پور کرنے شروع کئے اور نیز ہر گز روزی کا غم نہ کھاتے اور ہمیشہ کہتے کہ میں شاگرد ایک غلام کا ہوں اور جو کچھ پایا میں نے اُس سے پایا اور یہ کہنا اُن کی عاجزی تھی اُن کی مناقب بہت ہیں جو مشہور ہیں اور بعض اُن میں سے اپنے وقت کے شیخ اور طریق حق کے مجدد ابولیمان عبدالرحمن بن عطیہ الدارانی رحمہ اللہ قوم تھے اور سخت مجاہد دل اور ریاضتوں کے ساتھ آپ مخصوص تھے اور علم وقت کے عالم تھے اور آفات نفس کی معرفت حاصل تھی اور ان کے معاملات اور حفظ قلوب اور رعایت جوارح میں کلام لطیف ہیں اور ان سے روایت ہے اِذَا غَلَبَ الْجَوَاعُ عَلَى الْخَوْفِ فَسَدَ الْوَقْتُ جِبَ رَجَاءُ خَوْفٍ بِرِغَالٍ ہو وقت شوریدہ ہو اس واسطے کہ وقت رعایت حال کے ہو اور بندہ اُس وقت تک حال کیواسطی ہو کہ اُس کو خوف غالب ہو اور جب وہ چاہے کہ تارک الرعایت ہو اس کا وقت فاسد ہو اور اگر خوف



رجا پر غلبہ کرے اُسکی توجید باطل ہو اس سبب کہ غلبہ خوف کا تا اُمید می سے ہو  
 اور تا اُمید می حق سے شرک ہو پس توجید کی صحت بندہ کی اُمید میں ہے اور حفاظت  
 وقت کی خوف کے صحت میں اور جو دونوں برابر ہوں دونوں محفوظ رہیں اور بندہ  
 توجید کی حفاظت سے مؤمن ہو اور وقت کی حفاظت سے مطیع اور رجا کا تعلق صرف  
 مشاہد سے ہو کیونکہ اُس میں جملہ اضطراب ہے اور مشاہد مجاہد کی اُرت ہو اور  
 یہ بات اس طور پر ہو کہ تمام اُمید بین اُمید می سے ظاہر ہوں اور جو کوئی ایسا کردار کے  
 سبب فلاح سے نا امید ہو وہ تا اُمید می اُس کو نجات اور فلاح اور کرم حق تعالیٰ سے  
 ماہ دکھلا دی اور خوشی کا دروازہ اُس پر کھولے اور اس کے دل کو طبیعت کی آفتوں سے  
 دھو دی اور تمام اسرار ربانی اُس پر مکشوف ہوں حضرت احمد بن ابی الحواریؓ کہتے ہیں  
 ایک رات خلوت میں نماز پڑھتا تھا اور اُس وقت میں جھکوا آرام بہت تھا اور دوسرے  
 روز ابوسلیمان سے میں نے کہا اُنہوں نے کہا اَلْضعیف مَرُوہی کہ ابھی تک خلق تیرے  
 آگے ہو اور دو جہان میں کسی چیز کو وہ خطر نہیں ہے کہ بندہ کو حق سے باز رکھ سکے اور  
 جب کسی عروس کو جلوہ دین خلق کے سامنے اس واسطے کہ تمام خلق اُس کو دیکھے اور  
 خلق کے دیار سے اُس کو عزت زیادہ حاصل ہو لیکن اُس نے چاہے کہ اپنے مقصود کو سوا  
 کسی کو دیکھے کیونکہ غیر کے دیکھنے سے اُس کو ذلت ہو اگر تمام مخلوق مطیع کی طاعت  
 کی عزت دیکھے اُس کو نقصان نہ دیوے اور اگر وہ اپنے حسن طاعت کو دیکھے ہلاک  
 ہو عباداً باللہ بعض اُن میں سے متعلق درگاہ رضا اور پروردہ علی بن موسیٰ الرضاؑ  
 ابوالمحفوظ معروف بن فیروز الکرمیؒ ہیں جو قدما اور سادات مشائخ سے تھے اور مدائنی  
 میں مشہور تھے اور پرہیزگاری میں معروف اور ان کا ذکر اس ترتیب سے پہلے چاہئے  
 تھا لیکن میں نے دو شخصوں کے موافق ایک صاحب نقل دوسرے صاحب تصرف  
 میں اس جگہ تحریر کیا ہے ایک اُن میں سے شیخ متبرک ابو عبد الرحمن السلمیؒ ہیں کہ اُسکی



کتاب اس ترتیب سے ہوا اور دوسرے اُستاد امام ابو الفاسم القشیریؒ ہیں کہ اُس کی  
سو کتابوں میں ان کا ذکر اسی طور سے ہوا اور اس جگہ پر ثابت کیا میں نے اس سبب  
سے کہ وہ اُستاد حضرت سری سقطی اور حضرت داؤد طائی کے تھے رحمہم اللہ تعالیٰ  
اور ابتدا میں بیگانہ تھے آپ علی بن موسی الرضا کے مائتہ پر اسلام لائے اور  
اُن کو یہ بہت عزیز تھے اور ستودہ اور ان کے مناقب و فضائل بہت ہیں۔ اور  
فنون علم ہیں جو م کے پیشوا تھے اور اُن سے روایت ہے کہ کہا لَفُتَيَانِ ثَلَاثُ عَلَامَاتٍ  
وَفَاءٌ بِمَا خَلَّافَ وَ مَدْحٌ بِمَا جُودٌ وَعَطَاءٌ بِمَا سَوَّالٍ یعنی جو ان مروون کی علامت  
تین چیز ہوں ایک وفائے خلاف اور دوسرے جود کے بغیر تعریف اور تیسرے بخشش بے  
سوال کے لیکن وفائے خلاف کے وہ ہو کہ عہدیت کے زمانہ میں بندہ مخالفت اور مصیبت  
اپنے اوپر حرام رکھے اور تعریف بے بخشش کے وہ ہو کہ کسی آدمی کو بغیر دیکھے اچھا  
کھے اور بخشش بے سوال کے وہ ہو کہ جو ہستی ہو عطا میں تمہیز نہ کرے اور جو حال  
کسی کا معلوم ہو اُس کو سوال کا محتاج نہ کرے اور یہ سب ایک خلق سے دوسری خلق کے  
ساتھ ہو اور سب مخلوق تینوں صفتوں میں عاریت ہیں اور یہ تینوں صفتیں حق تعالیٰ  
عزوجل کی ہیں اور اُس کا فعل بندوں کے ساتھ اور اُس کی تحفہ تحقیق کے طور پر ہوا  
کیونکہ دوستوں کی وفا کے ساتھ خلاف نہیں ہے پس جب قدر یہ اپنی وفا میں خلاف  
کریں اور وہ اُس کی جگہ لطف زیادہ کرے اور اُس کی وفا کی علامت یہ ہے کہ  
ازل میں بغیر نیک فعل کے بندہ خاص کو پناہ آج وہ فعل بد کے سبب  
اُس کو نہ نکالے اور مرح بے بخشش سوئے اُس کے کوئی نہ کرے کہ وہ محتاج بندہ  
فعل کا نہیں ہے اور بندہ کی اُس کے تھوڑے فعلوں سے تعریف کرے۔ اور  
عطا بے سوال کے سوا اُس کے نہ دے کیونکہ وہ کریم ہوا اور ہر ایک کا حال جانتا ہے  
اور ہر ایک کا مقصود بدون اُس کے سوال کے حاصل کرے پس جبکہ خداوند تعالیٰ



بندہ کو بزرگ کرے اور اپنے قرابت کے ساتھ مخصوص کرے اور اُس کے ساتھ یہ تینوں  
 معاملے کرے اور وہ کوشش کے ساتھ بمقدار امکان اپنا معاملہ خلق کے ساتھ یہی  
 کرے تو اُس وقت اُس کا نام فتوت رکھیں اور فقیہان کے زمرہ میں اُس کا نام  
 لکھا جائے اور یہ تینوں صفت ابراہیم پیغمبر کی تھیں صلوات اللہ علیہ حقیقت پر انشاء  
 اللہ اپنی جگہ پر بیان کرونگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور بعض اُن میں سے عابدوں کی  
 زینت اور زاہدوں کے جمال حضرت ابو عبد الرحمن حاتم بن عثمان الاصم رحمہ اللہ کے  
 محتشموں میں سے ہوئی ہیں اور خراسان کے اگلے مشائخوں میں سے اور شیعہ کے مرید  
 تھے اور احمد خضرویہ کے استاد ہیں اور اپنے تمام حالات میں ابتدا سے انتہا تک  
 صدقِ خلاف ایک قدم نہ رکھا تھا یہاں تک کہ جنیدؒ نے کہا صَدِّيقُ زَمَانِنَا حَاضِرُ  
 الْاَصَمِّ اور اُن کا کلام عالی ہے آفات نفس کی رویت اور رعونات طبع کی  
 باریکیوں میں اور علم معاملات میں اُن کی تصانیف مشہور ہیں اُس سے روایت ہے  
 کہ کَمَا الشَّهْوَةُ ثَلَاثَةٌ شَهْوَةٌ فِي الْاَكْلِ وَشَهْوَةٌ فِي الْكَلَامِ وَشَهْوَةٌ فِي النَّظَرِ وَالْحَفْظُ  
 الْاَكْلُ بِاللِّقَّةِ وَالتَّلَاسُّنُ بِالصِّدْقِ وَالتَّظَرُّ بِالْعَبَسَةِ يَعْنِي شَهْوَتَانِ هُنَّ اِحْدَى  
 کھانے میں دوسری گفتار میں تبسری دیدار میں اپنے کھانے کو ساتھ ہاؤر رکھنے اور  
 خداوند پر بھروسہ کرنے کے نگاہ رکھ اور زبان کو سچ بولنے کے ساتھ اور آنکھ کو عبرت کے ساتھ  
 دیکھنے سے پس جو کوئی کھانے میں توکل کرے شہوتِ اکل سے رہائی پاویگا حقیقتاً  
 اور جو کوئی زبان سے سچ بولے شہوتِ زبان سے رہائی پاوے اور جو کوئی چشمِ راست  
 سے دیکھے آنکھ کی شہوت سے چھوٹ جاوے اور حقیقت توکل کے راست جاننے  
 سے ہو اور روزی دینے کو یقین رکھے اُس وقت اپنی راستی اور دانش پر عبادت  
 کرے اُس وقت راستی سے اپنی معرفت کو دیکھے تاکہ اکل اور شرب اُس کا سوائے  
 دوستی کے نہ ہو اور اُس کی عبادت سوائے وجہ کے نہیں اور نظر سوائے مشاہدہ



کے نہیں ہیں جمع راست جانے حلال کھانے جب تک کہ ذکر کرے اور جب  
 راست دیکھے اُس کو دیکھے اس سبب کہ دیا ہوا اُس کا سوا اُس کی دوستی  
 کے کھانا حلال نہیں ہے اور اٹھارہ ہزار عالم ہیں اُس کے ذکر کے سوا کسی کا ذکر  
 جائز نہیں اور موجودات میں اُس کے جمال و جلال کے سوا نظر کرنا جائز نہیں ہوا  
 جو کچھ اُس نے لو اُسکی دوستی میں کھائے تو شہوت نہ ہو اور جو اُس سے کھے  
 تو اُس کی دوستی میں کہو شہوت نہ ہو اور جو اُس کے فعل کو دیکھے تو اُس کی دوستی  
 میں دیکھ شہوت نہ ہو اور پھر جو اپنی خواہش کے موافق کھاویگا اگرچہ حلال میں شہوت  
 ہو اور جو اپنی خواہش سے کہے تو اگرچہ ذکر ہو اور دروغ اور شہوت نہ ہو اور جب اپنی  
 خواہش سے دیکھے تو اگرچہ استدلال کرے بال اور شہوت ہو واللہ اعلم اور بعض اُن  
 میں سے امام مظلومی اور بن عم البتئی ابو عبد اللہ بن اور بن الشافعی اپنے وقت کی بزرگوں  
 سے ہوئی ہیں اور سب علموں میں امام شہو ہیں اور مردانگی اور پیرگاری میں اُن کے  
 مناقب مشہور ہیں اور اُن کا کلام عالی تھا اور امام مالک کے شاگرد تھے اور مدینہ میں  
 رہتے تھے جب عراق میں آئے اور محمد بن الحسن کیساتھ اختلاف کیا اور ان کی طبیعت  
 میں گوشہ نشینی کا ارادہ رہنا تھا اور اس طریق کی تحقیق کو ڈھونڈتے رہتے تھے۔  
 یہاں تک کہ ایک گروہ اُن کے پاس جمع ہوا اور اُن کی بیعت کی اور احمد بن حنبل  
 ان سے تھے اپنی ہر حال میں محمود الخصال تھے اور ابتداء حال میں منصور سے اُن کے  
 دل میں ایک مخالفت رہتی تھی یہاں تک کہ سلیمان راعی کو دیکھا اور اُن سے  
 قربت کی اور اُس کے بعد جس جگہ کہ جاتے طلبکار حقیقی کہتے اور اُن سے روایت  
 ہے اِذَا دَايَيْتَ الْعَالِمَ لَتُغْلِبَ بِالرَّحْمَةِ وَالْقَادِرِ لَكُنْ يَجِبُ مِنْهُ شَيْءٌ يَعْنِي جِب  
 کسی عالم کو دیکھے تو کہ خص و تاویلات میں مشغول ہو پھر گزرا اُس سے کوئی شے نہ آئے  
 یعنی علماء ہر قسم کی مخلوق کے پیشوا ہیں جائز نہ ہو کہ کوئی ان سے آگے قدم رکھے کسی حالت



میں اور حق کی راہ میں سوائے اختیار کے اور بغیر مجاہدہ کے کوئی نہیں جاسکتا اور علم کی خوشنیں  
 طلب کرنا کام اُس آدمی کا ہو جو مجاہدہ سے بھلے اور چاہے کہ آپ کو تخفیف اختیار  
 کرے پس رخص طلب کرنا درجہ عوام ہوتا کہ شریعت کے دائرہ سے باہر نہ ہو ورنہ  
 اور مجاہدہ قبول کرنا درجہ خواص کا ہوتا کہ نمرہ اُس کا رتیر میں ہیں اور علما خاص ہیں  
 جبکہ خاص کو درجہ عام پر رضامندی ہو اُس کے کچھ نہ ہو ورنہ رخص طلب کرنا  
 سبک رکھنا فرمان حق کا ہو اور حق کے دوست علما ہیں اور دوست دوستوں کے  
 حکم کو سبک نہ رکھیں اور اذن درجہ کو اُس کے اختیار نہ کریں اور اس میں اختیار کریں  
 اور ایک شخص مشائخوں میں سے روایت کرتے ہیں کہ ایک رات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو خواب میں دیکھا کہ یا رسول اللہ تم سے مجھ کو روایت پہونچتی ہے کہ خدائی عزوجل  
 کی زمین میں اولیاء اور اوتاد اور ابرار ہیں فرمایا اُس راوی نے جو خبر مجھ سے تجھ کو  
 پہونچاتی ہے وہ صحیح پہونچاتی ہے کہا میں نے یا رسول اللہ پس چاہے کہ ان میں کسی  
 کو دیکھوں فرمایا محمد بن ادریس ایک ان میں سے ہے اور ان کے مناقب اس کے  
 سوا بہت ہیں اور بعض اُن سے شیخ سنت اور قاسم اہل بدعت ابو محمد بن حنبل  
 ہیں جو مخصوص تھے پر سیرگاری اور تقویٰ میں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث  
 کے حافظ تھے جو بڑے مشائخوں سے متنبہین رہے مثل ذوالنون مصری اور بشیر الحافی  
 اور سری السقطی اور معروف الکرنجی وغیرہ کی اور آپ کی کرامتیں ظاہر اور آپ کی  
 سمجھ بہت درست تھی اور وہ جو اجل متشہدان سے تعلق ظاہر کرتے ہیں ان پر  
 افترا ہے اور موضوع اور وہ ان سے بری ہیں اور ان کو دین کی اصولوں میں اعتقاد  
 ہے اور ان کا مذہب سب عالموں کو پسند ہے اور جبکہ معتزلہ نے بغداد پر غلبہ کیا اور  
 کہا کہ اس کو تکلیف دینا چاہئے تاکہ قرآن کو مخلوق کھو بولے اور کمزور تھے اُن کے  
 ماتھے غفابین پر پہونچے اور ہزار تازیانے ماسے کہ قرآن کو مخلوق کھو آپ نے نہ کہا



اور اس درمیان میں ان کا ازار بند کھل گیا اور ان کے ہاتھ بندھے ہوئے تھے پس دو ہاتھ  
دوسرے جنب سے پیدا ہوئی اور اسکا ازار بند باندھا جب یہ برہان آپکی دیکھی تو انہوں نے  
چھوڑ دیا اور نیز اس زخم میں فرمان حق پایا اور ان کے اخیر زمانہ میں ایک قوم ان کے  
پاس آئی اور کہا تو کیا کہتا ہے اس قوم کے حق میں جس نے تجھ کو مارا کہا کیا کہوں خدائے  
واسطے مارا انہوں نے جانا کہ میں باطل پر ہوں اور دے حق پر ہیں اور میں قیامت  
میں تنہا زخم کے سبب ان سے دشمنی نہیں کروں گا اور ان کے کلام عالی ہیں  
معاملات میں اور اگر جو کوئی ان سے مسئلہ پوچھتا اور اگر معاملات ہوتی جواب  
کہتا اور اگر خفایق سے ہوتا بشر حافی کے حوالہ کرتے چنانچہ ان سے منقول ہے کہ ایک روز  
ایک شخص آ یا اور کہا مَا الْاِخْلَاصُ عَالِ الْاِخْلَاصِ هُوَ الْاِخْلَاصُ مِنْ اَفَاتِ الْاَعْمَالِ  
یعنی اخلاص کیا ہے کہا اعمال کی آفتوں سے خلاص پانا یعنی منیر اعمال ہے یا سو کہا تو کل  
کیا ہے کہا خدا سے غرور جل پر اپنی روزی پہونچانے میں یقین رکھنا کہا رضا کیا ہے  
کہا اپنے کاموں کو اللہ تعالیٰ کی سپرد کرنا کہا محبت کیا ہے کہا یہ بات بشر حافی سے  
ور یافت کر جینک وہ زندہ ہے میں اس کا جواب دوں گا اور احمد بن حنبل ہر ایک حال  
میں متحن تھے زندگی کے وقت میں معتزلہ کی طعن سے اور وفات کے وقت میں  
شہبہ کی تہمت اور وہ اس سے بری تھے اور چونکہ بعض اہل سنت الجماعت ان کے حال سے واقف  
نہ ہوئے ہیں ان کو تہمت لگاتے ہیں اور بعض ان میں سے سرحد وقت ابو الحسن احمد بن ابی الجواری منجلیہ  
مشائخ شام کے تھے یہاں تک کہ حضرت جنید نے ان کے حق میں احمد بن ابی الجواری دیکھا تھا شام انکا  
کلام اور اشارات لطیف ہیں طریقت کے علم میں اہل روایات صحیح پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل وقت کا  
رجوع ان کی طرف تھا ان کے واقعات میں اور یہ ابوسلیمان دارانی کے مرید تھے  
اور سفیان عیینہ اور مروان بن معاویہ انفاری کی صحبت پائی تھی اور سیاحی کی تھی اور  
ہر ایک سے ادب اور فائدہ حاصل کیا تھا اور ان سے روایت ہے اَللّٰهُ نَبَا مَرْبَلَةٌ



وَجَمْعُ الْكَلَابِ وَأَقْلُ مِنَ الْكَلَابِ مَنْ عَكَفَ عَلَيْهَا فَاتَّ الْكَلْبُ بِأَخْذٍ مِنْهُ لِحَاظَتِهِ  
وَيَنْصَرِفُ وَالْمُحِبُّ لَهَا لَا يَنْزِلُ عَنْهَا وَلَا يَتْرُكُهَا بِحَالٍ يَعْنِي دُنْيَا مُزِيلَةً هِيَ أَوْ كُتُوبُ  
كَجَمْعِ هَوْنِكِي جَلَمٌ هِيَ أَوْ كُتُوبٌ سَبَّحَتْ كَمُ هُوَ وَهُوَ شَخْصٌ كَمُ هُوَ دُنْيَا مَسْهُونَ كَمُ هُوَ  
اس واسطے کہ کتاب مزیلہ سے حاجت اپنی روا کرے اور سیر ہو اور لوٹ جائے اور دستار  
دنیا کا ہرگز دنیا سے نہ لوٹے اور نہ اُس کو ترک کرے اور یہ شخص حقیقہ ہوگا اُس جو انہرو  
کے نزدیک جس نے دنیا کو مزیلہ سمجھا اور اُس کے رہنے والوں کو کُتُوب سے بہت کم  
رکھا اس سبب کہ کتاب اپنا حصہ مزیلہ سے لیو و ملا جاوے لیکن اہل دنیا جمع کرنے  
کے خیال میں اور اُس کی محنت میں بیٹھے رہیں اور ہرگز نہ پھر میں اور یہ سب غلطیوں  
انہات دنیا سنی کے انقطاع کی اور دنیا والوں سے اُس کے منہ پھیرنے کی ہیں اور  
خاصہ طریقہ والوں کو دنیا سے قطع تعلق کرنا ایک محل خوش اور روضہ خرم سے او  
ابتدا میں علم کی طلب کی اور اماموں کے درجہ پر پہنچا اُس وقت اپنی اُن کتابوں کو اٹھایا  
اور دریا میں ڈبو دیا اور کہا الذَّلِيلُ أَنْتَ أَقْصَا الْأَشْتَغَالِ بِالدَّلِيلِ بَعْدَ الْوُصُولِ إِلَى الْمَدَائِلِ  
مَحَالٌ يَعْنِي تُوہما کہ واسطے ایک اچھی دلیل اور راہ بری ہے اور مقصود پر پہنچنے  
کے بعد دلیل کے ساتھ مشغول ہونا محال ہے کیونکہ دلیل اُس وقت تک چاہئے  
کہ مرید راستہ میں ہو جب پیشگاہ ظاہر ہو اس وقت راہ نما کو کیا تعلق ہو اور شاخوں  
نے کہا ہے کہ یہ بات سکر کی حالت میں ہو اور اس راہ میں اُس نے کہا وَصَلْتُ فَقَدْ وَصَلْتُ  
پس پہنچا جو پہنچتا باز رہنا ہو پس شغل شغل ہو اور فراغت فراغت اور اصول  
اصول شغل و فراغت میں ایک نسبت ہے کہ یہ دونوں صفت بندہ کی ہو اور وصل  
اور فصل اور عنایت حق اور اداوت ازلی اُس کے شغل و فراغت بندہ میں حاصل نہو۔  
اور ملازمت قرب اور مجاوت اُس پر ناجائز ہو اور اُس کا وصل بندہ کی بررگی اور  
اُس کا ہجر اُس کی امانت اور اُس کی صفتوں کا تغیر جائز نہیں اور میں جو علی بن عثمان الجلابی



کہتا ہوں کہ اُس پیر بزرگ کے لفظ وصول میں احتمال ہے کہ مراد وصول سیراۃ حق ہو  
 اس واسطے کتابوں میں راہ حق سے مراد یہ ہے کہ جب طریق واضح ہو عبارت منقطع  
 ہو کیونکہ عبارت کو اس قدر قوت نہ ہو کہ غلبت میں مقصود ہو اور جب مشاہد حاصل ہو  
 عبارت متلاشی ہو اور جو صحت معرفت میں ہو تو نور یا بین گوئی ہوں کتابوں کی عبارت  
 اولیٰ زیادہ کہ ضائع ہو اور متانجوں میں سے سوائے سب سے یہ ہی کیا مانند  
 شیخ المشائخ ابو سعید فضل اللہ بن محمد المہینی وغیرہ کی جنہوں نے اپنی کتا میں  
 دھوڈالیں اور ایک گروہ نے تقیید کی اور تحقیق اُن لوگوں نے اُن سے چاہا کہ تعلقات  
 کو قطع کریں اور انتفات کو ترک اور سو اُحق کے ہر چیز دل فارغ ہو اور یہ بات ماسوا  
 اللہ سے ترک توجہ اور فراغت دل کیلئے ہو اور یہ ابتداء فی سکر ہے اور بچپن کو سوا  
 درست نہیں ہے اس واسطے کہ مکان پر پہنچنے والی کو دونوں جہان کا جابینہیں ہوتا تو کاغذ کیا  
 حجاب کریگا لیکن اس نے کہ کہا کتاب مصونسے مراد نفی عبارت تحقیق معنی سے ہے  
 جیسا کہ ہم نے کہا پس زیادہ اولیٰ یہ ہے کہ جو کچھ کتاب میں لکھا ہے زبان سے منفی  
 ہو اور زبان پر عبارت جاری اور عبارت عبارت سے اولیٰ زیادہ نہ ہو اور مجھ کو  
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ احمد ابن ابی الحواری نے اپنی حال کے غلبہ میں نہ سنا اور  
 اپنے حال کی شرح کاغذ پر لکھی جب بہت ہو گیا تو اُس کا اہل نہ پایا جو شہرت دینی  
 پانی میں ڈبو دیا اور نیز احتمال ہوتا ہے کہ اُن کے پاس کتابیں بہت جمع ہو گئی تھیں  
 جو وارد و معاملات میں کام سے باز رکھتی تھیں اور مشغول کرتی تھیں پس شغل اپنے  
 سامنے سے دور کیا اور فراغت دل کی معنی کے واسطے تلاش کی اور عبارت کو  
 ترک کیا واللہ اعلم۔

اور بعض اُن میں سے سرہنگ جو ان مردان اور آفتاب خراساں ابو حامد احمد  
 ابن خضر و بنہ البلیخی تھے جو علو حال اور شرف وقت میں مخصوص تھے یعنی زبانہیں



قوم کے منتقد تھے اور عام و خاص کے پسندیدہ طریق ملامت کا برہنہ اور کپڑے لٹکریوں  
 کی مثل پہنتے اور فاطمہ جو ان کی بی بی تھی جو طرفیت میں ایک بڑی خان رکھتی تھیں۔  
 اور وہ امیر بلخ کی لڑکی تھی جب ان کو تو یہ کا ارادہ دل میں پیدا ہوا تو اہل کے پاس ایک  
 آدمی کو بھیجا کہ مجھ کو میرے باپ سے مانگ اُس نے قبول نہ کیا اور دوسری بار ایک آدمی کو  
 بھیجا اور کہا اے احمد میں تجھ کو مردانہ زیادہ اس کے جانتی تھی کہ حق کی راہ میں ایک  
 عورت کا راہ پر ہونہ راہ قطع کرنے والا پس احمد نے ایک آدمی کو بھیجا اور اُس کے  
 باپ سے اُس کو مانگا باپ نے بطور ترک کے اُس کو احمد بن خضر و یہ کو دیا اور  
 فاطمہ نے دنیا کے شغل و مشغلہ کو ترک کر دیا اور بطور عزت کے احمد کے ساتھ ہم نشین ہوئیں  
 اور احمد کو بانیہ کی زیارت کا قصد ہوا اور فاطمہ ان کے ہمراہ ہوئیں جب بانیہ کے  
 رو برو آئے منہ پر سے نقاب کو اٹھا دیا اور ان سے گستاخانہ کلام کرنے لگیں۔ پس  
 احمد اس بات سے متعجب ہوئی اور ان کے دل پر غیرت غالب ہوئی کہا اے فاطمہ  
 یہ کیا گستاخی تھی کہ بانیہ کے ساتھ کی تو نے پس مجھ کو معلوم ہونا چاہیے فاطمہ نے کہا اے  
 کہ تو میری طبیعت کا محرم ہے اور وہ میری طرفیت کا محرم پس تجھ سے خواہش کے  
 ساتھ اور اُس سے خدا کے واسطے معاملہ ہے اور کہا اس بات پر دلیل یہ ہے کہ وہ  
 میری صحبت سے بے نیاز ہے اور تو میری طرف محتاج ہے یہاں تک کہ وہ ہمیشہ  
 ابو نیریہ کے ساتھ گستاخ رہتی ایک روز فاطمہ کے ہاتھ پر بانیہ کی نظر پڑی ہندی  
 لگی ہوئی تھی کہا اے فاطمہ ہاتھ پر ہندی تو نے کیوں لگائی فاطمہ نے کہا اے بانیہ  
 جیسا کہ تو نے میرا ہاتھ اور ہندی کو نہ دیکھا تھا مجھ کو تیرے ساتھ انبساط تھا۔  
 اب میری آنکھ مجھ پر پڑی ہماری صحبت حرام ہوئی اور اُس جگہ سے واپس آئی۔  
 اور نیشاپور کو لوٹ گئے اور مقام کیا نیشاپور والے اور وہاں کے مشائخ احمد کے ساتھ  
 خوش رہتے تھے اور جب یحییٰ بن معاذ الرازی نیشاپور میں آئے جو بلخ کا قصد رکھتے



تھے تو احمد نے چاہا کہ اُس کی دعوت کرے پس فاطمہ سے اس کا مشورہ کیا کہ مجھے کی دعوت  
 کو کیا چاہئے اُس نے کہا اتنی گائے اور بکری چاہئے اور چندیں حواج اور تو اہل اور  
 اتنی شمع اور عطر اور باوجود ان کے بیس گدھے بھی چاہیں احمد نے کہا گدھوں کو مارنا  
 کیا معنی کہا جو ایک کریم گھر میں کریم کے ہمارے اوسے تو محمد کے کشتوں کو بھی اُس سے  
 خیر ہو اور ابو یزید نے کہا ہے مَنْ أَسَادَا أَنْ يَنْظُرَ إِلَى سَرَجٍ مِنْ التَّجَالِ فَجُودٌ نَحْتِ  
 لِبَاسِ التَّسْوَانِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا يَعْنِي جَوْشَنُ چاہے کہ مرد کو دیکھے  
 پوشیدہ عورتوں کے لباس میں اُس کو چاہئے کہ فاطمہ کو دیکھے اور ابو حفص صداد کہتے  
 ہیں كَوْلَا أَحَدُ ابْنِ خَفَرٍ وَبَدْرٍ مَظْهَرِ الْفَتْوَى يَعْنِي اگر احمد ابن خضر ویتہ نہ ہوتے  
 تو فتوت اور مروت پیدا نہ ہوتی اور اُس کا کلام عالی اور انفس مہذب ہے اور  
 تصانیف مشہور ہیں جو ہر فن معاملات و آداب اور نکات سے ظاہر ہیں خفایق ہیں  
 اور اُس سے منقول ہے کہ کہا الطَّرِيقُ وَارِضٌ وَالْحَقُّ لَا يَحِيْرُ وَالسَّاعِي قَدْ أَسْمَعَ فَمَا  
 التَّخَيُّرُ بَعْدَ هَذَا مِنَ الْعَمَلِ يَعْنِي راستہ ظاہر ہے لا رَحَقْ آشکارا اور نگاہ بان سنا  
 و یا ہیں اس جگہ میں خیر سوائے بنیائی کے نہو یعنی یہ ڈھونڈنا خطا ہے جو راہ  
 حق مانند آفتاب کے روشن ہے تو آپ کو ڈھونڈنا کہاں ہے نو جو پاوے راہ  
 کے سرے پر آوے تو کیونکہ حق زیادہ ظاہر اُس سے ہے کہ طلب طالب کے تخت  
 میں آوے اور اُس سے منقول ہے کہ کہا ابی درویشی کو پوشیدہ کر یعنی خلق  
 سے مت کہہ کہ میں فقیر ہوں تاکہ بھید نیر آشکارا نہو وے کیونکہ یہ خدائے  
 تعالیٰ سے ایک کرامت عظیم ہے اور اُن سے روایت ہے کہ کہا ایک فقیر نے  
 رمضان کے مہینہ میں ایک امیر کی دعوت کی اور اُس کے گھر میں سوائے ایک  
 روٹی کے کچھ نہ تھا وہ بھی سوکھ گئی تھی جب امیر لوٹ کر گیا تو پھیلی روپیہ کی اُس کے  
 پاس بھیجی اور کہا بی بی اور کہا یہ سنا اُس کی بی بی کہ اپنا بھید تجھ سے آدمی سے آشکارا کر دے



یا امیروں کی عزت کرے اور یہ اُن کے صدق فقر کی دلیل ہے واللہ اعلم۔  
 اور بعض اُن میں سے امام منوکلان اور برگزیدہ اہل زمان ابو تراب عسکر بن حسین  
 بخشی النعمی جو اجدہ شام خراسان سے تھے اور اُن کے پیشوا اور جو انمروسی اور زہد  
 اور پیر گاری میں مشہور اور اُن کی کرامتیں بہت ہیں اور عجائبات بیشمار کہ جنگل  
 میں دیکھے ہیں اور ہر جگہ پراور بڑے دانامسافران متصرف تھے اور جنگل میں  
 تنہا رہتے تھے ان کی وفات بصرہ کے جنگل میں ہوئی تھی اور چند سال کے  
 بعد ایک جماعت اُن کے پاس پہنچی اور پیروں پر کھڑا ہوا یا یا منہ قبضہ کی طرف اور  
 مرا ہوا اور خشک ہوا اور کوزہ آگے رکھے ہوئے اور عصا ہاتھ میں پکڑے ہوئے  
 اور درندہ کوئی اُس کے آس پاس نہ گیا تھا اور پیروں سے نہ گرا تھا اور اُن سے روایا  
 ہو کہ کہا الْفَقِيرُ قُوَّتُهُ مَا وَجَدَ وَلِبَاسُهُ مَا سَكَنَ وَمَسْكَنُهُ حَيْثُ نَزَلَ يَعْنِي قُوَّتُ فَقِيرٍ  
 وہ جو بے جو ملجائے اور اُس کا لباس وہ ہے کہ جو اُس کو چھپا دے اور اُس میں تصرف  
 نہ کرے اور اُس کے ٹھہرنے کی جگہ وہ ہے کہ جہاں اُن سے اور وہیں منزل کرے اپنی  
 واسطے کوئی جگہ نہ بنا دے اس واسطے کہ ان تین چیز میں تصرف مشغولی ہو اور  
 تمام دنیا ان تین چیز کی بلا میں ہے جب تکلف کریں۔ اور بسبب معاملہ کے ہو لیکن  
 تحقیق کی رو سے فقیر کی غذا وجد ہو اور لباس اُس کا تقویٰ اور مسکن اُس کا غیب  
 اس سبب سے کہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا وَ اِنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ  
 لَا سَقَيْنَاكُمْ مَاءً اَعْدًا اور نیز کہا وَ رِيْثًا وَلِبَاسُ التَّقْوٰی ذٰلِكَ خَيْرٌ اور رسول  
 علیہ السلام نے فرمایا الْفَقْرُ وَ طُنُّ الْغَيْبِ پس جبکہ غذا اور شرب اُس کا شرب  
 قربت سے ہو اور لباس اس کا تقویٰ اور مجاہدہ ہو اور وطن اُس کا غیب ہو۔ تو  
 کیا بات عمدہ ہے۔

اور بعض اُن میں سے لسان محبت و وفازین طریقت و دلا ابو ذکریا عیسیٰ ابن



معاذ الرازمیؒ تھے ان کا حال عالی تھا اور خصلت نیک اور حقیقت رجا میں حق تعالیٰ کے ساتھ پورا قدم رکھتے تھے حضرت حصری کہتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ کے دو پیکے تھے ایک انبیاء سے اور ایک اولیاء سے یعنی یحییٰ بن زکریا علیہ السلام نے خوف کے مقام کو ایسا ادا کیا کہ سب مدعی خوف کی وجہ سے اپنی فلاح سے ناامید ہوئی اور یحییٰ بن معاذ نے رجا کے طریق کو ایسا پورا کیا کہ سب مدعیان رجا کے ماتھے باندھے لوگوں نے کہا یحییٰ بن زکریا علیہ السلام کا حال معلوم ہے اس یحییٰ کا حال کس طور پر ہوا ہے کہا مجھ کو اس طرح پہونچا ہے کہ اُس میں جاہلیت ہرگز نہ تھی اور اُن سے گناہ کبیرہ کوئی نہ ہوا اور معاملات اور اُن کے بڑاؤ میں ایسی پوری انتہا رکھتے تھے کہ کوئی آدمی اُس کی طاقت نہ رکھتا تھا اُس سے ایک نے اصحاب سے کہا ایہا الشیخ تیرا مقام مقام رجا ہے اور تیرا معاملہ خوف والوں کا معاملہ ہے کہا جان اے لڑکے ترک عبودیت گمراہی ہو اور خوف و رجا یہ دونوں ایمان کے رکن ہیں پس محال ہو کہ کوئی شخص کسی رکن کے اختیار کرنے سے ایمان کے رکنوں سے گمراہی میں پڑے اور خائف عبادت کرے سزا کے خوف سے اور امیدوار عبادت کرے وصل کی امید پر یعنی جب تک عبادت موجود نہ ہو نہ خوف درست ہو اور نہ رجا اور جب عبادت حاصل ہو یہ خوف و رجا ایک عبارت ہو اور اُس جگہ کہ عبادت چاہیے عبارت کو فائدہ نہ دیوے اور اُن کی تصنیف بہت ہیں اور نکتے اور اشائے نادر ہیں یہ پہلے ہی آدمی ہیں کہ اس گروہ کے مشائخوں سے خلفاء راشدین کے بعد منبر پر گیا وہ یہ ہی ہیں اور ان کا کلام بہت پیا را ہے اور طبیعت میں رفیق اور سننے میں مزیدار اور اصل میں باریک اور عبارت میں مفید اور اُن سے منقول ہے **الدُّنْيَا دَارُ الْإِسْغَالِ وَالْآخِرَةُ دَارُ الْأَمْوَالِ وَالْإِسْغَالُ حَتَّى يَسْتَقَرَّ بِهِ الْقَلْبُ وَالْأَمْوَالُ إِلَى النَّارِ** یعنی دنیا اشغال کی جگہ ہے اور عقبی خوف کا مقام ہے



اور ہمیشہ بندہ درمیان مشغولی بیم ورجا کے ہے یہاں تک کہ جنت میں فرار پکڑے  
یا دوزخ میں پڑے وہ دل جو اشتغال سے چھوٹ گیا ہو اور احوال سے بیخوف  
ہو اور بہت ان دونوں مقاموں سے بلند ہو اور حق تعالیٰ کے ساتھ مل گیا ہو اور  
مذہب اُن کا یہ تھا کہ امیری کو فقیہی پر برتری دینے اور جب مقام سے میں اپنی فرض  
بہت زیادہ ہو گیا تو خراسان کا قصد کیا جب بلخ میں پہنچے تو وہاں کے آدمیوں نے انکو  
روک لیا وہاں ایک مدت کلام کیا انہوں نے ان کو سونہر درم دے جب آپ لوٹے  
تاکہ فرض سے بری ہوں تو چوروں نے ان کو لوٹ لیا اور وہ سب چاندی چھری لگے  
آپ تنہا نیشاپور میں آئے اور انکی وفات اس جگہ واقع ہوئی اور ہر ایک حال میں آپ  
عزیز خلق تھے اور خلق میں خوبصورت تھے واللہ اعلم

اور بعض اُن میں سے شیخ المشائخ خراسان کے اور نادری زمین و زمان کے حضرت ابو  
حفص عمر بن سالم نیشاپوری الحدادی رہتے جو بزرگان اور سادات قوم سے تھے۔ اور  
جہلم مشائخ کے مہر وچ ابو عبد اللہ میوردی کے صاحب تھے اور احمد خضرویہ کے رفیق  
اور شاہ شجاع کرمان سے اُن کی زیارت کے واسطے آیا اور وہ مشائخ کی زیارت  
کے واسطے بغداد کو گئے عربی زبان نہیں جانتے تھے جب بغداد میں پہنچے۔ تو  
مریدوں نے آپس میں کہا کہ بڑی بُرائی کی بات ہوگی کہ شیخ الشیوخ خراسان کو  
ایک ترجمان چاہیے جو ان کی بات کو سمجھاوے جب شونزیہ کی مسجد میں آئے تو سب  
مشائخ جمع ہوئے اور وہ عربی ایسی فصیح بولتے تھے اُن سے کہ ان کی فصاحت  
سے سب لوگ عاجز ہو گئے اُن سے سوال کیا ما الفتویٰ انہوں نے کہا تم سے ایک  
شخص انتہا کرے اور ایک بات کہے حضرت جنید علیہ الرحمۃ نے کہا الفتویٰ عندی  
لنک الرأیۃ ولسقاط النسبۃ یعنی فتوت میرے نزدیک وہ ہے کہ فتوت کو نہ  
دیکھے تو اور جو کچھ کرے تو اپنے ساتھ اُس کو نسبت نہ کرے کہ میں کرتا ہوں



تو ابو حفص نے کہا مَا أَحْسَنَ مَا قَالَ الشَّيْخُ وَلَكِنَّ الْفُتُوَّةَ عِنْدِي أَدَاءُ الْإِنْصَافِ  
وَتَرَكَ مُطَالِبَةَ الْإِنْصَافِ يَحْضُرُ أَجْحَافٌ جَوْكُ شَيْخٍ نَعَى كَمَا لَيْكُنْ فُتُوتٌ مِثْرُ نَزْوِيكَ انصاف کرنا  
ہے اور انصاف کے طلب کو ترک کرنا ہے حضرت جنید نے کہا تَوَمُّوْا يَا أَصْحَابَنَا فَقَدْ  
ذَادَ أَبُو حَفْصٍ عَلَى أَدَمَ وَرِذْ سِتْرَتِهِمْ يَنْشِئُ مُثْهَوْتُمْ اِی بارانِ من کہ ابو حفص آدم اور اسکی  
ذریۃ سوزیادہ ہونے جو انمردی میں اور کہتے ہیں کہ اُس کی توبہ کی ابتدا یہ تھی کہ ایک کنیزک پر  
شیفتہ ہوا ان سے لوگوں نے کہا کہ نیشاپور کے شہرستان میں ایک یہودی ہر اور  
تیرے اس شغل کے جیلے اُس کے پاس بہت ہیں ابو حفص اُس کے پاس آئے اور اپنا حال  
اُس سے کہہ دیا یہودی نے کہا تجھ کو چالیس روز نماز نہ پڑھنا چاہئے اور کوئی خدا کا ذکر اور نیک  
کام اور نیک نیت دل اور زبان پر نہ لائے تو میں ایک افسوں تجھ کو تباہوں کہ جس سے  
تیری مراد حاصل ہو آپ نے ایسا ہی کیا جب چالیس روز پورے ہوئے تو یہودی نے  
اُس طلسم کو کیا اور اُس کی مراد پوری نہ ہوئی تو یہودی نے کہا بالضرور تجھ سے کوئی کام  
نیک ہوا ہے سوچ کر جواب دے ابو حفص نے کہا میں نے کوئی کام ظاہر باطن  
میں نہیں کیا جو نیک ہو لیکن البتہ ایک مرتبہ راستہ میں آتا تھا اور ایک پتھر پٹا تھا۔ اُس  
کو پاؤں سے پھینک دیا میں نے تاکہ کسی کا پاؤں اُس پر نہ آئے یہودی نے کہا مت  
آرزو کہ اُس خدا کے عزوجل کو کہ تو نے چالیس روز اُس کا فرمان ضائع کیا اور اُس  
نے اس قدر رنج و غم کھیا اُس نے توبہ کی اور یہودی مسلمان ہو کر اُن کے ساتھ  
آہن گرمی کرتا تھا یہاں تک کہ یاورد میں گیا اور ابو عبد اللہ باوردی کو دیکھا۔ اور  
اُن کی ارادت کا عہد اختیار کیا جب نیشاپور میں واپس آئے تو ایک روز بازار  
میں ایک اندھے کو دیکھا کہ قرآن پڑھتا تھا دروازہ کے سامنے اپنی دکان پر آپ  
بیٹھے ہوئے تھے کہ اُس کی سماعت نے آپ پر غلبہ کیا اور آپ آپ سے غائب ہو گئے  
اور ماتھے کو آگ میں رکھ دیا اور بغیر ہوز آنے کے لوہا گرم کھٹی سے باہر لائے جب کہ



شاگردوں نے آپ کو دیکھا تو ہوش اُن کے اُڑ گئے جب ابو حفص اپنے حال میں  
 آئے تو ہاتھ کام سے روک دیا اور دکان پر بھی نہ آئے اور اُن سے روایت ہے  
 یہ کہا کہ کُتُّ الْعَمَلِ ثُمَّ سَجَعْتُ إِلَيْهِ ثُمَّ تَرَكَنِي الْعَمَلُ فَلَمْ يَزِدْ جَعًا إِلَيْهِ عَنِ عَمَلِ سِرِّ هَاتِهِ  
 اٹھایا میں نے اُس وقت اُس کی طرف پھر لوٹا میں پس عمل نے مجھ کو چھوڑ دیا اُس کی طرف میں  
 بھی پھر نہ لوٹا میں اس سبب کہ جو کام کہ اُس کا ترک ساتھ تکلف اور کسب بندہ کے ہو  
 اُس کا چھوڑنا بہتر ہو اُس کے کرنے سے یعنی جملہ الکسب محل آفات ہیں اور اُس معنی کی  
 قیمت ہو کہ جو بے تکلف غیب سے ظاہر ہوا اور جس محل میں کہ ہو اختیار بندہ کا اُس کے  
 ساتھ متصل ہو اور حقیقت کا لطیفہ اُس سے زائل ہو پس ترک اخذ کوئی چیز بندہ پر درست  
 نہ آئے اس سبب کہ مخطا ذوال خداوند عزوجل کی طرف سے ہے اور اُس کے  
 حکم سے جب عطا حق سے آئی اخذ آیا اور جب زوال آیا حق سے ترک آیا جب ایسا  
 ہو قیمت خاص کر اُس معنی کی ہو یعنی کہ قیام اخذ و ترک کا اُس کیسا نہ ہو پس اگر ہزار  
 سال مرید قول حق کہے ایسا نہ ہو کہ حق یک لمحہ اُس کا قول کہے کیونکہ لایزال کا قبول کرنا  
 قبول ازل کے متعلق ہے اور سرور سرمدی سعادت سابق میں ملا ہوا ہے اور بندہ کو اپنے  
 خلاصی کی طرف سوائے خلوص عنایت کے راہ نہیں ہے پس عزیز ہے وہ بندہ کہ  
 مسبب نے اسباب کو اُس کے حال سے دفع کیا ہو اور بعض اُن میں سے اہل ملامت  
 کے پیشوا ابو صالح حمدول بن احمد بن عمارتہ القصاص قدما ر مشلح سے تھے اور ان  
 میں پرہیزگار فقہ اور علم ہیں درجہ اعلیٰ پر تھے اور مذاہب ثوری کہتے تھے اور طریقت  
 میں ابو تراب بخنی کے مرید تھے اور اُن کے بعد علی نصر آبادی کے اور اُن کا کلام  
 دقیق ہے اور مجاہدہ میں ایسا مذکور ہے کہ جب شان اُن کی علم میں بزرگ ہوئی تو پیشاپور  
 کے امام اور بزرگ آپ کے پاس آئے اور کہا کہ تجھ کو منبر پر جانا چاہئے اور مخلوق کو پسند  
 و نصائح کرنا چاہئے تاکہ تمہاری بات دلوں کو فائدہ پہنچائے کہا مجھ کو بات کہنا



جائز نہیں ہے انہوں نے کہا کہ کیوں کہا اس سبب سے کہ میرا دل ابھی تک دنیا اور اس کے مرتبہ میں پھنسا ہوا ہے پس میری بات فائدہ نہ دیگی اور دلوں میں اثر نہ کریگی اور جو بات کہ دلوں میں موثر نہ ہو تو علم کی حقارت کرتا ہے اور شریعت پر استہزا اور بات کہنا اُس آدمی کو مسلم ہو کہ اُس کی خاموشی سے دین میں خلل واقع ہو اور جب بیان کرے خلل دور ہو اور اُن سے پوچھا کہ پہلے لوگوں کا کلام دلوں کو کیوں زیادہ نفع دیتا ہے بقایہ ہمارے کلام کے لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَاۓَ الَّتِيۤ اُولٰٓئِہِمْ نَسُوۡا مَا كَانُوۡا یَعۡمَلُوۡنَ وَبِخَافَةِ الرَّحْمٰنِ وَتَخۡنُۢنٍ تَتَكَلَّمُ بِهَا النَّفۡسُ وَطَلَبِ الدُّنۡیَا وَقَبُوۡلِ الْخَلۡقِ یعنی اس واسطے کہ انہوں نے بات واسطے عزت اسلام اور نجات نفوس اور رضا مندی خداوند کے کہی اور ہم کلام کرتے ہیں واسطے عزت نفس اور طلب دنیا اور قبول خلق کے پس جو کوئی بات مراد حق کے موافق کہے اور حق کہے اُس بات میں ایک صولت اور قہر ہو جو شریروں پر اثر کرے اور جو کوئی اپنی مراد کے موافق بات کہے اُس بات میں امانت اور ذلت ہو اور خلق کو اُس سے فائدہ نہ ہو اور اُس کہنے سے نہ کہنا اچھا ہوتا ہے اس واسطے کہ مراد اپنی عبارت سے فارغ ہو اور بیگانہ ہو اور بعض اُن میں سے شیخ باوقار ابو السری منصوب بن عمار زہرگان مشائخ سے تھے اور ان میں بہت بڑے درویش تھے اور اصحاب عراقیان کے مرتبہ پر تھے اور خراسان والوں کے مقبول اور ان کا کلام عظمت میں بہت اچھا ہے اور آدمیوں کو نصیحت کرتے اور فتون و علم اور روایات و احکام و معاملات میں عالم تھے اور بعض متصوف سے اُن کے معاملہ میں مبالغہ کرتے ہیں اور حد سے زیادہ گزرتے ہیں اُن سے روایت ہے کہ کہا سُحَّانَ مَنْ جَعَلَ قُلُوۡبَ الْعَارِفِیۡنَ اَوْعِیۡۃَ الذِّکْرِ وَقُلُوۡبَ السَّالِہِیۡنَ اَوْعِیۡۃَ التَّوۡکَلِّ وَقُلُوۡبَ الْمُتَوَكِّلِیۡنَ اَوْعِیۡۃَ الرِّضَآءِ وَقُلُوۡبَ الْفُقَرَاۗءِ اَوْعِیۡۃَ الْقَنَآعَةِ وَقُلُوۡبَ اَهْلِ الدُّنۡیَا اَوْعِیۡۃَ الطَّہَرِ یعنی پاک ہے وہ ذات کہ جس نے عارفوں کے دل کو محل ذکر بنایا اور زاہدوں کے دل کو توکل کا مقام







یہ شخص عین افتقار میں ہے اُس کی طرف اور اُس کے غیر سے بے پرواہی پس وہ  
 گروہ اُن کے افتقار میں ہیں رویت افتقار سے یعنی وہ محبوب ہیں رویت تقدیر سے  
 اور یہ گروہ ترک کرنے میں اُن کی رویت افتقار کے ہر ان کی رویت افتقار کے ساتھ  
 یعنی مکاشف اور اُس سے بے پرواہی ایک نعمت کے ساتھ اور دوسرے نعم کے ساتھ  
 پس وہ جو نعمت کے ساتھ ہے نعمت کی رویت میں ہے اگرچہ غنی ہے فقیر ہے اور  
 وہ جو نعم کے ساتھ ہے اُس کی رویت مشاہدہ میں ہے اگرچہ فقیر ہے تو غنی ہے۔  
 واللہ اعلم۔

اور بعض اُن میں سے اولیاء کے مدوح اور اہل رضا کے پیشوا ابو عبد اللہ احمد بن محمد  
 الانطاکی رکن قوم کے تھے اور اُن کے سردار اور علوم شریعت کے عالم اور اصول و  
 فروع کے ماہر اور معاملات سے خبردار تھے آپ نے عمر و زہد پائی تھی اور پہلے لوگوں کی  
 خرافت صحت سے فیضیاب تھے اور آپ نے تابعین کی اتباع کو حاصل کیا تھا اور حضرت  
 بشر حافی و سری سقطی کی صحبت میں رہے ہوئے تھے اور حارث محاسبی کے مرید اور فضیل  
 کو دیکھا تھا اور اُن کے ساتھ مصاحبت رہی اور سب زبانین جانتے تھے اور اُن کا کلام  
 عالی ہے اور لطیف شافی اس قوم کے علوم و فنون میں اور اُن سے روایت ہے  
 اَلْفَقْرُ الْفَقْرُ مَا كُنْتَ بِهِ مُتَجَلِّلاً وَ بِهِ رَاضِياً یعنی سب سے زیادہ نافع فقر  
 وہ ہووے کہ تو اُس کے ساتھ تجل ہووے اور اُس کے ساتھ راضی ہو یعنی جمال سب  
 مخلوق کا اسباب کے اثبات میں ہو اور جمال فقیر کا اسباب کی نفی اور سبب کے  
 اثبات میں اور اُس کی طرف رجوع کرنے میں اور اُس کے احکام کی رضا مندی  
 میں ہو اس سبب سے کہ سبب کے گم ہونے کا نام فقر ہے اور سبب کے وجود کا نام  
 غنا یعنی فقر بے سبب کے حق کے ساتھ ہو اور غنا ساتھ سبب کے اپنے ساتھ ہو  
 پس سبب حجاب کا مقام ہے اور ترک اسباب کشف کی جگہ ہے اور جمال دو نون



جہان کا کشف و رضا میں ہے اور خیرانی عالم کی حجاب میں ہے اور یہ بیان واضح ہے  
تفصیل فقر کے واسطے واللہ اعلم۔

اور بعض اُن میں سے پرہیز گاری اور تقویٰ کے سالک ابو محمد عبداللہ بن خلیفہ رح تھے  
اور جو قوم کے نابینوں سے اور اُن کے پرہیز گاروں سے تھے ہر حال میں اور اُن  
کی روایتیں عالی احادیث میں ہیں آپ مذہب ثوری رکھتے تھے اور فقہ معاملات  
اور حقیقت میں اور اُس کے اصحاب کو دیکھا تھا اور اُن کے ساتھ ہمنشین کی تھی  
اور اُن کا کلام طریقت کے مقالات اور معاملات میں لطیف ہے۔ اور اُن سے  
منقول ہے کہ کہا من اساک ایکون حیاً فی حیوتہ فلا یسکن الظلم فی قلبہ  
یعنی جو کوئی چاہے کہ اپنی زندگی میں زندہ ہو پس طمع کو اپنے قلب میں جگہ نہ دے  
تاکہ کل سے آزاد ہو وے کیونکہ لالچی مردہ دل اپنے طمع کی وجہ سے ہی پس طمع جسکے  
دل میں مانند طمع کے ہو لا محالہ وہ دل مختوم مردہ ہو گیا پھر وہ دل کہ جو مردہ ہو پھر حق کے  
تزدیک زندہ ہو حق کے نزدیک اس واسطے کہ خدائے تعالیٰ نے دل کے واسطے  
عزت و ذلت پیدا کی ہے اور اپنے ذکر کو دل کی عزت کیا ہے اور طمع کو دل کی  
ذلت بنایا ہے جیسا کہ انہیں نے کہا سَخَقَ اللہُ تَعَالٰی الْقُلُوبَ مَسَاكِنَ الذِّكْرِ فَطَارَتْ  
مَسَاكِنَ الشَّهَوَاتِ وَكَانَتْ لِحْوَالِ الشَّهَوَاتِ مِنَ الْقُلُوبِ الْآخَوَاتُ مَزْجٌ أَوْ شَوْقٌ مُتَّفَقٌ  
خدایوند تعالیٰ نے دلوں کو موضع ذکر کا پیدا کیا اور حب نفس کے ساتھ مصاحبت اختیار  
کی تو مساکن شہوات ہوئی پس پاک نہیں کہ شہوات کو دل سے مگر خوف  
بمقرر کرنے والا بنا یا شوق بے آرام کرنے والے کا یعنی خوف و شوق ایمان کے  
دور کن ہیں جب دل محل ایمان ہو اُس کے نزدیک ذکر و قناعت ہو نہ کہ طمع اور غفلت  
پس مومن کا دل لالچی اور شہوات کا تابع نہ ہو کیونکہ طمع اور شہوات نتیجہ وحشت کا ہے  
اور دل متوجش اُس سے ہوتا ہے اور ایمان کی خیر نہیں رکھتا ۔۔۔



کیونکہ ایمان کو حق کے ساتھ الٹا ہے اور غیر حق سے وحشت ہے جیسا کہ کہا ہے اَلطَّكْمَاعُ  
مُسْتَوْحِشٌ مِّنْهُ كُلُّوَاحِدٍ بِعَيْنِ طَمَعٍ كَرْتِیْ وَ اَلْیَ لے سے ہر ایک متوحش ہوتا ہے

اور بعض اُن میں سے شیخ المشائخ طریقت میں اور اماموں کے امام شریعت میں ابوالقاسم  
الجلیبدر بن محمد بن الجلیبدر بغدادی مقبول اہل ظاہر اور ارباب قلوب کے تھے اور فنون علم میں  
کامل اور اصول و فروع و معاملات میں مفتی اور امام اصحاب ثوری سے تھے اور اُن کا کلام  
عالی اور احوال کامل ہے یہاں تک کہ جملہ طریقت والے اُن کی امامت پر متفق ہیں۔ اور  
کسی مدعی اور منتصرت کو اُس پر اعتراض نہیں ہے۔ آپ سری سقطی کے بھانجے تھے  
اور اُن کے مرید نے ایک دن سری سقطی سے پوچھا کہ کسی مرید کا درجہ پیر سے زیادہ  
بلند ہو گا کہا ناں اس کی برائے ظاہر ہے یعنی جنید کا درجہ بلند میرا درجہ ہے اور  
یہ قول اُس پیر سے بسبب عاجزی کے تھا یعنی جو کچھ اُن سے کہا نظر بصیرت سے کہا  
کہا لیکن کسی کو اپنے فوق پر دیدار نہ ہو گا کیونکہ دیدار تحت تعلق رکھتا ہے اور قول اُن کا دلیل  
واضح ہے یعنی جنید کو اپنے مرتبہ کے فوق پر دیکھا اگرچہ دیدار تحت کی کے فوق پر تھی مشہور  
ہے کہ زندگی میں حضرت سری نے اپنے مریدوں سے خصوصاً حضرت جنید کہا کہ شیخ  
ہم سے کوئی بات کہے تو ہمارے دلوں کو راحت ہو اور اُنہوں نے قبول نہ کیا اور کہا  
جہنمک میرا شیخ زندہ ہے میں کوئی بات نہ کہوں گا یہاں تک ایک رات کو آپ سوتے  
تھے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ اُسے جنید خلق سے کلام کر  
کیونکہ میرے کلام کو خداوند تعالیٰ نے ایک عالم کی نجات کا سبب کیا ہے جب آپ  
بیدار ہوئے تو اُن کے دل میں یہ بات پیدا ہوئی کہ میرا درجہ سری کے درجہ سے گزر  
گیا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حکم ہوا جب صبح ہوئی تو حضرت سری  
نے ایک مرید کو بھیجا کہ جب جنید نماز سے فارغ ہو تو اُس سے کہو کہ مریدوں کے  
کہنے سے بات نہ کہی تو نے اور بغداد کے مشائخ کی شفاعت کو بھی رو کیا تو نے اور



میں نے پیغام بھیجا جب بھی بات نہ کہی تو نے اب اس مرتبہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
..... نے حکم کیا تو اُن کے حکم کو قبول کر حضرت جنید نے کہا وہ خیال میرے  
گزر گیا اور میں نے جانا کہ حضرت سرمدی سقطی ہر حال ظاہر و باطن میں مجھ سے اونچی ہیں اور  
اُن کا درجہ میرے درجہ سے اونچا ہے کیونکہ وہ میرا سر پر خیر وار ہیں اور میں اُن کو  
رومانہ سے بے خبر ہوں پس آپ اُن کے پاس آئے اور استغفار کی اور اُن سے  
دریافت کیا کہ تم نے کس طرح جانا کہ میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا  
ہے فرمایا کہ میں نے خداوند تعالیٰ کو خواب میں دیکھا کہ فرماتا ہے کہ میں نے محمد  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا کہ جنید سے فرمائیں کہ وہ وعظ کھئے تاکہ بغداد والوں  
کی مراد اُس سے حاصل ہو پس ان حکایتوں سے ایک دلیل واضح ہے کہ پیر جس  
صفت کے ساتھ ہوتے ہیں مریدوں کے حالات سے خبردار ہوتے ہیں اور اُن کے  
کلام عالی ہیں اور رموز لطیف اُن سے منقول ہے کہ کہا کَلَامُ الْأَنْبِيَاءِ بَنَاءٌ عَلَى الْحَقِّ  
وَكَلَامُ الصِّدِّيقِينَ إِشَارَةٌ عَلَى الْمَشَاهِدِ یعنی نبیوں کا کلام حق کی خبر تیا ہے اور  
کلام صدیقیوں کا نظر سے مشاہدہ کرنیکی طرف خبر سے اشارہ ہے اور اُس مشاہدہ سے فکر  
کی طرف اور اُس سے اشارہ غیر کی طرف نہیں ہوتا ہے یعنی صدیقیوں کا کمال انبیاء  
علیہم السلام کا ابتدائی حال ہوتا ہے پس نبی اور ولی میں جو فرق ہے وہ واضح ہے  
اور انبیاء کی فضیلت اولیاء پر ظاہر ہے نجاف اُن دو گروہ ملاحظہ کے کہ نبیوں کو فضل  
میں موخر کرتے ہیں اور اولیاء کو مقدم اور اُن سے منقول ہے کہ کہا ایک وقت آرزو  
کے ساتھ میں نے چاہا کہ ابلیس کو دیکھوں ایک روز مسجد کے دروازہ پر میں کھڑا ہوا  
تھا کہ ایک بڈھا آیا اور دور سے وہ میری طرف متوجہ ہوا میں نے جب اُس کو دیکھا  
تو ایک وحشت نے میرے دلیں اثر کیا پس جب وہ میرے پاس آیا تو میں نے اُس  
سے کہا کہ اے بڑھے تو کون ہے کہ میری آنکھیں تیرے منہ کو نہیں دیکھ سکتیں



بہت وحشت کے اور باعث ہیبت کے میرا دل تیرے اندیشہ کی طاقت نہیں رکھتا ہے کہا میں ہوں کہ تجھ کو میرے دیکھنے کی آرزو تھی کہا اے ملعون تجھ کو سجدہ کرنے سے کس چیز نے باز رکھا آدم کے واسطے کہا اے جنید تجھ کو کیا معلوم ہوتا ہے کہ میں اُس کے غیر کو سجدہ کروں جنید نے کہا میں جبرت میں پڑ گیا اُس کی اس بات سے اُس کے بعد مجھ کو ایک آواز غیب سے معلوم ہوئی قُلْ لَّہُ کَذِبْتُ لَوْ کُنْتُ عَبْدًا مُّمْلَکًا لَمَّا خَرَجْتَ مِنْ أَمْرِہِ وَتَهْیِہِ فَسَمِعَ النَّدَاءَ مِنْ قَلْبِیْ فَصَاحَ وَقَالَ اَحْرِقْنِیْ بِاللَّهِ غَابَ یعنی کہ اے اے جنید کہ تو جھوٹ کہتا ہے اگر تو فرمانبردار بندہ ہوتا تو اُس کے حکم سے انکا نہ کرتا اور اُس کے ہنی کے پاس نہ جاتا۔ پس یہ ندا میرے قلب سے سُنی۔ اور ایک آواز ماری اور کہانوں نے جلا یا مجھ کو قسم ہے اللہ کی اے جنید اور غائب ہو گیا۔ یہ حکایت اُس کے حفظ و عصمت کی دلیل ہے اس واسطے کہ خداوند تعالیٰ اپنے اولیاء اللہ کی شیطان کے مکر وں سے ہر حال میں حفاظت کرتا ہے اور اُسے محفوظ رکھتا ہے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے ایک مرید کے دل میں کچھ دوسوہ پیدا ہوا اور اُس نے سمجھا کہ میں کسی درجہ پر پہنچا ہوں جب حضرت جنید کی خدمت میں آیا تو اُس نے تجربہ چاہا آپ نے فرمایا کہ عبارتگی جواب چاہتا ہے یا معنوی اگر تو نے اپنا تجربہ کیا ہے۔ تو میرے تجربہ کی حاجت نہیں اور اگر معنوی جواب چاہتا ہے تو میں نے تجھے مرتبہ ولایت سے موقوف کر دیا اسی وقت اُس مرید کا منہ سیاہ ہو گیا اُس نے ایک چیخ ماری اور کہا کہ یقین کی راحت میرے دل سے گئی اور استغفار میں مشغول ہوا اور اتھ اُس فضول گوئی سے اٹھایا اُس وقت جنید نے اُس سے کہا کہ اُس کو تھنے نہ جانا کہ خداوند تعالیٰ کے اولیاء اسرار کے والی ہیں تو اُس کے زخم کی طاقت نہیں رکھتا ہے پھر آپ نے کچھ اُس کے اوپر دم کیا کہ وہ پھر اپنی مراد پر پہنچا اور مشائخ میں تصرف کرنے سے توبہ کی اور بعض اُن میں طریقت میں مشائخوں کے۔



پیشوا اور شریعت میں اماموں کے امام تصوف والوں کے شاہ اور تکلف کی آفریں  
بری ابوالحسن احمد بن محمد انحراسانی التورسی حسن المعاملات اور ابن الکلمات اور ظہیر الجاہات  
ٹھے اور ان کا ایک مذہب مخصوص ہے تصوف میں اور ایک گروہ ہی متصوف سے کہ انکو  
نوری کہتے ہیں جو اقتدا اور نولی ان کے ساتھ کرتے ہیں اور جماعت متصوف بارہ گروہ ہیں۔

**نوٹ** گروہ صوفیہ میں چودہ خانوادہ صیالہ طریقت معدن ابابخیت اس التابین جعفر

خواجہ حسن بصری مشہور ہیں یعنی خواجہ حسن بصری مرید خلیفہ حضرت علی علیہ السلام کی ہیں اور حضرت حسن بصری

خلیفہ ہوا ایک عبداللہ بن زید و سرخواجہ حبیب عجمی اور حبیب عجمی کو پنج خانوادہ صیالہ طریقت ایک عبداللہ بن زید

زید یہ اور دوسرا عیاض بن عیاض بن زید تک اور وہ حسن بصری تک اور علی مرقی

ادہم تک اور وہ فضیل بن عیاض تک اور وہ عبداللہ بن زید تک اور وہ حسن بصری تک اور علی مرقی

کرم اللہ وجہہ تک اور حشیشہ حضرت خواجہ مودود چشتی تک پہنچتی ہیں اور وہ اپنی پاپ خواجہ یوسف تک اور وہ

اپنی پاپ خواجہ محمد چشتی تک اور وہ اپنی پاپ احمد چشتی اور وہ اسحاق شامی تک اور وہ علودنیوری تک

اور وہ ہبیرۃ البصری تک پہنچتی ہیں اور نو خانوادہ صیالہ طریقت سنی نکلے ہیں یعنی حبیب طیفور یہ کرم

ستطیہ حبیب یہ فردوسیہ غیر جو مکی مفسر کیفیت بہار می کتاب ظہیر الفقرا میں دیکھو مائتہ ظہیر می مترجم

اور ان سے دوسرے گروہ ہیں اور دس مقبول ایک ان میں محاسبیاں ہیں اور دس اقتصاریاں

تیسرے طیفوریاں ہیں چوتھے جنیدیاں پانچویں ثوریاں چھٹے سہیلیاں ہیں

ساتویں حکیمیاں آٹھویں خزانیاں نویں حنیفہیں دسویں ستاریاں ہیں۔ اور

یہ سب محققوں سے ہیں اور یہ اہل سنت و جماعت سے ہیں لیکن وہ دو گروہ جو مردود

ہیں ایک حاویاں ہیں جو حلول اور متزنج سے منسوب ہیں اور سالمیاں اور شہدان کو ساتھ حلق اور دوسری

حلاجیان ہیں جنکا مذہب کثرت ہے اور انہوں نے الحاد و بدعتی کا طریقہ اختیار کیا ہے اور مردود ہو گئی ہیں اور باصتی اور طری

انسو تعلق رکھتی ہیں اور اس کتاب میں انہی موقع پر ایک باب ان فرقوں کو فرق و میان میں لایا گیا اور ان میں گروہ کا اختلاف

اور ان دو گروہ کا اختلاف بیان ہو گا تاکہ پورا فائدہ ہو انشاء اللہ تعالیٰ لیکن اسکا طریق ترک مدراہنت اور



رفع مساحت اور دوام مجاہدت میں ستودہ ہے کیونکہ اُن سے منقول ہے کہ میں ایک مرتبہ  
حضرت جنید کے پاس آیا تو اُس کو صدر شہین دیکھا میں نے کہا یا ابوالقاسم غشیہ **قَصْدُ رُؤُكَ وَنَصِيحَتُهُمْ قَرَّةٌ وَابْنُ بِالْحِجَارَةِ** یعنی تو نے حق ان پر پوشیدہ کیا تو تجھ کو صد  
کیا اور میں نے ان کو نصیحت کی تو میرے پتھر مائے اس واسطے کہ مدہانت کو ہوا کے ساتھ  
موافقت ہے اور نصیحت کو مخالفت اور آدمی دشمن اسکا ہوتا ہے کہ اُس کی خواہش کی مخالف  
ہو اور دوست وہ ہے کہ اُس کی ہوا کے موافق ہو اور ابوالحسن نورسی رفیق جنید  
کے تھے اور سری کے مرید اور بہت مشائخوں کو دیکھا تھا اور اُن کے ساتھ بیٹھے۔  
تھے اور احمد بن ابی الحواری کو پایا تھا اور اُن کی طریقت اور تصوف میں لطیف اشارے  
میں اور عالی نکتے اور اُن سے منقول ہے کہ **كَلِمَاتُ الْجَمْعِ بِأَحَقِّ تَفْرِقَةٍ عَنْ غَيْرِهِ**  
**وَالْتَفْرِقَةُ مِنْ غَيْرِهِ جَمْعٌ بِغَيْرِهِ** جمع کچن تفرقہ ہو اُس کے ماسوا سے اور تفرقہ اُس  
کے غیر جو جمع سے اُس کے ساتھ جس کی کو حق تعالیٰ کے ساتھ ہمت جمع ہو اُس کی  
غیر سے متفرق ہو اور جو کوئی اُس کے غیر سے متفرق ہو اُس کے ساتھ جمع ہے پس  
حق کے ساتھ ہمت کو جمع کرنا اندیشہ مخلوقات سے جدائی ہے جبکہ مخلوقات سے اعراض  
درست ہو تو حق کے ساتھ توجہ درست ہوئی اور جب حق کے ساتھ توجہ درست ہوئی۔  
تو خلق سے اعراض درست ہوا اور حکایتوں میں میں نے پایا کہ ایک وقت احمد  
نورسی نے گھر میں ایک جگہ پر کھڑے ہو کر تین رات دن شور کیا تو لوگوں نے جنید سے  
کہا کہ اُٹھئے اور اُن کے پاس آئیے اور کہا اے ابوالحسن اگر تو جانتا ہے کہ اُس کے  
ساتھ شور کرنا فائدہ دینا ہے کہ تاکہ میں بھی خوب شور مچاؤں اور اگر جانے تو کہ رضا  
ہل سو و مند ہو تو رضا کو اختیار کرتا کہ تیرا دل خرم ہو حضرت نورسی خروش سے  
ڑک گئے اور کہا کہ تو ہمارے واسطے اچھا معلم ہے اے ابوالقاسم اور اُن سے  
منقول ہے کہ **كَلِمَاتُ الْأَشْيَاءِ فِي سَرَ مَا نَشَاءُ شَيْئَانِ خَالِصٌ كَلِمَةٍ بِعِلْمِهِ وَعَارِفٌ يَنْطَلِقُ عَنْ**



عَنْ الْحَقِيقَةِ يَعْنِي سَبَّحَ زِيَادَهُ عَزِيزٌ هَذَا زَمَانٌ فِيهِ دُجُورٌ فِيهِ أَيْكَامٌ جُورٌ فِيهِ  
 عِلْمٌ كَيْفَ سَاطِعٌ كَرِيمٌ أَوْ دُجُورٌ عَارِفٌ كَيْفَ حَقِيقَتِ حَالٍ سَبَّحَ يَعْنِي هَذَا  
 زَمَانٌ فِيهِ عِلْمٌ وَمَعْرِفَةٌ دُونِ عَزِيزٍ فِيهِ اس سَبَبُ سَبَّحَ كَيْفَ عِلْمٌ بَغِيرِ عَمَلٍ كَيْفَ عِلْمٌ نَهْوِ  
 أَوْ مَعْرِفَتِ بَدَلِ حَقِيقَتِ كَيْفَ مَعْرِفَتِ نَهْوِ أَوْ اس سَبَّحَ كَيْفَ عِلْمٌ بَغِيرِ عَمَلٍ كَيْفَ عِلْمٌ نَهْوِ  
 أَوْ حَقِيقَتِ تَمَامِ وَقْتِ فِيهِ عَزِيزٌ هَذَا زَمَانٌ فِيهِ عَزِيزٌ هَذَا زَمَانٌ فِيهِ عَزِيزٌ هَذَا زَمَانٌ فِيهِ عَزِيزٌ  
 وَعَارِفٌ كَيْفَ طَلَبِ فِيهِ مَشْغُولٌ هُوَ اس كَزَمَانِ پُرَاگندہ ہوا اور آپ میں مَشْغُولٌ نہ ہونا چاہیے  
 تَاكَ تَمَامِ عَالَمِ كُو عَالَمِ دِيكْھِے اُو اِنِی آپ سَے خُدا وَند كِی طَرَفِ رُجُوعِ كَرِے تَاكَ تَمَامِ عَالَمِ  
 كُو عَارِفٌ دِيكْھِے اُو اس سَبَبِ سَے كَے عَالَمِ وَ عَارِفٌ عَزِيزٌ ہوتا ہے اُو بہت كَمِ وہ چہیز  
 پانی جاتی ہے جِس كَا وَجُودِ وَ شَوَارِ ہوا اُو اس كِی تَلَاشِ كَرِنا تَضْيِيعِ اَمَقَاتِ ہمو اُو عِلْمِ  
 وَ مَعْرِفَتِ آپ سَے طَلَبِ كَرِنا چاہیے یعنی اِنِی خَوَاشِ پَر مَوْقُوفٌ ہے اُو اُن سَے  
 مَنقُولٌ ہے كَے كَہا مَن عِلْمِ الْاَشْيَاءِ بِاللّٰهِ فَرُجُوعُهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ اِلٰی اللّٰهِ يَعْنِي جُوكَ چہیزوں كُو  
 خُدا وَند كَے سَا تَمَّ جَاتِے اُو اس كِی طَرَفِ سَے جَانِے سَبِ چہیزوں میں رُجُوعِ اُس كَا اُس كِی  
 طَرَفِ ہون چہیزوں كِی طَرَفِ اس سَبَبِ سَے كَے بَلَكِ اُو مُلْكِ كِی اَقَامَتِ مَالِكِ سَے ہو  
 پِسِ اسْتِرَاحَتِ مَكْتُوں كِی رُؤِيتِ میں ہونہ كُون كِی رُؤِيتِ میں اس وَ اسطے كَے اَكْرَاشِ  
 كُو اَفْعَالِ كِی عِلَّتِ جَاتِے تُو ہِمِيشَہ بِيَارِ ہوا اُو سہرَا بِيَكِ چہیز كِی طَرَفِ رُجُوعِ كَرِنا مُشْرَكِ  
 ہوا اُو رُجُوعِ اَشْيَاءِ كُو فَعْلِ كَا سَبَبِ جَانِے تُو سَبَبِ آپ قَا تَمَّ نہ ہوا بَلَكِ سَبَبِ كَے  
 سَا تَمَّ قَا تَمَّ ہُو جَبِ سَبَبِ اَلَا سَبَابِ كِی طَرَفِ رُجُوعِ كَرِے شُغْلِ سَے نَجَاتِ پَانِے  
 اُو كَبُضِ اُن میں سَے سَلَتِ سَے مَقْدَمِ اُو اِنِے سَلَتِ سَے بَیچھے اَبُو عَثْمَانِ سَعِيدِ بْنِ  
 اِسْمَاعِيلِ الْبَحْرِيِّ اَصْلُهُ صُوفِيَانِ اُو قَدَرِ مَارِ سَے تَمَّ اُو اِنِے زَمَانِ میں بَكْتَا تَمَّ اُو  
 سَبِ كَے دِلوں میں اُس كِی قَدَرِ وَ مَتَرَلَتِ بہت بَلَدِ تَمَّ شُرُوعِ صَحْبَتِ كِيكِي بن  
 مَعَاذِ كَے سَا تَمَّ رہی اُس وَ قَتِ اِيَكِ مَدَّتِ شَاہِ شَجَاعِ كَرْمَانِي كِی صَحْبَتِ میں



اور اُن کے ساتھ ابو حفص کی زیارت کے واسطے نیشاپور میں آئے اور اُن کے پاس۔  
 ٹھہرے اور عمر اُن کی صحبت میں گذرائی اُن سے روایت ہے کہ کہا میرا دل ہمیشہ  
 طلب حقیقی کرتا تھا طفولیت کے زمانہ میں اور ظاہر والوں سے نفرت کرتا تھا۔ اور  
 میں جانتا تھا کہ بالضرور سو انہی اس ظاہر کے کہ عام لوگ اُس پر ہیں نیز ایک متر ہے ثلثیت  
 کا ایک روز بچے بن معاذ رازی کی مجلس میں میرا گذر ہوا اور اُس متر کو میں نے  
 پایا اور مقصود حاصل ہوا اور اُس کی صحبت سے میں نے تعلق کیا یہاں تک کہ ایک جماعت  
 شاہ شجاع کرمانی کے پاس سے آئی اور اُن کا حال بیان کیا۔ اور اپنے دل  
 کو میں نے اُن کی زیارت کے واسطے مائل پایا اور کرمان کا ارادہ کیا اور شاہ کی  
 صحبت کا طور میں تلاش کرتا تھا اُس نے مجھ کو اجازت نہ دی اور کہا کہ تیری طبیعت  
 رجا پروردہ ہے اور بچے کی صحبت پائے ہوئے ہے اور اُس کا مقام رجا ہے۔ اور  
 جس شخص نے کہ رجا کا مشرب پایا اُس سے طریقت کا اتمام نہ ہووے اس سبب سے  
 کہ رجا کی تعلیم کرنا کاہلی کا پھل لاوے اور کہا کہ میں نے بہت تضرع اور زاری کی اور  
 بیس روز اُس کی درگاہ پر میں نے مداومت کی تو مجھ کو اجازت دی اور صحبت میں۔  
 قبول کیا اور ایک مدت تک اُس کی صحبت میں رہا اور وہ مرد غیرت دار تھا یہاں تک  
 کہ اُن کو نیشاپور کا قصد ابو حفص کی زیارت کی غرض سے ہوا اور میں اُن کے ہمراہ  
 آیا اُس روز کہ ابو حفص کے پاس اندر آیا شاہ قبار کہتے تھے ابو حفص نے جو  
 اُس کو دیکھا تو قدم بوسی کی اور روئے اُس کے گیا اور کہا کہ وَحَدَّثْتُ فِي الْقُبَاءِ  
 مَا طَلَبْتُ فِي الْقُبَاءِ یعنی میں نے قبا میں پایا وہ جو عبا میں ڈھونڈتا تھا ایک مدت  
 اُس جگہ رہا اور میری سب ہمت نے ابو حفص کی صحبت کا بھید حاصل کیا اور شہمت  
 شاہ نے مجھ کو اُس کی خدمت کی مداومت سے باز رکھا اور ابو حفص نے وہ عقیدہ میرا  
 مجھ میں دیکھا تھا آجیر نہایت عاجزی کے ساتھ خداوند تعالیٰ سے چاہنا تھا کہ صحبت



ابو حفص کی مجھ پر آسان کرے بغیر اس کے کہ شاہ آزر وہ ہو کہ اُس روز کہ شاہ نے  
 واپسی کا قصد کیا اور میں نے اُن کے ساتھ چلنے کی غرض سے نیشاپور یا سجامہ پہنچا اور دل  
 بالکل ابو حفص کے پاس چھوڑا ابو حفص نے کہا یا شاہ انبساط کے واسطے اس لڑکے کی  
 صحبت کو اس جگہ چھوڑ کہ مجھ کو اُس کے ساتھ پسند ہو شاہ نے میری طرف منہ کیا اور کہا  
 اَجِب الشَّيْخَ اور وہ گئے میں اُس جگہ رہا دیکھا میں نے جو کچھ دیکھا عجائبات سے اُس  
 کی صحبت میں اور اُن کو مقام شفقت تھا خداوند عزوجل نے ابو عثمان کو تین پیر کے  
 ساتھ نین مقام سے گزرانا اور یہ تینوں اشائے کہ ان سے کرتے آپ اُن کو تھے  
 مقام رجائیگی کی صحبت میں اور مقام غیرت شاہ کی صحبت میں اور مقام شفقت  
 ابو حفص کی صحبت میں اور جائز ہو کہ مرید یا بیچ یا چھ جگہ یا زیادہ اس سے صحبت  
 حاصل کرے اور ہر ایک پیر اور صحبت سے اُس کو کشف اور کوئی مقام ہو وے۔  
 لیکن زیادہ بہتر یہ ہو وے کہ پیروں کو اپنے مقام میں آلودہ نہ کرے اور ان  
 کی انتہا کو اُس مقام میں نشان نہ کرے اور کہے کہ ان کی صحبت سے میرا  
 حصہ یہ تھا اور یہ اس سے اونچی ہیں میرا اس سے زیادہ حصہ نہ تھا یہ بات ادب  
 سے بڑا نزدیک ہو اس سبب سے کہ حق کے پہونچنے والوں کو مقام و احوال سے  
 کوئی کام نہوا اور تصوف کے ظاہر ہو لے میں سبب خراسان اور نیشاپور میں یہ  
 ہی تھی جنید اور رویکم اور یوسف بن الحسین اور محمد بن فضل السجستانی کے ساتھ ہم صحبت  
 رہے تھے اور کسی آدمی نے اپنے پیروں سے یہ مرتبہ نہ پایا تھا کہ اُس نے اور  
 نیشاپور والوں نے اُس کے واسطے منبر رکھا تو تصوف کی زبان میں اُن سے کلام  
 کیا ان کی بڑی بڑی کتابیں ہیں اور اس علم میں طرح طرح کی روایتیں ہیں اور  
 اُن سے منقول ہے حَقُّ مَنْ اَعْتَمَدَ عَلَیْهِ الْمَعْرِفَةُ اَنْ لَا يَبْذُلَ كَسَا بِاَلْمَعْصِيَةِ يَعْنِي وَاجِب  
 و سزاوار ہے اُس کو کہ خداوند نے معرفت سے عزیز کیا آپ کو معصیت سے ذلیل



نہ کرے اس سبب سے کہ معرفت اُس کی بخشش ہو اور معصیت فعل بندہ کا ہے  
 پس میں کہ یہ کو حق تعالیٰ عزت عطا فرمائے محال ہو ورنہ اپنے فعل سے ذلیل ہو  
 جیسے کہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہ معرفت سے عزیز کیا اور ذلت اُن کو ذلیل  
 نہ کیا اور بعض اُن میں سے معرفت کے ذلیل اور محبت کے قطب ابو عبد اللہ احمد  
 بن یحییٰ قوم کے برگزیدہ اور اپنے وقت کے سرکار تھے اور اُن کا اچھا طریق اور عمدہ  
 سیرت تھی صاحب جنید اور ابوالحسن نوری اور ایک جماعت کے کبرا سے تھے اُسکا  
 کلام عالی اور اشارہ لطیف ہے حقائق میں اُن سے منقول ہے کہ کَہَا هِمَّةُ الْعَارِفِ  
 اِلٰی مَوْكَالٍ فَلَمْ يَعْطِفْ لِمَا لِيْ شَيْءٌ سِوَاہُ اَیْنِ عَارِفِ کی ہمت حق کے ساتھ ہو اور اُس  
 سے کسی چیز کی طرف نہ لوٹے کیونکہ عارف کو سوا حق معرفت کے معلوم نہ ہو چونکہ اُسکی  
 دل کا سرمایہ معرفت ہو اُس کی ہمت کا مقصد رؤیت ہو اس واسطے کہ  
 ہمتوں کی پراگندگی رنج و غم کا پھل دیتی ہے اور غم درگاہ حق سے باز رکھے اور  
 اُن سے ایک حکایت ہے کہ ایک روز ایک شخص نے دیکھا کہ بہت خوبصورت  
 تھا میں اُس کے جمال میں متحیر ہوا اور اُس کے مقابلہ میں کھڑا ہوا جنید نے  
 اُس وقت مجھ پر گزر کیا اُن سے میں نے کہا اے استاد خدا ایسے چہروں کو آگ  
 میں جلا دینگا مجھ سے کہالے پس یہ بازار نفس کا ہو گئے جھکوا اس خیال میں کہتا ہے  
 اگو عالم کے ہر ذرہ میں عبرت کیسا تھ تو بلا حنظل کرے یہ ہی عجائبات موجود ہیں لیکن  
 اس بے حرمتی کے سبب بہت جاہل مغرب ہو گا کہ جبکہ جنید نے منہ میری طرف سے  
 پھیرا اسی وقت میں قرآن پھول گیا آخر کو برسوں تک مدد مانگتا رہا میں خدا سے  
 عزا و جل سے اور تو یہ کرتا رہا تو قرآن کو دو پارہ پایا اب یہ مجال نہیں کہ موجودات سے  
 کسی چیز کی طرف توجہ کر سکوں اور اپنے وقت کو اشیاء میں نظر کر کے ضائع کروں  
 اور بعض اُن میں سے زمانہ کے یکتا اور دنیا کے امام ابو محمد و یحییٰ بن احمد مشائخوں کے



سرداروں میں سب سے بڑے سردار تھے اور صاحبِ ستر اُن کے جنید تھے اور اقران  
اُن کے تہمت حضرت داؤد و فقیہ الفقہاء تھے اور علم تفسیر و قرأت میں پورا حصہ رکھتے  
تھے اور اُس زمانہ میں قنون علم میں ایسے تھے کہ علو حال اور رفعت مقام اور سفر کا  
نیکو اور ریاضت شدید اور تفرید میں مشہور تھے اور آخر عمر میں آپ کو دنیا میں  
پوشیدہ کیا اور معتد ہو کر یہاں تک کہ جب نے کہا کہ ہم فارغ مشغول ہیں اور رویم بظاہر مشغول و تمام غفلت  
فارغ ہیں اور انکی تصانیف ہیں اور خصوصاً اس طریقت میں ایک کتاب کا نام غلط الحواجدین نام  
رکھا ہے لکھی ہے اُن سے منقول ہے کہ ایک روز کوئی آدمی اُن کے پاس آیا  
اور کہا کہ کَیْفَ حَالُکَ یعنی کیسا ہے میرا حال اُنہوں نے کہا کَیْفَ حَالُ مَنْ دُنْیَاہُ  
و کَیْفَ دُنْیَاہُ لَیْسَ هُوَ بِصَالِحٍ لِّکَیْ وَ لَا یَعَارِفُ نَفْسَہُ یعنی کیسا ہو گا حال اُس شخص کا کہ دین  
اُس کا اُس کی خواہش ہو اور ہمت اُس کی دنیا اُس کی دنیا ہو وہ نہ نیکو کار ہو خلق سے  
بھاگا ہو اور نہ عارف ہو حق قبول کئے ہوئی اور یہ اشارہ نفس کے عیبوں کی طرف  
کیا ہے کیونکہ نفس کے نزدیک دین ہوا ہو اور نفس کے تابعداروں نے خواہش  
کا نام دین رکھا ہے اور اُس کی متابعت کو ورزش شریعت کہا ہے یعنی جو کوئی ان کی  
حسب مراد چلے اگرچہ گمراہ ہو وے مندرین ہو اُن کے نزدیک اور جو کوئی ان کے خلاف  
اگرچہ منتقی ہو ان کے نزدیک لیے دین ہو اور یہ اُفت ہا سے زمانہ میں ایک  
دوسرے سے جدا نہ ہوئی بلکہ رائج ہے پس ہم پناہ مانگتے ہیں اُس شخص کی صحبت سے  
کہ جس کی صفت ایسی ہو لیکن اُس پیر نے زمانہ کی تحقیق سے اشارہ کیا ہے اور  
جائز ہو کہ اُس حال میں اُس کو چھوڑ دیا ہو تو اپنے وجود کے وصف سے بیان کیا ہے  
اور اپنی حقیقت کی صفت کا انصاف کیا ہے واللہ اعلم  
اور بعض اُن میں سے زمانہ کے نادر بلند مرتبہ ابو یعقوب یوسف بن الحسین الزاریؒ  
اُس وقت کے بڑے امام اور قدما مشائخ سے تھے اُنہوں نے عمر اچھی پائی



اور ذوالنون مصری کے مرید تھے اور بہت مشائخوں کے ہم نشین ہے اور سب کی خدمت کی اُن سے روایت ہے کہ کہا سب زیادہ ذلیل سب آدمیوں کا فقیر لالچی ہے جیسا کہ شریف زیادہ ان میں فقیر سچا ہووے اور لالچ بالخصوص درویش کو دونوں جہان کی دولت میں ڈالے اس سبب سے کہ فقیر بالتحقیق دنیا والوں کی نظروں میں حقیر ہیں جب ان سے لالچ کریں گے تو زیادہ حقیر ہوں گے پس بے پروائی سے فقیر کی پوری عزت ہوتی ہے اور طمع خاص کر فقیر کو صرف جھوٹ کے ساتھ منسوب کرتا ہے اور دوسرے محب خاص کر اپنے محبوب کو بھی تمام مخلوق سے زیادہ ذلیل ہو جو اپنے محب کو اپنے محبوب کے مقابلہ میں سخت حقیر پہچانتے اور یہ بھی طمع کے نتیجوں سے ہو جب طمع ترک کی جاوے دولت بالکل عزت سے بدل جائے چنانچہ جب تک حضرت زلیخا کو حضرت یوسف سے طمع تھی ہر وقت زیادہ ذلیل رہتی تھی جبکہ طمع جاتی رہی تو خداوند تعالیٰ نے حسن و جوانی اُس کو پہنچوایا اور طریقہ ایسا ہی جاری ہے کہ اقبال محب اعراض محبوب ہو یعنی جب محب دوستی کو اختیار کرے اور دوست کی دوستی سے فارغ ہو اور دوستی کے ساتھ آرام پاوے تو دوست اُس کی طرف توجہ کرے اور حقیقت میں محب زیادہ عزت دار ہے یعنی جب تک وصل کی طمع نہ ہو اور جب محب کو وصال کی طمع ہو تو دیر نہ ہووے کہ اُس کی عزت بالکل ذلت سے بدل جاوے اور بعض اُن میں سے آفتاب محبت والوں کے پیشوا مودت والوں کے ابو الحسن سہمنون بن عبداللہ انخواص ہیں جو اپنے زمانہ میں بے نظیر تھے اور محبت میں بلند مرتبہ رکھتے تھے اور سب مشائخ اُن کو بزرگ رکھتے تھے اور اُن کو سہمنون المحب کہتے تھے اور انہوں نے اپنا نام سہمنون الکذاب رکھا تھا اور غلام الخلیل سے بہت تکلیفیں اٹھائی تھیں اور خلیفہ وقت کے روبرو محال گواہیاں دیں اور مشائخ اُن سے رنجیدہ دل رہتے تھے اور غلام الخلیل ایک ریاکار آدمی تھا اور دعویٰ پارسائی اور تصوف



کا کرتا اور آپ کو خلیفہ آپس مشہور کیا تھا اور دین کو دنیا کو فروخت کیا کرتا تھا جیسا کہ اُس زمانہ میں بعض مشائخ دین کو دنیا کے ماتھے بیچتے ہیں اور اُس وقت کے مشائخوں اور درویشوں کی مساوات حاصل کی تھی اور درویشوں کی برائی اور عیب امیروں کے سامنے بیان کیا کرتا تھا اس سے اُس کی یہ غرض تھی کہ ان کی کوئی نزدیک تک نہ جائے اور کوئی ان سے یرکت نہ حاصل کرے اور امرا کے نزدیک میرا ہی مرتبہ قابض رہے اور وہ مشائخ کہ خاص کر ان کے وقت میں ایک آدمی اس صفت پر تھا اور اس زمانہ میں ہر ایک محقق کے پاس سو ہزار علامہ الخلیل ہیں اور جبکہ مہمنون بغداد شریف میں بزرگ سمجھے گئے اور شخص اُن کے پاس آئے لگا تو علامہ الخلیل کو اس بات سے نہایت رنج ہوا یہاں تک کہ ایک عورت کی نگاہ مہمنون کے جمال پر پڑی اور اُس نے آپ کو ان کے سامنے پیش کیا تو مہمنون نے انکار کیا پس وہ عورت حضرت جنید رحمہ کے پاس گئی کہ مہمنون سے کہیں کہ مجھ کو زوجیت میں قبول کریں حضرت جنید رحمہ اُس سے ناخوش ہوئے اور اُس کو گھر کا اور بُرا کہا و ماں سے وہ عورت علامہ الخلیل کے پاس آئی اور جیسے کہ عورات نہمت لگاتی ہیں اسی طرح اُس نے تہمت بیان کی اور جیسے کہ دشمن سنتے ہیں اُس نے اُس عورت کے کہنے کو سنا اور بُرا کہا اور خلیفہ وقت کو اُس پر برہم کیا یہاں تک کہ اُس نے کہا کہ اُس کو مار ڈالیں جبکہ جلاو کو بلایا اور خلیفہ نے چاہا کہ حکم دے تو اُس کی زبان کو روک دیا اور جب اُس رات میں وہ سو رہا تو خواب میں دیکھا کہ مہمنون کی جان کا زوال نیرے ملک کے زوال سے متعلق ہے پس دوسرے روز معذرت کی اور خوبی کے ساتھ اُن کو واپس کیا۔ اُن کا کلام عالی ہے اور محبت کی حقیقت میں اشارے باریک ہیں ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ آپ حجاز سے آتے تھے تو قید والوں نے کہا ہم سے بات کرو آپ منبر پر چڑھ گئے اور بات کہنے لگے مگر سننے والا کوئی نہ تھا آپ نے قناریوں کی طرف منہ کیا اور کہا



تم سے میں کہتا ہوں پس وہ سب قنیل آلیس میں مگر کے ٹوٹ گئیں اور اُن سے منقول ہے کہ کہا لا یُعَبَّرُ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا بِمَا هُوَ لَاقٍ مِنْهُ وَلَا شَيْءٌ أَرْقَى مِنَ الْمَحَبَّةِ فِيمَ يُعَبَّرُ عَنْهَا یعنی مراد اس کے وہ ہے کہ عبارت محبت سے مشتطع ہے اس سبب کہ عبارت صفت معبر کی ہے اور محبت صفت محبوب کی ہے پس عبارت سے محبت کی حقیقت نہیں معلوم ہو سکتی تھی واللہ اعلم۔

اور بعض اُن میں سے شیخ ابوالفوارس شہ شجاع الکرمائے بادشاہوں کے اپنا سے تھے جو اپنے زمانہ میں بے نظیر اور ابوتراب نخعی کی صحبت پائے ہوئے تھے اور بہت مناقحوں کو پایا تھا اور ہم نے ابو عثمان کے ذکر میں کچھ تھوڑا اُن کا حال بیان کیا ہے اور اُن کے رسالے تصوف میں مشہور ہیں اور ایک کتاب بھی تصنیف کی ہے کہ جس کا نام امراۃ المحکماء ہے اور اُن کا کلام عالی ہے اور اُن سے منقول ہے لَا هِلَ الْفَضْلُ فَضْلٌ مَا كَمِيرٌ وَلَا فَإِذَا رَأَوْهُ فَلَا فَضْلَ لَهُمْ وَلَا هِلَ الْوَكَاةُ وَلَا يَتَرُ مَا كَمِيرٌ وَلَا فَإِذَا رَأَوْهَا فَلَا وَلَا يَتَرُ لَهُمْ يَبْنِي اہل فضل کو فضل پر فضیلت ہے اُس وقت تک کہ وہ اپنا فضل نہ دیکھیں اور جب اپنا فضل دیکھا تو شان فضل کی دور ہوئی اور اسی طرح اہل ولایت کو ولایت ہوتی ہے۔ جیتا کہ وہ خود نہ دیکھیں جب دیکھیں تو شان ولایت کی نہیں رہتی اور مراد اس سے یہ ہے کہ جس جگہ کہ فضل ولایت کا ہو رویت اُس سے ساقط ہوا اور جب رویت حاصل ہو تو معنی ساقط ہوں اس واسطے فضل ایک صفت ہو کہ فضل نہ دیکھیں اور ولایت ایک صفت ہے کہ رویت ولایت کی نہ ہو یعنی جب کوئی آدمی کہے کہ فضل ہوں یا ولی تو وہ نہ فاضل ہو نہ ولی اور اُن کے آثار میں نکھا ہے کہ وہ چالیس برس نہ سوتے اور خداوند تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ یا خدا یا بیداری شب میں ڈھونڈتا تھا خواب میں میں نے تجھ کو پایا کہا اسی شاخ خواب میں اُن راتوں کی بیداری



کے سبب تو نے پایا اگر بیدار نہ رہتا تو اب خواب میں یہ صریح تھا نہ پاتا واللہ اعلم۔  
اور بعض اُن میں سے دلوں کے سردار اور آنکھوں کے نور عثمان المکی طریقت کے  
سرداروں اور بزرگوں سے تھے اور اُن کی تصنیف مشہور ہے ان علوم کی حقیقتوں  
میں امارات کی نسبت حضرت جنید کے ساتھ کرتے تھے بعد اس کے کہ ابو سعید  
خراز کو دیکھا تھا اور ناجی کے ہم صحبت تھے اور اصول میں امام وقت تھے اور اُن  
سے روایت ہے لَا يَفِيعُ عَلَى كَيْفِيَّةِ الْعِبَادَةِ لَا تَأْسِرُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ يَبْنِي  
دوستوں کی کیفیت و جدید عبارت نہ واقع ہو کیونکہ وہ سترحق ہے مومنوں کے نزدیک  
اور جس قدر عبارت بندہ کی اُس میں تصرف کر سکے وہ سترحق نہ ہو اس سبب سے  
کہ کلیت تصرف اور تکلف بندہ اسرار بانی سے منقطع ہوا کہتے ہیں کہ جب عمر اصفہان  
میں آئے تو اُن کی صحبت میں ایک نوجوان آیا کہ اُس کا باپ آپ کی صحبت سے مانع  
تھا یہاں تک کہ وہ بیمار ہوا اور اُس کو ایک مدت گذر گئی ایک روز شیخ اُٹھے اور  
ایک جماعت کے ساتھ عبادت کے واسطے اُس کے پاس تشریف لے گئے اُس نے شیخ  
کو اشارہ کیا تاکہ قوال سے کہیں کہ کچھ اشعار پڑھے قرآن سے کہا تو اُس نے  
پڑھا شَعْرُ مَا لِي مَرَضٌ كَأَمْ يَجِدُنِي عَائِلَةً مِنْكُمْ وَبِمَرَضٍ عِنْدَكُمْ فَأَعْبُدْ يَبْنِي  
مجھے کیا ہے کہ جب میں بیمار ہوا تو تم سے کسی بیمار پر میں نے میری بیمار پر ہی نہ کی اور  
جب تم بیمار ہوتے تو میں بیمار پر ہی کرتا ہوں۔ بیمار نے جب یہ سنا تو اُٹھ بیٹھا اور  
اُس کی بیماری کم ہو گئی اور کہا رُوْنِي يَبْنِي اور پڑھا جب قوال نے یہ دوسرا شعر پڑھا  
کہ شَعْرُ مَا لِي مَرَضٌ عَلَى صَدْرِي وَكُمُّهُ وَصَدْرِي عَلَى شَدِيدٍ يَبْنِي  
مجھ پر نہش تمہاری بیماری سے زیادہ سخت ہے پس یہ سن کر بیمار اُٹھ کھڑا ہوا اور  
بیماری اُس سے جاتی رہی اور اُس کے باپ نے اُس کو عمرو کی صحبت میں سپرد کیا  
اور جو خیال کہ اُس کے دل میں تھا اُس سے توبہ کی اور وہ لڑکا ایک بزرگان دین



سے ہوا و انشا علیہ بالصواب

اور بعض اُن میں سے مالک القلوب اور حاجی القلوب ابو محمد سہیل بن عبداللہ التستری  
 پیر وقت تھے اور سید زبالوں سے واقف اور ستودہ اور اُن کی ریاضت بہت تھی  
 اور معاملات میں اچھے تھے اور آپ کا کلام لطیف عجیب افعال اور اخلاص  
 میں ہے اور علماء اظہار کہتے ہیں کہ **هُوَ جَمْعُ بَيْنِ الشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ** یعنی اُس نے جمع کیا  
 ہے شریعت اور حقیقت کو اور یہ بات ان سے خطا ہے کیونکہ کسی نے فرق نہیں کیا ہے  
 کہ شریعت حقیقت کا غیر نہیں **ثَبُتُ شَرِيعَةٍ بِخِلَافِ بَلْ** اور اس سبب کہ عبارت اُس میں ہے اور کہیں  
 نہ یاد وہ سہل ہے اگر یہ بات کہتے ہیں یعنی جبکہ حق تعالیٰ نے جمع کیا ہے شریعت  
 اور حقیقت کو تو یہ محال ہے کہ اولیاء اُس میں فرق کریں تو لا محالہ جب فرق پیدا  
 ہوا تو ایک کارہ اور دوسرے کا قبول لازم ہوا پس شریعت کا رد بے دینی ہے اور  
 حقیقت کا رد کفر اور شرک ہو اور جو لوگ فرق کرتے ہیں وہ فرق معنی میں  
 نہیں ہے بلکہ اثبات حقیقت کا ہی جیسا کہ کہیں **اَلَا اللّٰهُ حَقِيقَةُ مُحَمَّدٍ وَرَسُولِ**  
**اللّٰهِ** شریعت یعنی اگر کوئی چاہے کہ صحبت کے وقت میں ایک کے ایمان کو دوسرے  
 جاکر نہ کر کے اور خواہش اُس کی باطل ہو اور **ثَبُتُ شَرِيعَةٍ** فرع حقیقت کی ہو جو کہ  
 اور **ثَبُتُ حَقِيقَةٍ** کی ہے اور فرمان کا قبول کرنا شریعت کے معنی میں پس ظاہر  
 والے جس چیز میں کہ طبیعت نہ پڑے اُس کے منکر ہوں اور اصول راہ حق سے  
 کسی اصل کا انکار خطرناک ہوتا ہے **وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى الْاِيْمَانِ** اور **اَنْ يُّقَالَ**  
**اَلَا مَنَ مَا كَلَعَتِ الْقَمْسُ** **اَلَا مَنَ عَلَى اَهْلِ جَدِ الْاَرْضِ** **اَلَا وَهُمْ جِبَالٌ بِاللّٰهِ**  
**اَلَا مَنَ يُؤْتِيهِ اللّٰهُ عَلَى اَن تَقِيَهُ وَرُوحَهُ وَدُنْيَاةً وَآخِرَاةً** یعنی سورج نہ  
 نکلا اور نہ ڈوب کسی زمین والے پر کہ وہ خداوند تعالیٰ کے ساتھ جاہل نہ ہو مگر وہ  
 شخص کہ جس نے حق تعالیٰ کو اپنے تئیں اور جان اور دنیا اور آخرت پر قبول کیا



ہو یعنی جو کوئی ہاتھ اپنے نصیب کے اغوش میں رکھے پس دلیل اس کی ہو کہ وہ جاہل  
 ہے خداوند عزوجل کے ساتھ کیونکہ اُس کے معرفت ترک تدبیر کو چاہتی ہے اور ترک  
 تدبیر تسلیم ہو اور اثبات تدبیر جہل سے ہو یعنی تقدیر کے ساتھ ہو والہما علم  
 اور بعض اُن میں سے اہل حریم اور جملہ مشائخ کے قرۃ العین ابو محمد عبد اللہ محمد بن الفضل البلیخی  
 اجماع مشائخ سے تھے اور عراق والوں کے پسندیدہ ابرز خراسان والوں کے مقبول  
 حضرت احمد بن حنبل سے مرید تھے اور ابو عثمان جیری کو اُن کے ساتھ ایک میل  
 عظیم تھا جب لوگوں نے اُن کو بسبب مذہب عشق کے بلخ سے باہر نکال دیا۔  
 تو آپ سمرقند تشریف لے گئے اور بقیہ عمر اپنی آپ نے وہاں گذاری اُن سے منقول  
 ہے کہ کہا اَعْرَفُ النَّاسِ بِاللَّهِ أَشَدُّهُمْ فُجَاءَةً هَذِهِ فَمَا أَقَامَ مِنْهُمْ لِسْتَقَرِّ نَبِيٍّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفِيَّ مَعْرِفَتِ وَالْوَلِ فِي سَبْ بزرگ وہ شخص ہے جو ان میں  
 سب سے زیادہ مجتہد ہو اور شریعت کے ادا کرنے میں اور سنت کی حفاظت میں سب  
 زیادہ رغبت رکھتا ہو اور جو کوئی حق سے زیادہ نزدیک ہو اُس کے حکم کا زیادہ دوست  
 ہو اور جو کوئی اس سے دور زیادہ ہو اُس کے رسول کی تابعداری سے زیادہ ہمنام پھیلتا  
 ہے اور اُس سے منقول ہے کہ کہا عَجَبٌ لَّيْتِ يَقْطَعُ الْبَوَادِي وَالْقُصَارَ الْكَفَادَ حَتَّى يَصِلَ  
 إِلَى بَيْتِهِ وَحَرَمِهِ لَئِنْ فِيهِ اثْنَانِ أَنْبِيَاءُ كَيْفَ لَا يَقْطَعُ بِأَدْيَةِ نَفْسِهِ وَهُوَ الْأَحْتَى بِصِلِ إِلَى قَلْبِهِ  
 لَئِنْ فِيهِ أَتَادُ سَوْكَابِيعَةً تَعِجِبُ كَمَا هُوَ اُس دمی و کس نے جنگلوں اور بیابانوں کو قطع کیا ہوتا کہ  
 خدا کو گریہ تک کہ پیچھے کہ اسیر اسکے انبیاء کا آثار میں کیوں اپنی نفس کے خجل و خواہش کے سمنہ  
 کو قطع نہیں کرتا کیونکہ اسیر اسکے مولا کا آثار موجود ہیں بخود دل کہ اُس کو معرفت کی جگہ جو کعبہ سے  
 زیادہ درگی کے لائق کیونکہ تیری خدمت کا قیام اسوۂ کعبہ ہے کہ ہمیشہ نظر بندہ کی اُس  
 کی طرف ہے اور دل وہ ہے کہ ہمیشہ نظر حق کی طرف ہو اور جہاں کہ دل ہے دوست  
 ایسی جگہ ہے اور جہاں اُس کا حکم ہے پس میری مراد وہاں پر ہی ہے اور جس جگہ



کہ انبیاء علیہم السلام کا اثر ہے وہاں میرے دوستوں کا قیدہ ہے و اللہ اعلم بالصواب  
اور بعض اُن میں سے شیخ باختر اور صفات بشر سے فانی ابو عبد اللہ محمد بن علی الترمذی  
فتون علم میں کامل اور امام تھے اور مختشان شیخ منشاخ تھے اور ان کی تصنیفات  
بہت ہیں اور کرامتیں ظاہر ہیں اور ہر کتاب کے بیان میں مثالی حتم الولایت اور کتاب  
النہج اور نوادرا اصول اور سوائے اس کے دوسری کتابیں بہت ہیں سیرت النبی کریمؐ  
اس کا شکار ہے۔ اس نے کہا کہ محمدؐ درہمیتیم ہے جو تمام عالم میں مثال نہ رکھے اور  
علوم ظاہر میں بھی اُن کی تصنیف ہے اور حدیثوں میں بڑے مرتبہ کی سند رکھتے  
ہیں اور ایک تفسیر کی ابتدا کی تھی اور عمر نے وفات کی جو اس کو پورا کرتے جس قدر کہ  
تصنیف کی ہے اہل علم میں پھیلی ہوئی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے خاص یاروں میں  
سے ایک شخص کے پاس فقہ پڑھ ہی تھی اور اُن کو ترمذی میں محمد حکیم کہتے ہیں اور  
اُس ولایت کے لوگ اور صوفی اُن کی اقتدا کرتے ہیں اور اُن کے مناقب بہت ہیں  
اور آپ نے حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عالم خواب میں تعلیم پائی تھی۔  
اور اُن کے مرید ابو یکر و راق روایت کرتے ہیں کہ ہر کیشنبہ کو حضرت اُن کے  
پاس آتے اور اُن سے ایک دوسرے کے "فعات پوچھتے کہ کہا من جہل باوصاف  
النبي ﷺ اجہل باوصاف الرسل" یعنی جو کہ شریعت کے علم اور بندگی کرنے کے اوصاف  
میں جاہل ہو وہ شخص خداوند تعالیٰ کے اوصاف میں زیادہ جاہل ہو اور جو کہ  
ظاہر میں معرفت نفس کی طرف راہ نہ جائے وہ حق تعالیٰ کی معرفت کی بالکل  
راہ نہ جائے اور جو کوئی صفات بشریت کی آفات کو نہ دیکھے وہ حق کی صفات کے  
لطیفوں کو نہ جانے کیونکہ ظاہر کا باطن کے ساتھ تعلق ہے اور جو کہ ظاہر کے  
ساتھ تعلق کرے تو بے باطن کے محال ہو اور جو کوئی باطن کا دعویٰ کرے بغیر ظاہر کے وہ بھی بجا نہیں معرفت  
وصاف بومیت کی رکان عبودیت کی صحت سے متعلق ہے اور بغیر اس کے درست نہیں ہوتے



اور یہ بات اصل میں سخت اور مفید ہے جو اپنے مقام پر پوری بیان کی جاوے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

اور بعض اُن میں سے امت کے زاہدوں کی شرف اور فقر و صفوت والوں کے مز کی ابو بکر محمد بن ابی بکر و اوراق بن زکریا مشائخ سے تھے اور اُن کے زہد کے پیشوا اور احمد حضرو یہ کہ وہ دیکھا تھا اور محمد بن علیؑ کے ساتھ صحبت کی تھی اور ادب و معاملات میں اُن کی کتا ہیں ہیں اور مشائخ نے اُن کو مودب اولیا رکھا ہے اور وہ حکایت بیان کرتے ہیں کہ ایک روز محمد بن علیؑ نے چاندی کے چند جزو مجھ کو دے دیے کہ دریا میں اُن کو ڈال دے میرے دل نے اجازت نہ دی وہ گھر میں میں نے رکھی اور میں آیا اور کہا کہ ڈالالائیں نے کہا کیا دیکھا تو نے میں نے کہا کچھ نہیں دیکھا کہا تو نے نہیں ڈالا لوٹ اور اُن کو پانی میں ڈال پھر لوٹا میں اور میرے دل کو برہان و دوسواں نے پکڑا اور اُن اجزا کو میں نے پانی میں ڈالالائیں پانی اُسی وقت دو ٹکڑے ہو گیا اور اُس میں سے ایک صندوق ظاہر ہوا کہ جس کا سر کھلا ہوا تھا جب وہ اجزا پانی میں پڑے اور صندوق میں آگئے تو سر اُس کا آپس میں مل گیا اور پانی بھی جمع ہو گیا اور صندوق گم ہو گیا۔ میں نے یہ تمام ماجرا اگر شیخ سے بیان کیا آپ نے فرمایا کہ اب تک بیشک تو نے اجزا کو پانی میں ڈالالائیں نے عرض کیا کہ یا حضرت اس بات کا بھید مجھ سے فرمائیے کہ وہ کیا چیز تھی جو پانی میں ڈالی گئی اور وہ صندوق کیا تھا جو پانی سے برآمد ہوا اور خود ہی غائب ہو گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے ایک کتاب تصنیف کی تھی جس کا سمجھنا عقل پر مشکل تھا لہذا اُس کو حضرت خضر علیہ السلام نے طلب فرمایا تھا اور خضر تعالیٰ نے پانی کو حکم فرمایا تھا کہ اُن کو پہونچا دے چنانچہ اُس نے بموجب ارشاد باری اہل اجزا کو حضرت خضر کے پاس پہونچا دیا اور ابو بکر و راق سے منقول ہے کہ کہا

الْكَافِرُ ثَلَاثَةُ الْعُلَمَاءِ وَالْأَمْرَاءِ وَالْفُقَرَاءِ فَإِذَا فَسَدَ الْعُلَمَاءُ فَسَدَ الطَّاعَةُ



وَالشَّيْرَابُ يَجْعَلُونَ وَإِذَا فَسَدَ الْأَمْرَاءُ فَسَدَ الْمَعَاشُ وَإِذَا فَسَدَ الْفُقَرَاءُ فَسَدَ الْآخِلَاقُ  
یعنی آدمی نین گروہ ہیں ایک امیر دوسرے عالم تیسرے فقیر لوگ یعنی جیب امیر تباہ  
ہوں تو معاش خلق کی تباہ ہوا اور جیب عالم تباہ ہوں تو شرعیست کی طاعت خلق پر  
تباہ ہوا اور جیب فقرا تباہ ہوں تو خلق کی عادتیں تباہ ہوں پس امراء اور سلاطین  
کی تباہی ظلم سے ہوا اور علما کی تباہی لالچ سے ہوا اور فقیروں کی تباہی ریاست  
طلبی سے ہے اور جیتک بادشاہ علماء سے روگردانی نہ کریں تباہ نہ ہوں۔ اور  
جیتک علماء بادشاہوں سے صحبت نہ کریں تباہ نہ ہوں اور جیتک فقرا ریاست نہ  
نمائش کریں تباہ نہ ہوں اس واسطے کہ ظلم بادشاہوں کا بے علمی سے ہوا اور طمع  
علماء کی بیداری سے اور ریاست فقرا کی بے توکلی سے ہو پس بادشاہ بے علم  
اور عالم بے عمل اور فقیر بے توکل شیطان کی ترویجی کا باعث ہے اور فساد و فساد  
خلق کا ان تین گروہ کے فساد سے متعلق ہے۔ اور بعض اُن میں سے توکل و رضا کے  
سفینہ اور طریق فنا کے سالک ابوسعید احمد بن علی بن الحراز تھے جو مریدوں کے احوال  
بیان کرنے والے اور طالبوں کے اوقات کی پرمان تھے پہلے آپ فنا اور بقا کے  
طریق کو بیان کرتے تھے اور آپ کے مناقب مشہور ہیں اور ریاضت اچھی ہے اور  
تمکنہ مذکور اور انصاف معلوم اور کلام رموز عالی سے ہے آپ نے حضرت ذوالنون  
مصری کو پایا تھا اور بشرحافی اور سری سقطی کے ہم صحبت تھے اُن سے منقول ہے  
جَبَلْتُ الْقُلُوبَ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا قَالَ وَاعْجَبَا مِمَّنْ لَا يَرَى فُحْشًا خَيْرًا لِلَّهِ  
كَيْفَ لَا يَهْتَدِي بِكَلْبَةٍ إِلَى اللَّهِ يَعْنِي دُلُوبِ كَيْفَ لَا يَهْتَدِي بِكَلْبَةٍ إِلَى اللَّهِ  
ساتھ اچھا کرے۔ یعنی جو کوئی کسی کے مقابلہ میں بھلائی کرے بالضرور وہ شخص  
اُس کی گئی کرتے والے کو دل میں دوست رکھے گا اور حضرت ابوسعید نے فرمایا ہے  
کہ تعجب اُس آدمی پر ہے کہ تمام عالم میں سوائے خداوند عزوجل کے محسن نہ جانے



اور کیونکہ دل بالکافیہ اُس کے ساتھ موافقت نہیں کرتا اس واسطے کہ احسان حقیقت میں  
 وہ شخص کرتا ہے کہ جو عین حیر کا مالک ہو کیونکہ اُس شخص کے حق میں نیکی کرتا ہے جو اس  
 نیکی کا محتاج ہو اور جس شخص پر اور شخص احسان کرتا ہے تو اُس کو دیکھے وہ کیونکہ کرتا ہے  
 اور وہ کیونکہ کسی کے ساتھ احسان کر سیکے گا پس ملک اور ملک خداوند تعالیٰ کا ہے اور وہ  
 غیر سے بے نیاز ہے اور وہ وہی کہ غیر سے بے پروا ہے اور جب دوستوں نے  
 حق اس بات کا جاتا تو منعم کو انعام اور محسن کو احسان میں دیکھا اور بالکل اُس کی  
 دوستی میں قید ہو گئے اور اُس کی غیر سے روگردانی کی۔ اور بعض اُن میں سے  
 شاہ محققان اور دلیل مریداں ابوالحسن علی بن محمد الاصفہانی ہیں اور نیز کہتے ہیں  
 کہ علی بن ہبل کبار مشائخ سے تھے اور جنیگ کے اُنکے ساتھ مکاتبات لطیفہ میں اور عبد بن عثمان کی انکی  
 زیارت کیلئے صغہاں گئے اور یہ طریق ظاہر میں ستودہ اور باطن میں ضاوریافتگی آراستہ اور فن و آفت  
 سے محفوظ اور خفائے معاملات میں زبان اچھی اور دقائق و اشارت میں زبان لطیف  
 آپ کی تھی اور اُن سے منقول ہے الْحُضُورُ أَفْضَلُ مِنَ الْبَقِيَّةِ لِأَنَّ الْحُضُورَ وَطَلَبَاتِ  
 وَالْبَقِيَّةُ حُكْمَاتٌ يَعْنِي حُضُورُ حَقِّكَ سَاحِدٌ زَبَادٌ بَرَكٌ هِيَ بَقِيَّةٌ بَقِيَّةٌ سَاحِدٌ  
 حُضُورُ مَوْطِنٍ هُوَ دَلِيلٌ مِثْلُ مِثْلٍ اَوْ عَقْدَتِ اُس کے ساتھ جائز نہ ہوا اور لائقین خاطر ہو کہ کبھی آو  
 اور کبھی جاو پس حاضر لوگ ہر گاہ میں ہوں اور بقیہ والے درگاہ پر اور حضور و غیبت  
 میں اس کتاب میں ایک باب تھا آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ اور نیز فرمایا  
 مِنْ وَقْتِ اِدْعَا اِلَى نِيَامِ السَّاحِدِ النَّاسُ يَقُولُونَ الْقَلْبُ وَاَنَا احَبُّ اَنْ اُرَى رَجُلًا  
 يَصِفُ اَلَيْشَ الْقَلْبُ اَوْ كَيْفَ الْقَلْبُ فَلَا اَسْرَى يَعْنِي اَوْعَمُ كَيْفَ وَقْتِ سَ قِيَامَتِ قَائِمٌ  
 ہونے تک آدمی کہیں گے کہ دل اور میں دوست رکھتا ہوں اس بات کو کہ کوئی مرد  
 دیکھوں کہ دل کی صفت کرے اور کہے کہ دل کہا ہے یا دل کیسا ہو پس نہیں دیکھتا  
 ہوں میں اور عام لوگ اُس گوشت کے ٹکڑے کو دل کہتے ہیں اور وہ خاص کر مجنوںوں



اور مغلوبوں اور طفلوں کے ہو لیکن بڑے دل بہوں پس دل کیا ہو کہ دل سے سوائے عبارت کے نہیں  
 سنتا ہوں میں یعنی اگر عقل کو دل کہوں میں وہ دل نہیں ہے اور اگر روح کو دل کہوں وہ ہی دل نہیں  
 اور اگر علم کو دل کہوں وہ ہی انہیں ہے یعنی تمام شواہد حق کا قیام ویسے ہی اور اس سے سوائے عبارت کے  
 موجود نہیں اور بعض ان میں سے سیراہن السیما اور طریق محبت میں مستقیم ابو الحسن محمد بن اسماعیل خیر  
 النساء حج نبرگان مشائخ سے تھے اور اپنے وقت میں معاملات میں ایک بیان اچھا بیا  
 رکھتے تھے اور عبارت تہذیب اور مردانہ پائی تھی اور شبلی اور ابراہیم رحمہم اللہ  
 نے بالخصوص ان کی مجلس میں توبہ کی شبلی کو جنید کے پاس بھیجا خاص کر حرمت جنید  
 کی حفاظت کے واسطے اور دوسرے مرید سری سقطی کے تھے اور اقران جنید اور  
 ابو الحسن نوری سے تھے اور جنید کے نزدیک محترم تھے اور ابو حمزہ بغدادی نے ان  
 کا ایجاب تمام کیا تھا اور اس طرح منقول ہے کہ خیر النساء کہنے کا سبب یہ تھا کہ جب  
 اپنی موہو گاہ سے سامرہ میں گئے اور ان کا گزر حج کے ارادہ سے کوفہ میں  
 ہوا تو کوفہ کے دروازہ پر ایک دربان نے ان کو پکڑا کہ تو میرا بندہ ہے۔ اور  
 خیر نام ہے انہوں نے یہ حق سے دیکھا اور اس مرد کے خلاف نہ کیا بہت برسوں  
 تک اس کا کام کرتے رہے جس وقت کہ ان سے کہتے یا خیر یہ کہتے لبیک تو وہ آخر مراد  
 اپنے گئے ہوئے سے پشیمان ہوا ان سے کہا جانیں نے غلطی کی تھی تو میرا بندہ نہیں  
 ہے پس گئے آپ اور اس مرتبہ پر پہونچے کہ جنید نے کہا خیر خیر ناز یا وہ دوست  
 یہ کہتے کہ ان کو خیر کہتے اور کہتے جائز نہ ہو کہ مرد مسلمان نے میرا کوئی نام رکھا ہو میں نے  
 اس کو پھیرا اور کہتے ہیں کہ جب وفات ان کی قریب ہوئی تو نماز شام کا وقت تھا  
 جب موت کے پہنچے ہیں آئے اور آنکھ کھولی اور ملک الموت کو دیکھا تو کہا قِفْ عَا فَاقَ  
 اللہُ مَا مَّا اَنْتَ عَبْدٌ مَّا مَوْرُوْا مَا اَمْرٌ بِہِ لَا یَقُوْتُکَ وَمَا اَمْرٌ  
 بِہِ فَہُوْ شَیْءٌ یَّکْفُوْنِیْ فَاَمْنِیْ فِیْمَا اَمْرٌ بِہِ ثُمَّ اَمْنٌ بِمَا اَمْرٌ بِہِ یعنی



کھڑا ہو معاف کرے تجھ کو اللہ کیونکہ تو بندہ فرماں بردار ہے اور میں بندہ فرمانبردار ہوں  
 وہ جو تیرے واسطے حکم دیا گیا ہے وہ تجھ سے فوت نہیں ہوتا ہے یعنی جان لینا اور وہ  
 جو میرے واسطے حکم دیا ہے مجھ سے فوت ہوتا ہے یعنی نماز شام پس مجھ کو چھوڑنا کہ  
 اپنا حکم ادا کر دوں تو میں تجھ کو چھوڑ دوں تاکہ تو اپنا حکم ادا کرے اُس وقت پانی مانگا اور  
 وضو کیا اور شام کی نماز ادا کی اور جان دی اور اُسی رات اُن سے خواب میں پوچھا کہ  
 خداوند تعالیٰ نے تیرے ساتھ کیا کیا کہا لا کَسَّالْنِي عَنْ هَذَا وَلَكِنْ اَسْتَرْحُتُ مِنْ  
 دُنْيَاكَ یعنی مجھ سے اس معاملہ میں مت پوچھنا مگر تمہاری دنیا سے چھوٹ گیا اور  
 اُس سے منقول ہے کہ کہا اپنی مجلس میں مَسْرُحُ اللہ صَدَّدَ الْمُتَّقِينَ بِنُورِ الْيَقِينِ وَكَشَفَ  
 بَصَائِرَ الْمُؤْمِنِينَ بِنُورِ حَقَائِقِ الْاِيْمَانِ یعنی متقیوں کو یقین سے چارہ نہیں ہے کیونکہ  
 اُن کے دلوں کو یقین کے نور سے منشرح کیا ہوا و مؤمن کو حقائق ایمان سے چارہ نہیں  
 ہے کیونکہ اُس کے عقل کی بصارت ایمان کے نور سے ہی پس جس جگہ کہ ایمان ہو وہ  
 یقین ہو و اور جس جگہ کہ یقین ہو تقویٰ ہو اس سبب کہ یہ قرینہ ایک دوسرے کا ہے  
 یعنی ایک تابع دوسرے کا ہے واللہ اعلم بالصواب۔

اور بعض اُن میں سے داعی عصر اور یگانہ دہرا ابو حمزہ الخراسانی خراسان کے قدیم مشائخوں  
 سے تھے اور ابو تراب کے ساتھ صحبت پائی تھی اور حضرت خراز کو دیکھا تھا  
 اور توکل میں پورا قدم رکھتے تھے اور حکایتوں میں مشہور ہے کہ وہ ایک دن  
 جاتے تھے اور کنوئیں میں گر پڑے جب تین روز اُس میں گذر گئے۔ تو  
 ایک گروہ مسافروں کا اُس کنوئیں پہ پہونچا اپنے دل میں کہا ان کو  
 آواز دوں پھر کہا یہ بات اچھی نہیں ہے کہ سوائے حق کے غیر سے  
 مدد چاہوں اور یہ شکایت ہوگی کہ خاص کر ان سے کہوں کہ میرے  
 خداوند نے مجھ کو کنوئیں میں ڈالا ہے اب تم مجھے باہر نکالو اتفاقاً وہ خود ہی



سب لوگ کنوے پر آگئے اور کنوے کی جو من نہ دیکھی تو آپس میں مشورہ کیا کہ آؤ اس  
 کھانہ کسی چیز سے ڈانپ دیں تاکہ کوئی مسافر اس میں نہ گر پڑے۔ کہا میرا نفس  
 اس بات سے اضطراب میں آیا اور اپنی جان سے ناامید ہوا اور جب انہوں نے  
 کنوے کے سر کو مضبوط کیا اور لوٹ گئے تو میں نے حق کے ساتھ مناجات  
 شروع کی اور مرنے پر دل میں نے رکھا اور سب خلق سے ناامید ہوا میں جب صبح ہوئی  
 تو کنوے سے میں نے آواز سنی اور جب میں نے اوپر کو نگاہ کی کہ دیکھوں تو یہی رکہ  
 کسی رنے کنوے کے منہ کو کھولا اور ایک جانور عظیم میں نے دیکھا کہ مانند اڑدے کے  
 کہ دُم اُس نے اندر کی میں نے جانتا کہ میری نجات اس میں ہے اور یہ حق کا  
 بھیجا ہوا ہے پس اُس کی دُم میں لٹک گیا تو مجھ کو کھینچا پس ایک ہالفت نے  
 آواز دی کہ حیرتی اچھی نجات ہے اباحمد ایک آفت کے ذریعے بچو کونایت نجات ہم نے دی اور اُن سے  
 پوچھا کہ غریب کون ہے کہا اَلْمُسْتَوْحِش مِنَ الْاَلْفِ یعنی جو شخص الفت سے خوفناک ہو  
 یعنی سب الفتیں اُس کی وحشت ہو جائیں وہ غریب ہے اس سبب سے کہ درویش دنیا  
 اور عقبے میں وطن نہیں رکھتا ہے اور الفت وطن میں وحشت نہیں ہوتی جب اُس کی  
 الفت کون سے منقطع ہو گئی تو وہ سب سے مستوحش ہو گیا اور یہ درجہ بہت بڑا فیج ہے  
 وَاللّٰہُ عَلٰمُ الْغُیُوبِ

اور بعض اُن میں سے داعی مریدان حکیم فرمان ابوالباس احمد بن مسروق اُزرگان اور  
 احمد خراسان سے تھے اور جلد اولیا کا اتفاق ہے کہ وہ اوتاد الارض تھے اور اُن کے  
 قطب المذاہر علیہ الرحمۃ ہم صحبت تھے اُن سے پوچھا کہ ہم سے فرمائیے کہ قطب کون ہے  
 آپ نے فرمایا ہر دیکھا لیکن حکم اشارہ سے ایسا کیا کہ جہیز ہے اور انہوں نے کہا ہیں  
 صاحب تمکین کی خدمت کی تھی اور ان سے فائدہ حاصل کیا تھا اور علوم ظاہر و باطن  
 میں کامل تھے اُن سے منقول ہے کہ کما من کان سروراً یغیر الحق سروراً



يُورِثُ الْهَيْوَمَ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ اُنْسُهُ فِى خُدَعِهِمْ رَبِّهِ فَاُنْسُهُ يُوْثِرُكَ الْوَحْشَةَ لَيْسَ جَوْكُوْنِ  
 سوائے خداوند کے شاد ہو اُس کی شادی جملہ اندوہ ہو اور جس کی سبکدوشی خداوندی میں اُس  
 ہو اُس اُس کی جملہ وحشت ہو یعنی جو چیز اُس کے سوا ہے فنا ہو اور جو کہ فنا کے ساتھ  
 شاد ہو تب نہ فنا کی فنا ہو وہ اندوہ گین ہو اور سوائے اُن کے ہر بات کے سبب نہ جائز ہے اور  
 جب حقیر کی کموتات کی ظاہر ہو اُس اُس کی جملہ وحشت ہو پس اندوہ و وحشت  
 تمام عالم کی غیر کی رفیت میں ہے واللہ اعلم۔

اور بعض اُن میں سے مولوں اور محققوں کے استاد شیخ ابو عبد اللہ بن احمد اسماعیل  
 المغربی رضی اللہ عنہ جو بزرگان اور متقدمان وقت سے تھے اور اپنے زمانہ کے استادوں  
 کے مقبول اور اپنے مریدوں کے مراعی تھے اور ابراہیم خواص اور ابیہیم  
 شیبانی رحمہم اللہ تعالیٰ دونوں اُس کے مرید تھے اور اُس کے کلام عالی اور  
 براہین واضح ہیں اور تجرید دنیا میں قدم پورا رکھتے تھے اُس سے منقول ہے  
 کہ کہا ما رَأَيْتُ الشَّعْفَ مِنَ الدُّنْيَا اِنْ خَدَعَتْهَا خَدَمُكَ وَاِنْ تَرَكَتْهَا تَرَكَتْكَ اَيْ  
 ہرگز دنیا سے منصف زیادہ کوئی چیز نہ دیکھی میں نے کہ جب تک اُس کی خدمت کرے  
 تو تیری خدمت کرے اور جو اُس کو چھوڑے تو تجھ کو چھوڑے جب تک اُس کو طلب  
 کرے تو تجھ کو طلب کرے اور جب اُس سے روگردانی کرے تو اور خداوند کی طلب  
 اختیار کرے تو تجھ سے بھاگے اور اُس کا خیال تیرے دل میں آئے پس جو کوئی  
 صدق کے ساتھ دنیا سے اعراض کرے اُس کے شر سے بے خوف ہو اُس کی  
 آفت سے رہائی پاوے واللہ اعلم وباللہ التوفیق۔

اور بعض ان میں سے زمانہ کے پیر اور اپنے زمانہ میں یکتا ابو علی بن الحسن بن علی النعمانی  
 ہیں اپنے وقت میں بے نظیر تھے اور ان کی تصنیفات ظاہر ہیں علم اور لطافت  
 اور رویت آفات میں محمد بن علی الترمذی کے حریر اور ابو بکر



وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَالِبِينَ تھے اور ابراہیم سمرقندی اُن کے مرید تھے اُن سے منقول ہے کہ کہا  
 اَخْلَقَ كُلَّهُمْ فِي مَيَادِينِ الْغَفْلَةِ يَكْضُونَ دَعَا الظُّلُمِ وَيَعْتَمِدُونَ وَعِنْدَهُمْ اَنْتَهُمْ  
 فِي الْحَقِيقَةِ يَنْقَلِبُونَ وَعَنِ الْمَكَاشِفَةِ يَنْطَلِقُونَ یعنی قرار گاہ خالق کی یا کل غفلت کا  
 میدان ہے اور بھروسہ اُن کا ظن اور آفت پر ہر اور نزدیک اُن کے ایسا ہی کہ کردار انکی  
 حقیقت پر ہے اور گویائی اسرار مکاشفہ سے ہر اور اشارہ ان کا پنداشت طبع اور رغبت  
 نفس کی طرف ہے کیونکہ آدمی اگرچہ جاہل ہو اور خاص کر اپنی جہل کا معتقد ہو خصوصاً  
 جاہل متصوف جیسے کہ علماء ان کے اَخْتِ مَا خَلَقَ اللّٰهُ ہیں اور جہاں ان کے اَذَلُّ  
 مَا خَلَقَ اللّٰهُ ہیں اس سبب سے کہ ان کے عالموں کو حقیقت ہو اور پنداشت نہیں  
 اور ان کے جاہلوں کو پنداشت ہو اور حقیقت نہیں پس غفلت کے میدان  
 میں رہتے ہیں اور اپنی دانست میں جانتے ہیں کہ ولایت کا میدان یہی ہے  
 اور ظن پر بھروسہ کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہ یقین ہے اور رسم پر جاتے ہیں۔  
 اور جانتے ہیں کہ وہ حقیقت ہے اور خواہش سے کہتے ہیں اور جانتے ہیں کہ مکاشفہ  
 ہے پس اس باعث سے کہ پنداشت آدمی کے سر سے باہر نہیں ہوتی لیکن حق  
 تعالیٰ کے جلال و جمال کی رؤیت میں کیونکہ جمال کے اظہار میں بالکل اُسکو  
 دیکھیں اور ان کی پنداشت فانی ہووے اور جمال کے کشف میں آپ کو نہ  
 دیکھیں اور ان کی پنداشت سر باہر نہ نکلو واللہ اعلم

اور بعض اُن میں سے باسط علوم اور واضح رسوم ابو محمد بن احمد بن حسین الحریریؒ  
 ان کے صاحب تر جید تھے اور ہل بن عبد اللہ کی صحبت بھی پائی تھی اور ہر قسم  
 کے علموں سے خبردار تھے اور فقہ میں امام وقت تھے اور اصول اچھا جانتے تھے  
 اور تصوف کے طریق میں ایسے تھے کہ جنیدؒ نے اُن سے کہا تھا کہ میرے  
 مریدوں کو ادب اور ریاضت سکھلاؤ اور جنید کے بعد ولیعہد وہ ہی تھے



کہ اُن کی جگہ پر بیٹھے اور اُن سے منقول ہے کہ کہا دَوَامُ الْإِيمَانِ وَقَوَامُ الْأَدْيَانِ  
وَصَلَاحُ الْأَبْدَانِ فِي ثَلَاثٍ خَصَالٍ الْإِكْتِفَاءُ وَالْإِتْقَانُ وَالْإِحْتِمَاءُ مِنَ التَّفَنُّي بِاللَّهِ صَلَاحُ  
سِرِّ بَرَاتِهِ وَمِنْ تَقَى مَا كَهَى اللَّهُ عَنْهُ اسْتِقَامَتُ سِيرَتِهِ وَمِنْ إِحْتِمَاءِ مَا كَلَمَ يُؤَافِقُهُ انْقِصَاصُ  
طَبِيعَتِهِ فَتَمَرُّهُ الْإِكْتِفَاءُ صِفْوَالُ مَعْرِفَةِ عَاقِبَةِ الْإِتْقَانُ حُسْنُ الْخَلِيقَةِ وَغَايَةُ الْإِحْتِمَاءِ رَاعِيَةُ الْطَبِيعَةِ  
یعنی ایمان کی ہمیشگی وِردین کی مضبوطی اور بدن کی اصلاح تین چیزیں ہیں ہے ایک  
پسند کرنا اور دوسرے پرہیز کرنا اور تیسرے غذا نگاہ رکھنا جو کہ خدا کو پسند کرے اُس کا  
سرِ صلاح کے ساتھ ہو اور جو کوئی اُس کی اپنی سے پرہیز کرے اُس کی سیرت اچھی  
ہو اور جو کہ اپنی غذا کو نگاہ رکھے اُس کا نفس ریاضت پائے پس بدلا اکتفا کا  
معرفت کی صفوۃ ہو اور تقوے کی اتہانیک عادت ہو اور حفاظت غذا کی غایت  
تندرستی اور اعتدال طبیعت ہو جو کہ خداوند کے ساتھ پسند کار ہو اُس کی  
معرفت مصفا ہو اور جو کہ تقوے کے معاملہ میں چنگل مارے اُس کا خلق اچھا ہو دنیا  
اور آخرت میں جیسا کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ كَثُرَ  
صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ فِي النَّهَارِ یعنی جس کی رات کو نماز زیادہ ہو اس کا منہ  
دن میں بہت اچھا ہو اور حدیث میں ہے کہ قیامت میں متقی آئیں گے وَجُوهُهُمْ  
نُورٌ عَلَى مَسَاجِدِهِمْ گُوہر یعنی نورانی چہروں کے ساتھ اور جو کہ غذا کی حفاظت کے  
طریق کو اختیار کرے اُس کا بدن بیماریوں سے اور اُس کا نفس شہوت سے  
محفوظ ہو اور یہ بات جامع ہو اور اچھی ہو اور سننے کے قابل ہو واللہ اعلم بالصواب  
اور بعض اُن میں سے طریقوں کے شیخ اور اہل صفا کے پیشوا ابوالعباس احمد بن محمد  
بن سہل الکاملی رزقہ اللہ کان مشائخ سے تھے اور ان کے محتشموں سے تھے اور ہمیشہ کے  
بزرگ تھے اپنے اقران میں اور علم تفسیر و قرأت میں عالم تھے اور لطائف  
قرآن سے ماہر کہ وہ اس کے ساتھ مخصوص تھے اور حضرت جنید کے کبار مریدوں سے



تھے اور ابراہیم راستانی کے ساتھ صحبت کی تھی۔ اور ابو سعید خدریؓ ان کی پوری  
 بزرگی رکھتے تھے اور سوا ان کے کسی کو تصوف میں تسلیم نہ کرتے ان سے منقول  
 ہے کہ کہا اَلْسُّكُونُ عَلَى مَا لَوْ فَانْهَ الطَّبَائِعُ يَقْطَعُ صَاحِبُهَا عَنْ بُلُوغِ دَرَجَاتِ  
 الْحَقَائِقِ یعنی ان چیزوں سے آرام پکڑنا کہ طبیعت کو ان کے ساتھ الفت ہو و  
 کو درجات حقائق سے دور پھینک دیتا ہے یعنی جو کوئی مالوفات طبع سے آرام اٹھاو  
 وہ حقیقت سے باز رہے اس واسطے کہ طبیعتیں ادوات اور آلات نفس  
 ہیں اور نفس محل حجاب ہے اور حقیقت محل کشف اور مرید محبوب ساکن مثل مقام  
 کے نہ ہو پس اور اک حقائق کا محل کشف ہے اُس سبب سے کہ طبیعتوں کی  
 الفت دو چیز سے ہو ایک دنیا اور اُس کے اخوات سے اور دوسرے عقبے اور  
 اُس کے احوال سے جو محض دنیا کے ساتھ الفت پکڑنے سبب جنسیت کے اور  
 عقبے کے الفت پکڑنے باعث پندار کے اور ناجنس ناستناخت ہونے کے  
 باعث یعنی الفت اُس کی پنداشت عقبے کے ساتھ ہونے اُس کی عین کے ساتھ  
 پس اگر حقیقت کو تو نے پہچانا تو اس سرے سے تعلق ترک کر اور جب اس سرے  
 سے علیحدگی ہوئی تو طبیعت کی ولایت تمام ہوئی اُس وقت حقیقتوں کا سمجھ کو  
 کشف ہو کیونکہ وہ سرے بالطبع سوائے فنا طبع کے ہے جو خوشی نہ رکھے  
 لَا تَفِيهَا مَّا لَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ كَشْرِ یعنی عقبے کا خوف اس سبب ہو کہ اُسکی  
 نہ پر خطر ہے اور پس خطر نہ رکھے وہ چیز کہ دلوں میں آوے اور چونکہ عقبے کی  
 حقیقت کی معرفت میں وہم عاجز ہو تو طبیعت کو اُس کی ذات کے ساتھ کیونکہ  
 الفت درست ہووے اور پس ثابت نہو کہ طبیعت کی الفت عقبے کے پندار  
 ساتھ ہے واللہ اعلم

اور بعض ان میں سے معنی میں متفرق اور دعوے کے مستحکم ابو المنین الحسین بن



منصور الخان رضی اللہ عنہ ہیں جو شتاقان اور ستان طریقت سے تھے اور حال قومی اور  
ہمت عالی رکھتے تھے اور اکثر مشائخ اُس کی شان میں مختلف ہیں بلکہ ایک گروہ کے  
تزدیک وہ مردود ہیں اور ایک گروہ کے تزدیک وہ مقبول ہیں جن کے نزدیک وہ عہد  
بن عثمان المکی اور ابو یعقوب نہر جوری اور ابو یعقوب اقطع اور علی بن سہل صفہانی  
کے اور سوائے ان کے اور ایک گروہ نے اُن کو قبول کیا ہے جسے ابن عطا اور محمد بن  
خفیف اور ابو القاسم نصر آبادی اور جملہ متاخرین نے اُن کو قبول کیا ہے۔ اور  
بعض گروہ نے اُن کے معاملہ میں توقف کیا ہے مثل حضرت جنید اور حضرت شیخ  
شبلی اور حریری اور حصری کے اور سوائے ان کے اور بعض گروہ نے سحر  
اور اُس کے اسباب کے ساتھ اُس کو منسوب کیا ہے لیکن ہمارے زمانہ میں  
شیخ المشائخ شیخ ابوسعید ابوالخیر اور شیخ ابوالقاسم گرگانی اور شیخ ابوالہیاس  
شقائقی رضی اللہ عنہ ان کے معاملہ میں ایک سر رکھتے ہیں اور ان کے تزدیک وہ بزرگ  
تھے اور لیکن اُس تاد ابوالقاسم قشیری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ وہ اگر ارباب معانی  
اور حقیقت سے ایک تھے تو خلق کے جدا کرنے سے وہ جدا نہیں ہو سکتے اور اگر  
طریقت کے مہجور اور حق کے مردود تھے تو خلق کے قبول کرنے سے مقبول نہیں  
ہو سکتے اور بسبب تسلیم کے اُن کو اُن کی طرف چھوڑتے ہیں اور بسبب اُس قدر  
نشان کے کہ حق سے اُن کے ساتھ ہیں نے پایا اس وجہ سے اُن کو ہم بزرگ  
رکھتے ہیں لیکن ان سب مشائخوں سے سوائے تھوڑوں کے اُن کے فضل  
اور کمال اور صفائی حال اور کثرت اجتہاد اور ریاضت شاقہ کے ہم منکر نہیں ہیں  
اور اس کتاب میں اُن کے ذکر کو تحریر نہ کرنا امانت کے خلاف تھا کیونکہ بعض  
ظاہر آدمی اُن کی تکفیر کرتے ہیں اور اُس کے منکر ہوتے ہیں اور اُن کے حالات  
کو غدر و حیلہ اور سحر کے ساتھ منسوب کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ حسین بن



منصوح علاج وہ بلخ بغدادی ہے کہ جو ستاو محموبن زکریا کا ہے اور ابو سعید قمری کا دوست اور حسین کہ  
 ہکو اُس کے معاملہ میں اختلاف ہے فارسی تھا اور مشائخ کا اسکو چھوڑ دینا اور رد کرنا اس واسطے  
 نہیں کہ اُس کے دین و مذہب میں طعن تھا بلکہ اُس کے حال اور روزگاریں ہے کہ شروع میں  
 سہل بن عبد اللہ کامریہ تھا اور اُس کے پاس سے بلا اجازت چلا گیا اور عمرو بن عثمان مکی سے ملا اور  
 اُن کے پاس سے بھی بلا اجازت چلا گیا اور حضرت جنید کے ساتھ تعلق پیدا کیا اور جب جنید ہی فرما اُس  
 کو قبول نہ کیا تو اس سبب سے اُس کو چھوڑ دیا ہے پس وہ مجبور معاشرت میں ہے نہ مجبور صل میں ہے  
 اور یہ نہ دیکھا کہ شبلی نے کہا اَنَا وَالْحَلَّاجُ فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ فَخَلَصَنِي جُنُونِي وَاهْلَكَ عَقْلِي لَعْنَتِي اور علاج  
 ایک ہی بات پر ہیں لیکن سیر دیوانہ پن نے مجھے چھوڑ دیا اور اُس کی عقل نے اُسے ہلاک کیا اگر وہ۔

اس کے ساتھ مطعون ہوتا تو شبلی نہ کہتا کہ میں اور علاج ایک چیز میں ہیں اور  
 محمد بن خفیف نے کہا هُوَ عَالِمٌ سَرَّابَانِيٌّ یعنی وہ عالم ربا ناتی ہے پس ناخوشنودی  
 مشائخ کی اس طریقت میں ہجرا اور وحشت کا پھل لاتی ہے اور ان کی تصنیف ظاہر  
 ہے اور جو رموز و کلام تہذیب اور اصول و فروع میں ہے اور میں کہ علی بن عثمان  
 الجلابی ہوں ہیں تے پچاس رسالے ان کی تصنیف سے دیکھے ہیں کہ جو بغداد  
 اور اُس کے نواحی اور خوزستان اور فارس اور خراسان کے بعض اطراف  
 میں ہیں میں نے دیکھے ہیں یعنی جیسے کہ ابتدا مریدوں کی ہو اُن سے بعضے  
 قوت زیادہ اور بعضے ضعیف زیادہ اور بعضے سہل زیادہ اور بعضے شیعہ۔

زیادہ ہوتے ہیں اور جب کسی کو حق سے نمود ہو قوت حال بیان کر دیتا ہے اور  
 اُس کی فضل حق سے مدد کرتا ہے اور یہ بات مثل معنی کے ہوتی ہے اور خاص کر  
 کہ مستیر اپنی عبارت میں صمدی اور تعجب کرے اُس وقت او باہم کو اُس کے سننے سے  
 نفرت زیادہ ہو اور عقولیں اُس کی ادراک سے باز رہیں اور اُس وقت کہیں کہ یہ  
 بات بند ہے اور ایک گروہ منکر ہو جہل سے اور ایک گروہ اقرار کرے جہل کے



ساتھ اور ان کا انکار مثل اقرار کے ہو لیکن جب محقق اور بصیرت والے دیکھیں تو عبارت میں نہ لٹکیں اور اُس کے تعجب میں مشغول نہ ہوں اور ذمہ و مدح سے فارغ ہوں اور انکار و اقرار سے آسودہ ہوں اور پھر وہ لوگ کہ اُس جو امر و نہی کے حال کو سحر کے ساتھ منسوب کرتے ہیں وہ محال ہے اس واسطے کہ سحر سنت و جماعت کے اصول میں حق ہے جیسے کہ کرامت حق ہے لیکن سحر کفر کے مال بن کر ظاہر ہو گیا ہے اور کمال معرفت کے حال میں کرامت کا ظہور ہوتا ہے اس واسطے کہ ایک تو غضب الہی کا نتیجہ ہے اور دوسرا رضائے الہی کا خزانہ ہے اور یہ بات اثبات کرامات کے باب میں اس سے زیادہ شرح بیان کروں گا اور اہل بصیرت کا اس امر پر اتفاق ہے کہ مسلمان اہل سنت سے خاسر اور ساحر نہ ہو گا اور کافر اہل کرامت نہ ہو گا کیونکہ واضع و مبین نہیں ہوتے اور حسین رضی اللہ عنہ تک ہے نیک لباس میں ہے اور نماز اچھی طور پر ادا کرتے ہے اور ذکر اور مناجات بہت کیا کرتے اور روزے ہمیشہ رکھتے اور حمد و مہذب کرتے رہے اور توحید میں اُن سے نکتے لطیف ہیں اگر افعال اُن کے سحر ہوتے تو یہ سب اُن سے محال ہوتے پس یہ بات درست ہے کہ جو کچھ بات اُن سے صادر ہوئی وہ کرامات تھیں اور کرامات سوائے ولی کے دوسرے سے نہیں ہوتی۔ اور بعض اہل سنت سے اُن کا رد کرتے ہیں اور اُن پر اعتراض اُن کے کلمات میں کرتے ہیں کہ جو بمعنی امتزاج اور اتحاد کے وہ شنیع عبارت میں ہے نہ معنی میں۔ کیونکہ مغلوب کو امکان عبارت کا نہ ہو تو کہ غلبہ حال میں اُس کی عبارت صحیح ہو اور نیز جائز ہو کہ معنی میں عبارت مشکل ہو اور عبارت بناتے والے کا مقصود آسان طور پر نہ معلوم ہو سکے لیکن میں نے بغداد اور اُس کے نواح میں محدثوں کے ایک گروہ کو دیکھا ہے کہ جو دعویٰ دوستی کا اُس کے ساتھ رکھتے تھے اور اُس کے کلام کو اپنے زندقہ پر اُنہوں نے دلیل کیا تھا اور اسم حلاجی کا آپ پر رکھا تھا



اور اُس کے کام میں غلو کرتے تھے مثل فرقہ روافضہ کو۔ حضرت علی کی دوستی میں اور میں ان کے کلمات کی رو میں ایک باب میں علیہ السلام بیان کرونگا انتشار اللہ تعالیٰ جس میں ان کے فرقوں کا فرق بیان کیا گیا ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ جانتا چاہئے کہ اُس کا کلام اقتدا کے لائق نہیں اس واسطے کہ مغلوب ہر اپنے حال میں نہ ممکن اور کلام ممکن چاہئے تاکہ اُس کے ساتھ اقتدا کر سکیں۔ پس وہ ہمارے دل میں پھر اللہ تعالیٰ عزیز ہے لیکن کسی اصل پر اُن کا طریق مستقیم نہیں ہے اور کسی جگہ پر حال اُس کا منفر نہیں اور اُس کے احوال میں فقہ بہت ہیں اور مجھ کو اپنی ابتداء میں اُس سے قوت بہت ہوئی ہے یعنی دلیل اور برہان اور آگے اس سے اُس کے کلام کی شرح میں ایک کتاب میں نے درست کی ہے اور دلیلوں اور محبتوں کے ساتھ غلو کلام اور اُس کے حال کی صحت ثابت کی ہے اور اُس کتاب میں کہ سوائے اس کے کہ میں نے تصنیف کی ہے اور اُس کا نام منہاج الدین ہے ابتدا اور انتہا میں اور اس جگہ پر بھی کچھ مختصر تذکرہ اُس میں فرمادیا ہے پس اُس طریق کو کہ اتنے اعتراض سے ہو اُس کی اصل ثابت کرنا چاہیے کیونکہ اُس کے ساتھ تعلق واقفہ الکریم لیکن صاحب خواہش نفسانی کو راستی سے موافقت نہیں ہوتی ہمیشہ وہ کجی کی طرف دوڑتا ہے اور اُس سے تعلق پیدا کرتا ہے اور اُس سے منقول ہو کر کہا اَلَا لَسِنَّةٌ مُّسْتَنْطِقَاتٌ تَحْتَ لُطْفِهَا مُسْتَهْلَكَاتٌ یعنی زبانیں خاموش دلوں کی گویا ہلاک ہیں یہ عبارات بالکل آفت ہیں اور حقیقت میں معنی عبارات کے لغو ہوں جب معنی حاصل ہوں تو عبارت سے مفقود نہ ہوں اور جب معنی مفقود ہوں تو عبارت سے موجود نہ ہوں سوائے اس کے کہ اُس میں ایک گمان ظاہر ہو اور طالب کو ہلاک کرے تو وہ عبارت کو جانے کہ یہ معنی ہیں۔



اور بعض اُن میں سے متوکلوں کے سرنگ اور اہل تسلیم کے سالار ابوالحسن ابی اسیم بن  
احمد الخواص ہیں جو توکل میں ایک شان عظیم رکھتے تھے اور مقام بلند اور بہت مشایخ  
کو پایا تھا اور اُن کی آیات اور کرامات بہت ہیں اور تصنیف اچھی طریقت کے  
معاملات میں اُن سے منقول ہے **الْعِلْمُ كُلُّهُ فِي كَلِمَتَيْنِ لَا تَكْلَفُ فِي مَا كُفِيَتْ وَلَا**  
**تُضَيِّعُ مَا اسْكُنِيَتْ** یعنی تمام علم دو کلموں میں مجتمع ہے ایک وہ ہے کہ وہ چیز کہ خدائے  
تعالیٰ نے اُس کا اندیشہ تیرے دل سے اُٹھا دیا ہے اور تو اُس میں تکلف نہ کرے  
اور دوسری وہ چیز کہ تجھ کو چاہئے کرنا اور تجھ پر فرض ہے تو ضایع نہ کرے۔ تاکہ  
دنیا و آخرت میں تو توفیق والا ہو ورنہ یعنی مراد اس بات سے یہ ہے کہ قسمت  
میں تکلف مت کر کیونکہ ازلی قسمت تیرے تکلف کے ساتھ متغیر نہیں۔  
ہوتی، اور اُس کے احکامات میں کمی نہ کر کیونکہ حکم کا ترک کرنا تیری واسطے عذاب  
کا پھل لاتا ہے اور اُن سے جب کسی نے پوچھا کہ تم نے عجائبات سے کیا دیکھا۔ کہا  
عجائب بہت دیکھے ہیں لیکن کوئی بات اس سے زیادہ عجیب نہ ہوگی۔ کہ  
خضر پیغمبر نے مجھ سے درخواست کی کہ تو میرا جلیس ہو لیکن اس کو میں نے قبول  
نہ کیا کہا کس واسطے کہا اس سبب سے نہیں کہ اُس سے بہت اچھا دوست  
میں تلاش کرتا تھا بلکہ اس بات سے ڈرا میں کہ بدون حق کے اُس پر  
اعتماد کروں اور اُس کی صحبت میرے توکل کو نقصان پہونچا دے اور بسبب نافلہ  
کے فریضہ سے باز رہوں میں اور یہ درجہ کمال کا ہو۔ اور بعض اُن میں سے  
سراپہ وہ تمکین اور اساس اہل یقین ابو حمزۃ البغدادی البراز رضی اللہ عنہ کبرا اور تکلمان  
مشائخ سے تھے اور حارث مخامبی کے مرید تھے اور ستری سقطی کے ساتھ  
رہے تھے اور نوری اور خیر مناج کے قرآن تھے اور مختشان مشائخ کی صحبت  
سے فیض یا ب تھے صحبت کی تھی۔۔۔۔۔ اور بغیر ادا کی مسجد رضافہ میں



وعظ کرتے تھے اور بڑے عالم تھے اور تفسیر اور قرأت میں ہمیشہ تھے اور ان کی روایات  
 عالی تھیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں اور وہ وہ تھے کہ واقعہ نوری  
 اور ان کے بلا کے وقت میں ان کے ساتھ تھے کہ خداوند نے سب کو خلاصی  
 دی اور ان کی حکایت مذہب نوری کی شرح میں بیان کر دے گا ان سے منقول  
 ہے کہ کہلا اذ اسلمت و منک نفسک فقد اذیت حقہا و اذ اسلمت منک الخلق  
 قضیت حقوقہم یعنی جبکہ تیرے تن نے مجھ سے سلامتی پائی اور اس کا حق ادا  
 کیا تو نے اور جب خالق نے مجھ سے سلامتی پائی اور ان کے حقوق ادا کئے تو نے  
 یعنی حقوق دو ہیں ایک حق نفس کا مجھ پر اور ایک حق خلق کا مجھ پر یعنی جب نفس  
 کو معصیت سے روکے تو اور طریق سلامتی نفس اس جہان کی طلب کرے تو اسکا  
 حق ادا کرنے والا ہو وے تو اور جب خلق کو اپنی بُرائی سے بے خوف کرے تو اور  
 ان کی بُرائی نہ چاہے تو ان کا حق ادا کرنے والا ہو وے تو اور جب خلق کو اپنی بُرائی  
 سے بے خوف کرے تو اور ان کی بُرائی نہ چاہے تو ان کا حق ادا کرنے والا ہو وے  
 یعنی اس بات کی تو کو شش کر کہ تجھ اور خلق کی تیری ذات سے بُرائی نہ پہنچے  
 پس اس وقت حق تعالیٰ کے حق ادا کرنے میں تو مشغول ہو و اللہ و اعلم اور بعض  
 ان میں سے اپنے فن میں امام اور عالی حال اور لطیف کلام ابو بکر محمد بن  
 الموسیٰ الواسطی متفقان مشائخ سے تھے اور حقائق میں ایک شان عظیم رکھتے تھے  
 اور درجہ بلند اور جملہ مشائخ کے نزدیک ستودہ تھے اور قدیم اصحاب سے جنید  
 کے تھے اور عبارت دقیق فرماتے تھے تاکہ ظاہر کے لوگ نہ سمجھیں اور کسی  
 شہر میں آپ قیام نہ فرماتے تھے جب آپ مرد تشریف لائے تو مرد والوں نے  
 بسبب لطافت طبع کے آپ کو قبول کیا اور آپ کی باتیں سنیں اور بقیہ عمر آپ  
 نے اس جگہ اپنی گذاری ان سے منقول ہے کہ کہا الذاکر فی ذکرہ اکثر غفرلہ من الناس



لہذا کسی کو یاد کرنے والوں کو اس کی یاد کرنے میں غفلت زیادہ ہوتی ہے اس کے  
ذکر کے فراموشی کرنے والے سے اس سبب سے کہ جب اس کو یاد رکھے۔

اگر اس کے ذکر کو فراموش کرے تو نقصان نہیں ہے اور یہ بات نقصان دہتی ہے  
کہ اس کے ذکر کو یاد کریں اور اس کو فراموش کریں کہ ذکر غیر کا مذکور ہو پس روگردانی  
عین مذکور سے پنداشت ذکر کے ساتھ غفلت سے زیادہ نزدیک ہو روگردانی  
کرتے سے ذکر مذکور کی بغیر پنداشت کے اور بھولنے والے کو غیبیان اور غیبت  
میں پنداشت حضور حق نہیں ہے اور ذکر کو ذکر و غیبت میں مذکور سے پنداشت  
حضور ہے پس پنداشت حضور کی بے حضور کے غفلت سے بہت نزدیک ہے یعنی  
غیبت سے بغیر پنداشت کے اس واسطے کہ حق کے طالبوں کی ہلاک ان کے  
پنداشت میں ہے اس جگہ کہ پنداشت بہت زیادہ معنی بہت کم اور اس جگہ کہ  
معنی بہت زیادہ پنداشت بہت کم اور حقیقت ان کی پنداشت کی عقل کی تہمت  
سے ہوا اور عقل کو تہمت سے تہمت نفس کی حاصل ہو اور تہمت کو تہمت کے ساتھ  
اور تہمت کسی کے ساتھ مقارن نہ ہو اور اصل ذکر یا غیبت میں ہو اور یا حضور  
میں ہو یعنی جب غائب کو آپ سے غیبت ہو اور حق کے ساتھ حضور ہو تو وہ  
ذکر نہ ہو کیونکہ وہ مشاہد ہو اور جب حق سے غیبت ہو اور اپنے ساتھ  
حضور ہو تو وہ ذکر نہ ہو کیونکہ غیبت ہو اور غیبت غفلت سے ہو واللہ و اعلم  
بالصواب اور بعض اُن میں سے سکینہ احوال اور سفینہ مقال ابو بکر بن لغت بن  
مجد بن شبلی رضی اللہ عنہما اور مشائخان مذکور سے تھے اور زمانہ کے تہذیب اور ایک  
وقت تہذیب رکھنے تھے حق کے ساتھ اور ان کے لطیف اشارے ہیں۔ اور قابل  
تعریف جیسا کہ ایک متأخرین سے کہتے ہیں قَلِيلَةٌ مِّنْ عَجَائِبِ الدُّنْيَا اِذَا رَأَتْ الشَّبَّانِ  
وَفِكَاتُ الْمُسَاكِينِ وَحَكَايَاتُ الْجَعْفَرِيَّاتِ دُنْيَا كِي عَجَائِبَاتِ شَبَّانِ كِي اسرارین



اور نفش کے نکتے اور جعفر کی حکایتیں ہیں اور آپ قوم کے بڑوں سے تھے اور طہیبت  
 والوں کے پیشوا تھے پہلے حاجب الجواب خلیفہ کے تھے یعنی دربانان خلیفہ کے افسر تھے اور  
 خیرالناس کی مجلس میں توبہ کی تھی اور عقیدہ کا تعلق جنید کے ساتھ رکھاتھا اور بہت  
 مشائخوں کو آپ نے پایا تھا ان سے منقول ہے کہ کہاتھا میں اس آیت کے قُلْ  
 لِّمُؤْمِنِيْنَ يَغُضُّوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ اَنْ اَبْصَارُهُمْ عَنِ الْمَحَارِمِ وَاَبْصَارِ الْقُلُوْبِ  
 عَنِ مَا سَوَى اللّٰهِ تَعَالٰی یعنی کہ ان کو مردمنوں سے سر کی آنکھ کو نگاہ رکھیں شہوت کی نظر سے اور دل کی آنکھ کو  
 سو اندیشہ رویت کے ہر طرح کی فکر سے پس شہوت کی متابعت اور محارم کا ملامت غفلت  
 سے ہوا اور غفلت والوں کو مصیبت یہ ہے کہ اپنے عیبوں سے جاہل ہوں اور  
 جو کہ اس جگہ جاہل ہو اس جگہ بھی جاہل ہو وَمَنْ كَانَ فِيْ هٰذِهِ اَعْمٰی فَهُوَ فِيْ الْاٰخِرَةِ  
 اَعْمٰی یعنی جو شخص اس دنیا میں اندھا ہو گا وہ قیامت میں اندھا ہو گا اور حقیقت میں  
 جیتک حق تعالیٰ ارادہ شہوت کا کسی کے دل سے پاک نہ کرے اس کے سر کی  
 آنکھ اس کے نقصانات سے محفوظ نہ ہوگا اور جیتک اپنا ارادہ کسی کے دل میں  
 ثابت نہ کرے تو دل کی آنکھ غیر کے نظارہ سے محفوظ نہ ہے اور اس منقول ہے  
 کہ ایک روز بازار میں آئے ایک قوم نے کہا یہ مجنون ہیں کہا لکن عندکم فجنون  
 وَاَنْتُمْ عِنْدِيْ اَصْحَاءُ فَنَادٰ فِيْ اللّٰهِ فِيْ جَنُوْبِيْ وَزَادَ فِيْ صَحْبَتِكُمْ یعنی میں تمہارے نزدیک  
 دیوانہ ہوں اور تم میری نزدیک ہشیار اور چونکہ جنون میرا محبت کے باعث سے ہو  
 اور تمہاری صحت غفلت کی قوت سے ہو پس خدا می عز و جل میری دیوانگی میں  
 زیادتی کرے تو میری قربت میری قربت پر زیادہ ہوا اور تمہاری ہشیاری میں  
 زیادتی کرے تو بعد پر زیادہ ہو یہ بات غیر سے تھی کس واسطے کوئی اس درجہ  
 میں ہو کہ دوستی کو دیوانگی سے فرق نہ کرے اور اس کا تمیز اس کو دونوں  
 جہان میں نہ ہو دے واللہ اعلم



اور بعض اُن میں علی اویلیا بالطف افوال ابو محمد بن جعفر بن نصیر الخالدی نے  
 حضرت جنید کے اصحاب کی بار سے تھے اور اس علم کے فنون میں مہر تھے اور القاس  
 مشائخ کے حافظ اور ان کے حقوق کی رعایت کرنے والے اور اُن کا کام عام عالی  
 بہت ہر فن میں ہے اور خاص کر ترک رعوت کے واسطے ہر مسئلہ میں حکایت متعلق  
 کی ہے اور حوالہ اُس کا کسی کے ساتھ کیا ہے اور اُس سے منقول ہے کہ کہا اللہ توکل  
 استواء القلب عند الوجود والعدم یعنی توکل وہ ہو کہ وجود و عدم رزق کا تیر  
 دل کے نزدیک یکساں ہو رزق کی موجودگی سے ختم نہ ہو وے تو اور  
 اُس کے عدم سے اندوہ گین نہ ہو اس واسطے کہ بدن مالک کی ملک ہو اور اُس کی  
 پرورش اور ہلاک کے واسطے حق تعالیٰ بہت اعلیٰ ہے ہر بقا بلہ تیری جیسا کہ چاہتا ہے  
 رکھتا ہے تو بیچ میں دخل نہ ہے اور ملک مالک کی سپرد کر اور اپنا تصرف منقطع کر  
 ابو محمد جعفر روایت کرتے ہیں کہ جنید کے نزدیک میں آیا اور اُن کو تنپ میں پایا میں  
 نے کہا اے استناحق سے کہو تا کہ تم کو آرام ہو وے کہا کل رات میں نے کہا  
 تھا پس مجھے ندا آئی کہ تیرا بدن بیماری ملک ہے ہم چاہیں گے تو تندرست رکھیں گے  
 اور ہم نہ چاہیں گے تو بیمار رکھیں گے تو کون ہو کہ جو بیماری ملک میں دخل دیتا ہے  
 پس اپنا تصرف منقطع کر تو بندہ ہو وے تو واللہ اعلم بالصواب اور بعض ان میں سے  
 شیخ محمود اور معدن جو ابو علی محمد بن القاسم الرودبار سے رہنبر رکان جو انروان متصفو  
 سے تھے اور ان کے سرہنگ اور ابنار ملک سے تھے اور فنون معاملات میں  
 ایک شان عظیم رکھتے تھے اور اُن کی آیتیں اور مناقب بہت ہیں اور کلام لطیف  
 اس طریقت کے دقائق میں آیا ہے کہ کہا المرید کایسید لنفسه اَلَمَّا سَادَ اللَّهُ  
 لَهُ وَالْمُرَادُ کَالْیَرِيدِ مِنَ الْکَوْنِ شَيْئًا غَيْرَهُ یعنی مرید وہ ہو کہ کوئی چیز نہ چاہے  
 خاص کر اپنے واسطے سوائے اُس کے کہ حق تعالیٰ نے اُس کو چاہا ہو اور مراد وہ ہو



کہ کوئی چیز نہ چاہے کوئین سے بجز تبارک اور تعالیٰ کے پس راضی بارادت حق تبارک  
و تعالیٰ ارادت اپنی چاہے تاکہ وہ مرید ہو اور محب کو آپ ارادت نہ ہو چٹک اُسکی  
مراد ہو وہ کہ حق کو چاہے سوائے اُس کے نہ چاہے کہ وہ چاہے اور وہ کہ حق اُس  
کو چاہے وہ سوائے حق کے اور کو نہ چاہے پس رضامقامات انبدا سے ہووے  
اور محبت احوال انتہا سے ہو اور مقامات کی نسبت عیوبیت کی تحقیق کے ساتھ ہو  
اور مشرب درجات کار بوبیت کی تائید کے ساتھ ہے اور جب ایسا ہو تو مرید اپنی  
ساتھ قائم ہو اور مراد حق کے ساتھ قائم ہو واللہ اعلم اور بعض اُن میں سے  
توحید کے خزانہ دار اور تفرید کے سمسار ابو العباس قاسم بن محمد البیاری مئی وقت  
کے اماموں سے تھے جو علوم ظاہر اور حقائق کے عالم تھے اور ابو بکر واسطی  
کے ساتھ صحبت کی تھی اور مشائخ سے بہت ادب حاصل کیا تھا اور اُن کا کلام  
عالی ہے اور تصانیف ستودہ اُس سے منقول ہے کہ کہا اَلتَّوْحِيدُ اَنْ لَا يُخْلَقَ لَكَ  
مَعَادُ وَنَهْ یعنی تیرے دل میں سوا حق کے اور کچھ نہ اُسے اور غلو فات کا گذر تیرے  
دل کے پاس نہ ہووے اور تیرے معاملہ کی صفائی میں کدورت نہ ہووے۔ اُس  
سبب سے کہ اندیشہ غیر کا اُن کی اثبات سے ہو اور جب غیر ثابت ہو تو حکم توحید  
کا سا قہ ہو اور وہ علم و ریاست کے خاندان سے تھے اہل مرو سے مرتبہ میں  
کسی کو اُن کے اہل بیت پر تقدم نہ تھا اور باپ سے آپ کو بہت کچھ میراث ملی  
تھی وہ سب میراث دے کر و تار موئے مبارک حضور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کے حامل کی تھی خداوند تعالیٰ نے اُس کی برکت سے اُن کو توبہ نصوح ارزانی فرمائی  
اور ابو بکر واسطی کی صحبت میں رہے اور اُس سے درجہ کمال پر پہنچے۔ کہ امام  
جیفی متصرف سے کہلائے اور مرتے وقت وصیت فرمائی کہ موئے مبارک  
میرے منہ میں رکھ دینا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا جسکا اثر آج تک اُن کی قبر



سے ظاہر ہے کہ آدمی حاجت مانگنے کی واسطے اُس جگہ جاتے ہیں جہاں اپنی ضرورتیں  
وہاں سے چاہتے ہیں اور پاتے ہیں واللہ اعلم۔

اور بعض اُن میں سے مالک وقت قصور میں اور تکلف اور تصرف سے غالی طبع ابو عبد اللہ محمد  
بن خفیف بن انواع علوم میں اپنے زمانہ میں امام وقت تھے اور عبادت میں نشان  
عالی رکھتے تھے بلکہ تمام زمانہ اُن کا تالیف و تصنیف میں گذرا اور ابن عطا اور شبلی  
اور حسین بن منصور حلاج اور حریری کو دیکھا تھا اور مکہ شریف میں یعقوب نہر جو سی شرف  
صحبت پایا تھا اور عالم تجرید میں ملکوں کی سیریں کیں تھیں چونکہ آپ خاندان شاہی سے  
تھے جب خداوند تعالیٰ نے آپ کو توفیق تو بہ کی دی تو آپ نے بادشاہت کو ترک  
کر دیا اسی واسطے صاحبان اہل معنی آپ کی زیادہ قدر کرتے ہیں اور سب کے نزدیک  
آپ کا مرتبہ بڑا ہے اُن سے منقول ہے کہ کہا لا تَوْحِيدُ الْاَعْمَالِ عَنِ الطَّبِيعَةِ يَنْفَعُ  
تَوْحِيدَ اَعْرَاضٍ كَرَنًا هُوَ طَبِيعَتٌ سِ اس واسطے کہ طبیعتیں جملہ محجوب ہیں اور اللہ کی نعمتوں  
ناہنیا ہیں پس جینک طبیعت سے اعراض نہ ہو حق کی طرف توجہ نہ ہو اور صاحب طبع  
محجوب ہو یعنی توحید کی حقیقت سے اور حجب آفت طبیعت کی دیکھی تو توحید کی حقیقت  
پر پہونچے اور اُن کی آیتیں اور دلیلیں بہت ہیں واللہ اعلم بالقوا انک بعض اُن  
میں سے سیادت کی سیف اور سعادت کے آفتاب ابو عثمان سعید بن سلام  
المغربی بزرگان اہل تمکین سے تھے اور فنون علم میں خط وافر رکھتے تھے اور  
صاحب ریاست اور سیاست تھے اور رؤیت اُفلاک میں اُن کی نشانیاں بہت  
ہیں اور دلیلیں اچھی ہیں اور اُس سے منقول ہے کہ کہا مِنْ اَكْثَرِ صَحْحَةِ الْاَغْنِيَاءِ عَلَى  
مُجَالِسَةِ الْفُقَرَاءِ اِنَّ بَلَدًا مَّا لَوْ تَعَالَى بِمَوْتِ الْقَلْبِ يَعْنِي حُكْمِي امیروں کی صحبت قبول  
کرے بمقابلہ درویشوں کے جلسہ کے تو خدا کے تعالیٰ اُس کو مرگ دل میں مبتلا  
کرے کیونکہ تو نگروں کے ساتھ صحبت اختیار کرتا ہے اور فقیریوں کے



ساتھ مجالست کرتا ہے اس سبب سے کہ فقرا سے وہ آدمی اعراض کرے جس نے  
ان کے ساتھ مجالست کی ہو نہ وہ آدمی کہ صحبت کی ہو اس واسطے کہ صحبت میں اعراض  
نہ ہو اور اگر ان کی مجالست سے اغنیا کی صحبت میں جاوے تو اس کا دل دنیا و مندی ہوتے  
سے مردہ ہو جاتا ہے اور گھمان میں گرفتار ہو جاتا ہے یعنی جب مجلس چھوڑنے  
کا ثمرہ دل کا ہلاک ہوتا ہو تو صحبت سے کس طرح روگردانی ہو پس مجالست اور  
صحبت میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے و اللہ اعلم \*

اور بعض اُن میں سے صوفیوں کی صفت کے مبارز اور عارفوں کے حالات کے معبر  
ابوالقاسم ابراہیم بن محمد بن محمود نصر بادی تھے اور یہ نیشاپور میں حواریہ شاہ کے مثل  
تھے اور شاہ جو کہ شاہ پور میں تھے علو حال کے ساتھ سوامی اس کے کہ اُن کی عزت  
دنیا میں تھی اور اس کی آخرت میں ہے اور ان کا کلام نادر اور دلیلیں  
اوپنی ہیں یہ حضرت شیخ شبلی کے مرید اور متاخرین اہل خراسان کے استاد تھے اور  
اُس کے زمانہ میں اُن کی مثل کوئی نہ تھا اور اُس زمانہ کے لوگوں میں آپ بڑے  
عالم اور بڑے پرہیزگار تھے اور اُن سے منقول ہے کہ کہا اَنْتَ بَيْنَ النَّسَبَيْنِ لِنَسَبَةٍ  
اِلَى اَدَمَ وَ لِنَسَبَةٍ اُخْرَى فَاِذَا اَنْتَ نَسَبْتَ اِلَى اَدَمَ دَخَلْتَ فِي مَبَادِئِ الشَّهَوَاتِ وَمَوَاضِعِ الْاَلْفَا  
وَالذَّلَالَةِ وَ هِيَ لِنَسَبَةٍ مُنْجِيَةٍ الْبَشَرِيَّةِ قَالَ اللهُ تَعَالَى اِنَّكَ كَانَتْ لَوْ مَالِجًا وَاِذَا اَنْتَ نَسَبْتَ  
اِلَى الْحَقِّ دَخَلْتَ فِي مَقَامَاتِ الْكُنُفِ وَالْبَرَاهِينِ وَالْعَصْمَةِ وَالْوَلَايَةِ وَ هِيَ لِنَسَبَةٍ مُنْجِيَةٍ  
الْعَبْدِيَّةِ قَالَ اللهُ تَعَالَى كِبَادُ الرَّحْمَنِ الْيَابِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْاَرْضِ هَوْناً يَعْنِي تَوَدُّعِ  
کے درمیان میں ہر معنی ایک نسبت حضرت آدم کی ہے اور دوسری نسبت حضرت حق  
کی ہے پس اگر تو نے حضرت آدم کے ساتھ نسبت کی تو خواہشوں کے میدانوں میں  
قدم رکھا اور آفتوں اور ذلتوں کے مقاموں میں جا پڑا کیونکہ نسبت طبیعت  
کے بے قیمت ہوتی ہے اور جب حق کے ساتھ تو نے نسبت کی تو کشف



اور برہان اور عصمت اور ولایت کے مقامات میں داخل ہوا پس جس لئے کہ ایک نسبت پائی وہ بشریت سے ہے اور دوسری عبودیت کی تحقیق سے حاصل ہوتی ہے یعنی آدم کی نسبت قیامت میں منقطع ہو جائے گی اور عبودیت کی نسبت ہمیشہ قائم رہے گی اور اُس پر تغیر جائز نہ ہو گا یعنی جب بندہ آپ کو اپنے ساتھ نسبت کرے یا آدم کے ساتھ نسبت کمال ہو تو یہ کہے کہ ظلمت نفسی یعنی تحقیق میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور جب حق کے ساتھ نسبت کرے تو آدمی اُس کا محل ہو ورنہ حق کہے یا عبادِ حق لا خوف علیکم ذلِکَ الْیَوْمَ

اور بعض اُن میں سے سرسازِ کان طریق حق کے سرور اور اہل تحقیق حق کی جانوں کے جمال ابو الحسن علی بن ابراہیم الحصری مددِ گاہ حق کے محتشمان اسرار سے کھجور اور کبرائے ائمہ متصوفہ سے اپنے زمانہ میں بے نظیر تھے اُن کے کلامِ عالی ہیں اور عبارتیں اچھی ہیں کل معانی میں اور اُن سے منقول ہے دَعَوْنِیْ فِیْ بَلَدِیْ هَاذَا مَالِکُمْ اَلَسْتُمْ مِنْ اَوْلَادِ اٰدَمَ الَّذِیْ خَلَقَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی بَیْدَہٗ وَکَفَّخَ فِیْہِ مِنْ رُّوحِہٖ وَ اَسْجَدَ لَہٗ اَمْلَا یُکَلِّمُکُمْ بِاَمْرِہٖ بِاَمْرِ خَالَفَ اِذَا کَانَ اَدْلُ الدِّیْنِ دُرِّیًّا فَکَیْفَ یَکُوْنُ اٰخِرَہٗ یعنی مجھ کو میری بلا میں چھوڑ دو تم اُس آدم کی اولاد سے نہیں ہو کہ خدا تعالیٰ نے اُس کو پیدا کیا حاضرِ پیدائش اور اُس کے ساتھ اور بے واسطہ غیب کے اُس کو زندہ کیا اور ملائکہ کو حکم کیا تاکہ اُس کو سجدہ کریں اور پھر اُس کو ایک امر کے واسطے حکم کیا اُس نے اُس پر مخالفت کی جبکہ اولِ نعم بنِ دُرود تھا تو آخر اُس کا کیسا ہو گا یعنی جب آدمی کو اُس پر چھوڑ دیں تو بالکل مخالفت ہو اور جبکہ اپنی عنایت کو اُس کی طرف بھیجیں تو بالکل محبت ہو جائے اب عنایت حق کو حسن عنایت سے شمار کر اور اپنے معاملہ کی خرابی کا اُس کے ساتھ مقابلہ کر اور ہمیشہ عمر اس میں گزار دے وہاں اللہ التوفیق یہ ہے بعض متقدمین متصوفہ اور اُن کے پیشواؤں کا ذکر جو کیا گیا



اگر سب لوگوں کا ذکر میں اس کتاب میں لکھتا اور ان کی حکایتیں بیان کرتا تو یہ کتاب ضخیم ہو جاتی اور میں اسے مقصود اصلی سے رہی تالہذا ان کے ساتھ میں صوفیائے متاخرین کو ملنا کہ اس باب کو ختم کرنا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے مدد کا خواستگار ہوں  
واللہ التوفیق۔

## الباب الثانی عشر

یعنی باب ان اماموں کے ذکر میں جو اخیر کو ہوئے ہیں

پس اس مطالب صادق جان کنیک بخت کرے تجھ کو اللہ تعالیٰ کہ ہمارے زمانہ میں ایک گروہ ہے جو ریاضت کا بوجھ اٹھانے کی طاقت نہیں رکھتا ہے اور وہ ریاست کو ڈھونڈتا ہے اور تمام صوفیائے کرام اپنی مثل جانتے ہیں اور جب گذرے ہوئے لوگوں کے یعنی صوفیہ کے واقعات سنتے ہیں اور ان کی بزرگی کو ملاحظہ کرتے ہیں اور ان کے معاملات کو پڑھتے ہیں تو اپنے آپ میں نگاہ کرتے ہیں تو ان سے دور پاتے ہیں پس اس کو چھوڑ دیتے ہیں اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم وہ نہیں ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں اس قسم کے آدمی نہیں رہے ہیں اور قول ان کے محالات سے ہوتے ہیں اس واسطے کہ خداوند عالم ہرگز زمین کو بے حجت کے نہیں رکھتا ہے اور ہرگز اس امت کو بغیر ولی کے نہیں چھوڑتا ہے جیسے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا يَبْرَأُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي عَلَى الْخَيْرِ وَالْحَقُّ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ یعنی ہمیشہ میری امت کے لوگ خیر اور حق پر رہیں گے جب تک کہ قیامت قائم ہوگی اور نیز پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا يَبْرَأُ فِي أُمَّتِي أَشَابِعُونَ عَلَى خَلْقِ رَبِّهِمْ یعنی ہمیشہ میری امت میں چالیس نون خوئے ابراہیم علیہ السلام پر رہیں گے اور ان میں سے ایک گروہ



کہ جس کا ذکر اس باب میں ہم کریں گے گذرا جنہوں نے سنی روح کو راست اور  
روح کے سپرد کیا ہے یعنی ان میں سے ایک گروہ رخصت ہوا  
اور دوسرا باقی رہا رضی اللہ عنہم اور بعض اُن میں سے تمام ہدایت والوں  
کے جمال ابو العباس احمد بن محمد القصاب ہیں جنہوں نے سنی اور ائمہ کے  
پہلے لوگوں کو پایا تھا اور ان کے ساتھ صحبت کی تھی اور وہ مشہور و معروف  
تھے اور صدق فراست اور علو حال اور کثرت برہان اور بہ و کرامت  
یکتا تھے اور ابو عبد اللہ خیا علی جو طبرستان کے امام تھے کہتے ہیں کہ  
افضل خدا نے عزوجل سے کون ایسا ہے کہ جس کو بے تعلیم کے  
ایسا ہوا اگر ہم کو اصول دین اور وقائع توحید میں کوئی بات مشکل معلوم

ہو تو اُس سے دریافت کریں پس وہ شخص ابو العباس قصاب ہے اور وہ اُمی تھے۔  
لیکن کلام اُن کی عالی اور نکتے لطیف تھے آپ علم تصوف اور اصول میں اہل  
اور انتہا میں عالی حال اور نیکو سیرت رہے اور میں نے ان کی حکایتیں بہت  
سنی ہیں لیکن میرا مذہب اس کتاب میں اختصار پر ہے کہتے ہیں کہ ایک لڑکے  
نے اونٹ کی مہار پکڑی تھی اور بارگراں کے ساتھ بازار میں جاتا تھا اور اُس جگہ  
ہمیشہ کینچڑ ہوتی تھی پس اونٹ کا پاؤں اُس جگہ سے پھسل گیا اور وہ گر پڑا  
اور بڑی اُس کی ٹوٹ گئی تو لوگوں نے ارادہ کیا کہ اونٹ کے بوجھ کو اُس کی پیٹھ سے  
نیچے اتار لیں پس لڑکا خداوند تعالیٰ کے حضور میں ہاتھ اٹھا کر فریاد کرتا تھا اور  
روتا تھا اور یہ اُس کے پاس گئے کہ کیا ہوا ہے تو لوگوں نے کہا اونٹ کا پاؤں ٹوٹ  
گیا انہوں نے اونٹ کی ہانگ پکڑی اور آسمان کی طرف منہ کیا اور کہا خدا سے  
تعالیٰ اس اونٹ کے پاؤں کو درست کر اور اگر تو درست کرتا نہ چاہے گا تو ایک  
قصاب کے دل کو ایک لڑکے کے رونے سے تو نے کیوں جلایا ہے اُسی



وقت اونٹ اٹھا اور زمین پر چلنا شروع کیا اور ان سے منقول ہے کہ کہا تمام دینا کو  
اگر چاہے یا نہ چاہے اُس خداوند کے ساتھ عادت کرنا چاہئے والا تکلیف و رنج  
میں رہیں گے کیونکہ جیپ اُس کے ساتھ عادت کر لیا بلائے آئے گی اور اگر عادت نہ  
کرے گا بلا آئے گی اور تو دل رنجیدہ ہو گا کیونکہ خداوند نعلائے ہماری رضا و رضا  
سے جو تقدیر کی ہے اپنی تقدیر کو متغیر نہ کرے گا پس ہماری رضا اُس کے حکم  
پر ہماری راحت ہے یعنی جو کوئی اُس کے ساتھ نیک خوئی کر لیا اُس کا دل راحت میں  
ہو گا اور جو کوئی اُس سے اغراض کر لیا وہ دود و قضا سے رنجیدہ ہو گا۔ واللہ اعلم اور  
بعض اُن بیگ بیان مریدان اور برہان محققان ابوعلی بن الحسین بن محمد الدقاق  
تھے اور اپنے فن کے امام اور اپنے زمانہ میں بے نظیر تھے اور بیان صریح اور  
زبان فصیح رکھتے تھے اور کشف میں راہ خداوند کے پابند تھے اور بہت مشائخوں کو  
آپ نے دیبھا تھا اور ان کے ساتھ صحبت کی تھی اور نعم آبادی کے مرید تھے اور  
ہمیشہ ذکر کیا کرتے تھے اُن سے منقول ہے کہ کہا مَنْ اَتَى بِغَيْرِهِ ضَعُفَ فِي حَالِهِ  
وَمَنْ نَطَقَ مِنْ غَيْرِهِ كَذَبَ فِي مَقَالِهِ یعنی جس کسی کو بدوں حق کے اُس ہو وہ اپنے  
حال میں ضعیف ہو اور جو کوئی اُس کے غیر سے بات کرے وہ اپنے مقالات میں کاذب  
ہو اُس واسطے کہ اُس غیر کے ساتھ قلت معرفت سے ہے اور اُس اُس کے  
ساتھ غیر سے وحشت ہے اور غیر مستوحش ہو غیر نطق نہیں کرتا۔ روایت ہے کہ ایک  
روز ایک بزرگ اُن کی مجلس میں اس نیت سے آئے کہ متوکلوں کا حال اُن  
سے دریافت کریں وہ اُس وقت ایک طبری دستار عمدہ سر پہ رکھے ہوئے  
تھے اُن کا دل اُس کی طرف مائل ہوا اور کہا اَيْهَذَا اَلْاِسْتِئَاذُ مَا التَّوَكُّلُ یعنی توکل  
کیا ہے کہا توکل وہ ہے کہ آدمیوں کی دستار سے طمع کو کم کرے یہ کہا اور اُن کو آگے  
دستار کو ڈال دیا واللہ اعلم بالصواب۔



اور بعض ان میں سے اہل زمانہ کے شرف اور اپنے زمانہ میں یکتا ابوالحسن علی بن احمد  
 الخرقانی رضی اللہ عنہما سے تھے اور ان کے تلامذہ سے اور ان کے وقت کے اولیا  
 سب ان کی مدح کرتے رہے ایک مرتبہ شیخ ابوسعید نے ان کی زیارت کا قصد کیا  
 اور ان کے ساتھ ان کے محاورات لطیف ہر فن سے تھے اور جیب و گے  
 تو کہا کہ میں نے تجھ کو اپنے عہد کی ولایت میں قبول کیا اور شیخ نے حسن مودب سے  
 سنا اور وہ شیخ ابوسعید کے خادم تھے پس وہ کہتے ہیں کہ حضرت ان کے حضور میں  
 پہنچے تو آپ نے ان سے کوئی بات نہ کہی اور سوائے جواب سخن کے اور کچھ نہ  
 فرماتے تھے میں نے اُس سے کہا اے شیخ کس واسطے ایسا خاموش ہوا تو کہا عبارت  
 کی تحریک کرنے والے کو ایک بات کافی ہوتی ہے اور استاد ابوالقاسم قشیری رحمہ  
 اللہ سے ہیں نے سنا کہ جیب بنی خرقان کی ولایت میں آیا تو فصاحت مجھ کو پہونچی  
 اور عبارت مجھ کو نہ رہی اور اُس کے دیدہ بہ سے میں نے جانا کہ اپنی ولایت سے  
 میں معزول ہو گیا اُس سے منقول ہے کہ کہا راہ دو ہیں ایک راہ ضلالت اور  
 دوسری راہ ہدایت پس جو ضلالت کی راہ ہے وہ راہ بندہ کی ہے یعنی خدا کی  
 طرف اور وہ جو راہ ہدایت کی ہے وہ راہ خداوند کی ہے یعنی بندہ کی طرف ہے  
 پس جو کوئی کہے کہ اُس کی طرف پہونچا میں نہ پہونچا وہ اور جو کہے کہ اُس کی طرف  
 پہونچا یا جان کہ پہونچا اس سبب سے کہ پہونچنا نہ پہونچنے میں متعلق ہے اور نہ پہونچنا  
 پہونچنے میں مستعمل ہے اور نارسید رستن اور نارستن نہ متعلق ہے بلکہ پہونچنے اور  
 نہ پہونچنے اور چھوڑنے اور نہ چھوٹنے میں متعلق ہے واللہ اعلم بالصواب اور  
 بعض ان میں بادشاہ وقت اور اپنے زمانہ کے یکتا عبارت اور اپنے بیان  
 میں ابو عبد اللہ محمد بن علی المعروف بالدرستانی مقیم بالبسطام تھے جو طرح  
 طرح کے علموں کے عالم اور درگاہ حق کے محتشم اور ان کا کلام مہذب ہوا اشارات



لطیف ہیں اور شیخ سہلگی جو ان شہروں کے امام اور ان کے اخلاقی ارچھے تھے  
 اور یہ ہمارے حضور سے اُس کے انقباس سے سہلگی سے سنا منجملہ ان کے یہ ہے التَّوْحِيدُ  
 عَنْكَ مَوْجُودٌ وَأَنْتَ فِي التَّوْحِيدِ مَقْفُودٌ یعنی توحید تجھ سے درست ہے اور تو توحید میں  
 نادرست ہے کیونکہ اُس کے حق کے موافق قیام نہ کرے تو اور سب کم درجہ توحید میں  
 میری تصرف کی نفی ہو وہی ملک میں اور میری تسلیم کا اثبات اپنے امور میں خاص کر  
 حق عزوجل کا ہے اور شیخ سہلگی نے کہا ایک وقت بسطام میں بٹہ ہی آئی تھی اور  
 سب درخت اور کھیت اس کی کثرت سے سیباہ ہوئے اور آدمیوں نے اُس  
 وقت شور مچانا شروع کیا تو شیخ نے مجھ سے کہا یہ کیسا شور ہے میں نے کہا جی  
 آئی ہے اور آدمی اُس سے غمگین اور رنجیدہ ہوتے ہیں پس شیخ اُٹھے اور  
 یام پر آئے اور آسمان کی طرف منہ کیا اور دعا فرمائی کسی کا ایک پتے کا بھی نقصان  
 نہ ہوا واللہ اعلم بالصواب۔

بعض ان میں سے شاہنشاہ محیان اور ملک الملوک درصوفیان ابوسعید فضل اللہ بن محمد  
 الحمصی سلطان وقت اور جمال طریقت تھے اور تمام زمانہ کے لوگ ان کے مسخر  
 تھے ایک گروہ دیوار کے واسطے درست اور ایک گروہ اعتقاد میں اچھا اور ایک گروہ  
 حال میں قوی تھا آپ عالم تھے فنون علم میں ایک گروہ زمانہ رکھتے تھے اور نشان عظیم  
 آپ کی تھی اور ان کے سوا ان کی آیتیں اور نشانیاں اور برنامیں بہت تھیں۔  
 جیسے کہ ان کے آثار دنیا میں ظاہر ہیں اور یہ شروع زمانہ میں علم پڑھنے کی واسطے  
 سرخس میں مہجہ سے آئے اور ابوعلی زاہد رضی اللہ عنہ کے ساتھ تعلق کیا اور ایک روز میں تین  
 روز کا سبق پڑھتے اور وہ تین روز عبادت میں گزارتے جب کہ اُس امام نے وہ  
 رشتہ اس میں دیکھا تو تعظیم ان کی زیادہ کی اور اُس وقت میں سرخس کے والی  
 شیخ ابوالفضل حسن تھے ایک روز سرخس کی ندی پر جاتے تھے ابوالفضل حسن



اُس کے آگے آئے اور کہا یا ابوسعید پیری راہ یہ نہیں ہے جو جاتا ہے اپنا راستہ اختیار کر شیخ  
 نے اُن سے کچھ تعلق نہ کیا اور اُس جگہ سے اپنی جگہ آئے اور ریاضت و مجاہدت میں مشغول  
 ہوئے یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ہدایت کا دروازہ آپ پر کھولا اور درجہ اعلیٰ پر آپ  
 کو پہنچایا اور شیخ ابوسعلم فارسی سے میں نے سنا ہے کہ کہا مجھ کو اُن کے ساتھ ہمیشہ  
 ایک خصوصیت تھی ایک وقت اُن کی زیارت کا میں نے ارادہ کیا جب ان کے پاس میں آیا  
 تو میری گوڑی ایسی میلی تھی جیسے چمڑہ کا تسمہ ہوتا ہے اور اُن کو دیکھا کہ تخت پر بیٹھے ہوئے ہیں  
 اور پیائے مصری پہنے ہوئے ہیں پس اپنے دل میں میں نے کہا کہ یہ دعویٰ فقر کا کرتا ہے  
 باوجود ان تمام تعلقات کے اور میں دعویٰ فقر کا کرتا ہوں اس تمام مجروری  
 کے ساتھ پس مجھ کو اس مرو کے ساتھ کیونکر موافقت ہوگی وہ میرے اس خیال سے  
 خبردار ہوئے اور سر اٹھایا اور کہا اے ابوسعلم فی ائی دیوان توجدت من کان قلبہ  
 قائمًا فی مشاہدۃ الحق یقع علیہ اسم الفقیر یعنی کس دیوان میں تونے پایا کہ جس  
 آدمی کا دل مشاہدہ حق میں قائم ہووے اور اس پر نام فقر کا واقع ہو۔ یعنی  
 مشاہدہ والے بے پروا ہیں حق کے ساتھ اور فقیر لوگ مجاہدہ والے ہیں کہا میں اپنے  
 دل میں پشیمان ہوا اور اپنے بیجا اندیشہ سے استغفار کیا اور اُن سے منقول ہے  
 ہے کہ کہا اَتَصَوَّفُ قِیَامُ الْقَلْبِ مَعَ اللّٰهِ بِلَا وَاسِطَةٍ یعنی تصوف قیامِ کمرِ نادل کا  
 حق کے ساتھ بغیر واسطہ کے ہے اور یہ مشاہدہ کی طرف شاہد ہے اور شاہد و علیہ دوستی  
 سے ہوا اور صفت تحقیق میں استغراق شوق رؤیت اور فناء صفت بقا، حق  
 کے ساتھ ہے اور کتاب الحج میں مشاہدہ اور اُس کے وجود میں ایک بیان کروں  
 گا میں انشاء اللہ تعالیٰ روایت ہے کہ ایک وقت نیشاپور سے طوس کا ارادہ  
 کیا اور اُس میں ایک راہ سرد تھی اور پاؤں اُن کا موڑہ میں سردی پاتا تھا۔ ایک  
 فقیر نے کہا میں نے دل میں خیال کیا کہ اس اپنے دو پیٹہ کو دو ٹکڑے



کروں اور اُن کے پاؤں پر لمپیٹوں میرے دل نے اجازت نہ دی کہ دوپٹہ بہت اچھا تھا جب ہم طوس میں آئے اور مجلس میں اُن سے میں نے سوال کیا کہ شیخ مجھ سے فرق بیان کرے درمیان وسواس شیطان اور الہام حق کے کہا الہام وہ ہووے کہ تجھ سے کہا کہ دوپٹہ کو دو ٹکڑے کر دتا کہ پاؤں بوسعید کا سردی نہ پاوے اور وسواس وہ ہے کہ تجھ کو منع کیا اُس سے اور اس قسم کی اُن سے منواتر روایتیں ہیں اور مردوں کا کام یہ ہے واللہ اعلم بالصواب۔

بعض اُن میں سے اوتادوں کی زینت اور عابدوں کے شیخ ابو الفضل محمد بن الحسن مختلفی ہیں میری اقتدا طریقت میں اُن کے ساتھ ہے اور علم تفسیر اور روایات کے عالم تھے اور تصوف میں مذہب جنید کا رکھتے تھے اور حضری کے مرید تھے اور صاحب سروانی اور ابو عمر قزوینی اور ابو الحسن بن سالیہ کے اقران سے تھے اور ساٹھ برس غزلت صادق کے حکم سے پہاڑوں میں بھاگ جاتے تھے اور اپنا نام خلق میں گم کیا تھا اور اکثر اوقات گام میں رہتے تھے اور عمر اچھی پائی اُن کی کہتیں اور بڑبائیں بہت تھیں لیکن لباس اور رسوم متصوف کی نہیں رکھتے تھے۔ اور رسم والوں کے سخت مخالف تھے اور میں نے ہرگز اُن سے زیادہ ہیب کوئی آدمی نہ دیکھا تھا اور اُن سے منقول ہے کہ کہا اللہ نیا یوم و کتارفیہا صوم یعنی دنیا ایک روز ہے اور ہم تحقیق کراؤں میں روزہ دار ہیں اور اُس سے کچھ حصہ نہیں لیتے ہیں اور اُس کی قید میں ہم نہیں آتے ہیں اس سبب کہ اُس کی آفت ہم نے دیکھی ہے اور اُس کے حجابوں پر واقف ہوئے ہیں اور اُس سے روگردانی کر کے ایک وقت اُن کے ہاتھ پر اُن کی طہارت کے واسطے پانی گراتا تھا میرے دل میں آیا کہ جو کام تقدیر قسمت سے ہیں کس واسطے اُن کو لپٹے آپ کو پیروں کا بندہ بناویں خاص کر ایک کرامت کی امید کے واسطے کہا اسی پیر نے جانا وہ جو تونے



اندیشہ کیا ہے ان جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ سپاہی بچہ کو یا دوست بہت دمی تو  
 اس کو توبہ کی توفیق دیتا ہے اور کسی دوست کی خدمت میں مشغول کرتا ہے اور وہ خدمت  
 خاص کر اس کی کرامت کا سبب ہوتی ہے اور مثل اس کے بہت سے لطیفے ہر  
 روز مجھ پر ظاہر ہوتی اور اس روز کہ اس کو کہ جس روز آپ کی وفات ہوئی آپ بیت  
 الجن میں تھے جو کہ ایک موضع گھاٹی کے اوپر ہے اور بامیاں رہ ودا اور مشق کے  
 درمیان ہے اس وقت ان کا سر میری گود میں تھا اور مجھ کو دلین تکلیف ہوتی تھی۔ اس  
 وقت میں نے ایک دوست سے کہا جیسی کہ عادت آدمیوں کی ہوتی ہے  
 تو آپ نے مجھ سے کہا کہ اے پسر اعتقاد کا مسئلہ تجھ سے کہتا ہوں۔ اگر  
 آپ کو اس سے درست کرے تو تمام رنجوں سے رہائی پاوے تو جان کہ سب  
 جگہوں اور سب وقتوں میں خدائے تعالیٰ نیک و بد کو پیدا کرتا ہے۔ چاہے کہ  
 اس کے کام پر خصوصیت نہ کرے تو اور کوئی رنج دل میں اختیار نہ کرے تو اور  
 سوائے اس کے وصیت دمازنہ کی اور راہ حق میں جان دی رہ و اللہ اعلم  
 بالصواب۔

بعض ان میں سے اُسناد امام اور زینت اسلام ابوالفاسم عبد الکریم بن  
 ہوازن القشیری ہیں اپنے زمانہ میں یدیع تھے اور مرتبہ ان کا بلند اور مترل  
 اس کی بزرگ اور ان کا فضل و زمانہ تمام زمانہ کے لوگوں کو معلوم ہے اور ہر فن میں  
 ان کے لطیفے بہت ہیں اور تصنیفات نفیس سب تحقیق کے ساتھ اور خداوند تعالیٰ  
 نے ان کے حال زبان کو زیادتیوں سے محفوظ کیا تھا اور میں نے ان سے سنا  
 ہے کہ کہا صلی اللہ علیہ وسلم اذ لہ ہذا یات و اخرہ کہ سکوت فاذا علیک منک  
 مانند کیا صوفی کو برسام کی بیماری کے ساتھ کہ ابتدا اس کی نہ بیان کہتا ہوا اور انتہا۔  
 اس کی سکوت اس میں پس صفوت کی دو طرف ہیں ایک وحید اور دوسری نمود



اور نمود خاص کر مبتدیوں کو ہو اور نمود میں عبارت نمود نہیان سے ہو وے اور  
 وچار منتہیوں کو ہو اور وچد میں عبارت وچد محال ہو جس جتیک طالب میں علو ہمت کے  
 ساتھ اور ناطق ہیں ہمت میں اور نطق بھی اہل کچہت کو نہ بیان معلوم ہوتا ہے اُن کے پاس  
 عبارت اور اشارت نہ رہی اور اُن کی مثال یہ ہے کہ جب موسیٰ صلوات اللہ  
 علیہ مبتدی تھے تمام ہمت اُن کی رویت تھی تو ہمت سے عبارت کی اور  
 کہا رَبِّ اَسْرِنِي اَنْظُرْ اِلَيْكَ یہ عبارت نہ پانے مقصود سے نہ بیان کی تھی اور ہمارے  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم منتہی تھے اور ممکن اور جب وجود اُن کا مقام ہمت پر پہنچا  
 اور ہمت اُن کی فانی ہوئی تو کہا لَا اُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ اور یہ منزل بلند اور مقام  
 عالی ہے واللہ اعلم۔

اور بعض اُن میں سے شیخ اور امام اوصدا اور اپنے طریق میں مفرد ابو الیماس احمد  
 بن محمد الاشتقاقی ہیں جو فنون علم اصول و فروع میں امام تھے اور سب معافی میں بلند تھے  
 اور بہت مشائخوں کو دیکھا تھا اور کبر اور اجلا اہل تصوف سے تھے اپنی راہ کو فنا سے  
 عبارت کرتے تھے مشکل عبارت کے ساتھ وہ اس عبارت کے ساتھ مخصوص تھے اور  
 میں نے جاہلوں کے ایک گروہ کو دیکھا کہ انہوں نے اُن کی اس عبارت کے ساتھ  
 تقلید کی تھی اور اُن کے طریقے اختیار کئے تھے اور اُن کی پرانندہ عبارتیں لئے ہوئے  
 تھے اور وہ تقلید یعنی سہ و سے بری تھے مجھ سے کہا دیکھ کیسی عبارت ہے چونکہ  
 اُن کے ساتھ ایک خاص قسم سے اُلٹ تھا اور وہ میرے ساتھ نہایت شفقت فرماتے  
 تھے اور بعض علوم میں وہ میرے استاد تھے اور جتیک میں اُن کے پاس رہا  
 کسی آدمی کو نہ دیکھا میں نے کہ شریعت کی اُن کے نزدیک تعظیم زیادہ ہو جس طرح کہ  
 اُن کے نزدیک زیادہ تھی اور تمام موجودات سے ترک تعلق تھا اور سوائے امام محقق  
 کے اُن کے کس کو فائدہ نہ ہوتا تھا اور عبارت اُن کی علم اصول میں بہت دقیق ہوتی



تھی اور ہمیشہ طبیعت اُن کی دنیا و عقبے سے نفرت کرنے والی رہتی تھی اور ہمیشہ شور کرتے کہ اَشْتَهِي عَدَمًا لَا دَجُودَ لَهُ یعنی میں اُس عدم کو چاہتا ہوں جس کا وجود نہ ہو اور فارسی میں کہتے ہر آدمی را بالیست محال باشد و مرا نیز بالیستی محال است کہ یقیناً دائم کہ آں نباشد اور وہ وہ ہے کہ مجھ کو چاہئے کہ خداوند تعالیٰ مجھ کو اُس عدم کی طرف لے جاوے کہ ہرگز اُس امر کو وجود نہ ہووے کیونکہ جو کچھ مقامات اور کرامات سے ہے سب محل حجابِ بلا ہیں یعنی آدمی عاشق اپنے حجاب کا ہوا اور نیستی آرزوئے دیدار میں بہتر آرام حجابات سے ہے جو حق جل جلالہ کی ہستی ہے کہ عدم اُس پر جائز نہ ہو کیا نقصان اُس کے ملک کا اگر ہیں نے نیست ہونے کا ہرگز خاص کر اُس نیست کی ہستی نہ ہو اور یہ اہل قومی ہے یعنی صحت قناریں واللہ اعلم بالصواب۔

اور بعض اُن میں سے قطب زمانہ اور اپنے زمانہ میں یگانہ حضرت ابوالقاسم بن علی بن عبد اللہ انکر کافی ہیں ان کی ابتداء بہت اچھی اور قومی ہوئی ہے اور اُس وقت میں سب کے دل کامنہ اُن کی درگاہ کی طرف تھا اور سب طالبوں کا اعتقاد اُن پر تھا اور کشف واقعات مریدین میں آپ ایک آیت تھے : : : : : ظاہر اور فتنوں علم سے آراستہ اور اُن کو ہر ایک عالم کی زینت تھے اور ان کے بعد ان کا ایک جانشین اچھا رہے گا انشاء اللہ تعالیٰ جو مفتدا قوہم کا ہو اور وہ لسان الوقت میں ابو علی الفضل بن محمد الفارمدی ایقہ اللہ کہ اپنا حصہ اُس بزرگ کے حق میں نہ چھوڑا تھا اور کل سے اعراض کیا تھا پس ایزد تعالیٰ نے خاص کر اُس کو اُس زبان حال کی کہتوں سے وہ پیشوا کیا ہے کہ ایک نین شیخ کے روبرو بیٹھا ہوا تھا اور احوال اور نمود اپنی کو شمار کرتا تھا میں اور وہ اپنی کرامت سے وہ مجھ سے سنتا تھا اور مجھ کو لڑکپن کا غرور اور جوانی کی دانش اُس گفتار پر حریص کرتے تھے اور دل میں آتا تھا کہ اس پیر کو ابتدا میں اس کو چہر میں نہیں ہوا ہے کہ اس قدر عاجزی کرتا ہے میرے حق میں



اور عاجزی کرتا ہے میرے باطن میں پس میرا شیخ میرے اس راز کو سمجھ گیا اور کہا کہ جان من یہ عجز نہ تیرے واسطے ہو اور نہ تیرے حال کی خاطر کے واسطے ہو بلکہ حال کا بدلنے والا محال کے محل پر آتا ہے اور یہ مجھ و نیاز محول احوال کے آگے کرتا ہوں اور یہ عام ہے سب طالبوں کو اور نہ کہ خاص تجھ کو پس جب میں نے یہ سنا تو میں بیتاب ہو گیا تو اُس وقت میرے شیخ نے کہا کہ اے بیٹا آدمی کو اس طریقت کے ساتھ نسبت زیادہ اُس سے نہیں ہوتی کہ جب اُس کو طریقت کے ساتھ متعلق کریں اور نوجہ کا خیال اُس سے پھیر دے اور جب اُس کو اُس سے جدا کریں تو اُس کا خیال عبادت پر پہنچے پس فقی اور اثبات اور کم ہونا اور موجود ہونا دونوں عالم خیال سے ہوں۔ اور ہرگز آدمی بندار کی قید سے نہ چھوٹے پس اُس کو چاہیے کہ درگاہ بندگی کی اختیار کرے۔ اور تمام نسبتوں کو آپ سے دفع کرے سوائے نسبت بندگی اور فرمانبرداری کے اور اُس کے بعد مجھ کو بہت سے اسرار تعلیم فرمائے اگر اُن لے ظاہر کرنے میں مشغول ہوں تو اصلی مقصد سے باز ہوں واللہ اعلم \*

اور بعض اُن میں سے رئیس اولیاء اور تاصح اہل صفا ابو احمد المنظر بن احمد بن حمدان رحمہ ہیں جب خداوند عالم نے تصوف کا دروازہ اُن پر کھولا اور تاج کرامت اُس کے سر پر رکھا تو مقام فنا اور بقا میں اُن کا بیان اچھا اور عبارت اعلیٰ ہوتی تھی اور شیخ المشائخ ابو حیدر نے کہا کہ مجھ کو درگاہ میں بندگی کی راہ سے لائے اور خواجہ مظفر کو خداوندی کی راہ سے لائے یعنی ہم تے مجاہدہ سے مشاہدہ پایا اور مشاہدہ سے وہ مجاہدہ میں آیا میں نے اُس سے سنا کہ کہا وہ جو بزرگوں کو قطع جنگلوں اور بیابانوں سے ظاہر ہوا ہے میں تے تکیہ اور مسند کے اوپر پایا ہے اور وہ لوگ جو عذونت والے ہیں اُس قول کو اُس پیر سے دعویٰ کیسا تھا اُٹھاویں گے اور وہ ان کے نقصان سے ہوگا اور کوئی حال عبارت اپنے صدق حال سے دعوے نہ ہو خاص کر کہ جو اہل معنی



سے ہو اور آج اُن کا ایک بیٹا نیک ماہی اور بزرگوار مریم حمد سلمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ایک روز میں اُن کے پاس تھا اور ایک شخص نیشاپور کے مدعیوں سے اُن کے پاس رہتا تھا اور کہتا تھا کہ جو اپنی عبارت میں فانی ہو وہ اُس وقت باقی ہو تو خواجہ مظفر نے کہا کہ فنا پر بقا کس طرح حاصل ہو کیونکہ فنا عبارت نیستی سے ہے اور بقا اشارۃ ہستی سے ہے اور ہر ایک ان کے نفی کرنے والا اپنے صاحب کی ہے پس فنا معلوم ہے لیکن جو یہ نیست ہو تو ہست ہو پس وہ عین نہ ہوگا بلکہ وہ آپ ایک چیز دوسری ہو اور روانہ ہو کہ ذاتین فانی ہوں لیکن صفت کا فنا ہونا جائز ہوتا ہے اور سبب کا فنا ہونا ہو بھی تو جب سبب اور صفت فانی ہو جائے تو موصوف اور سبب رہ جائیگا اور فنا اُس کی ذات پر درست نہ ہوگی اور میں جو علی بن عثمان الجلابی ہوں کہتا ہوں کہ مجھے عبارت اُس خواجہ کی بہینہ یاد نہیں لیکن معنی یہی تھے کہ جو بیان کئے گئے اور خاص کر مراد عبارت کی زیادہ ظاہر کروں تاکہ عام لوگ واقف ہو جائیں پس مراد اس سے یہ ہے کہ بندہ کے اختیار میں اُس کی صفت ہوتی ہو پس اختیار حق سے اپنی اختیار میں مثل پردہ نشینوں کے ہے پس صفت بندہ کی اُس کا حجاب ہوئی یعنی حق سے اور لامحالہ اختیار حق کا ازلی ہو اور اُس بندہ سے محدث اور جو اختیار حق کا بندہ کے حق میں بقا ہو تو لامحالہ اختیار اُس کا فانی ہو اور تصرف اُس کا منقطع ہوا واللہ اعلم اور ایک روز پیش کشمیر میں اُن کے پاس آیا تو آپ نے مجھ سے کہا یا ابا الحسن اس وقت کی خواہش بیان کر کہ کیا چاہتا ہے تو میں نے عرض کیا کہ اس وقت مجھ کو سماع سننے کی خواہش ہے اُسی وقت آپ نے ایک آدمی کو قوال کے بلاسنے کو روانہ کیا اور ایک جماعت راگ سننے والوں کی اور نواح دیکھنے والوں کی بھی اُس وقت موجود تھے میں جوش جوانی اور ذریعہ محبت کی وجہ سے پہلے کلمات کو ہی سن کر بیقرار ہو گیا جب مجھ کو تھوڑا سا زمانہ لڑا اور وہ جوش کم ہوا تو آپ نے فرمایا کہ



اس سماع کو تو نے کیسا پایا میں نے کہا ایسا شیخ میں بہت خوش تھا تو آپ نے فرمایا کہ ایک وقت ایسا آویگا کہ یہ آواز کو اکی دونوں خاص کر تجھ کو یکساں ہوں گی کیونکہ قوت سماع کی اُس وقت تک ہوگی کہ مشاہدہ نہ ہو گا جب مشاہدہ حاصل ہو گا تو ولایت سمع کی ناچیز ہو جائے گی اور ذکر کی جہت تک تو عادت نہ کر لیگا تب تک تیری طبیعت قائم نہ ہوگی اور اُس کے ساتھ نہ رہے گی۔ واللہ اعلم بالصواب

## الباب الثالث عشر

یعنی باب ذکر میں صوفیاء متاخرین اہل بلدان کے بطور اختصار کے

پس اے طالب صادق! میں اُن لوگوں کا ذکر کروں گا کہ جو میرے ہم عصر ہیں ہوئے ہیں اگر میں ذکر اور شرح سب کے حال کی اس جگہ کروں تو یہ کتاب دراز ہو جائے گی اور اگر بعض کو چھوڑ دوں تو مقصود کتاب رہ جاوے لہذا اب نام اُن لوگوں کے جو میرے زمانہ میں ہوئے ہیں اور موجود ہیں اور جو افراد قوم سے ہیں۔ اور ان کے مشائخ اور ارباب معانی سے ہیں نہ رسوم سے ہیں اس کتاب میں لاتا ہوں تاکہ میں اپنی مراد حاصل ہونے سے زیادہ قریب ہوں انشاء اللہ تعالیٰ یعنی وہ لوگ جو کہ عراق و شام میں ہوئے ہیں منجملہ اُن کے ایک شیخ محمد زکی بن العلامہ بزرگان مشائخ سے تھے اور زمانہ کے پیشواؤں سے اُس کو میں نے مثل شعلہ کے شعلہ مائے محبت سے آیات اور براہین ظاہر کے ساتھ پایا اور شیخ بزرگ دار ابو جعفر محمد بن المصباح العبدی لاتی رؤسا متصوفین سے تھے تحقیق میں آپ کی زبان ابھی تھی اور حسین بن منصور سے اُن کو بہت محبت تھی اور بعض اُن کی تصانیف سے اُن کے رویہ میں نے پڑھی ہے اور ابوالفاسم سدسی ایک پیر ماجاہد ت



اور نیک حال تھے اور فقیروں کے معتقد اچھے اعتقاد کے ساتھ تھے لیکن پارس  
 والوں سے شیخ الشیوخ ابوالحسن ابن سالیہ افصح اللسان تھے اور تصوف اور توحید  
 میں واضح البیان تھے اور آپ کے کلمات مشہور ہیں اور شیخ مرشد ابوالحسن بن شہریار  
 یار مختشان قوم سے تھے اور سیاست پوری رکھتے تھے اور شیخ طریقت ابوالحسن  
 علی بن بکران بزرگان منصوفہ سے تھے اور شیخ ابوسلم ایک مرد عزیز وقت تھے اور  
 نیک زمانہ کے اور شیخ ابوالفتح سالیہ خا صکر باپ کے ایک بیٹے نیک اور ولی عہد  
 ہیں اور شیخ ابوطالب ایک مرد گرفتار کلمات حق کے تھے اور ان سب میں سے  
 میں نے شیخ الشیوخ شیخ ابوالحسن کو نہیں دیکھا ہے اور قہستان اور آذر  
 بایجان اور طبرستان والوں سے شیخ شفیق فرج معروف باخی رجبانی ایک  
 مرد نیک سیرت اور ستودہ طریقت تھے اور شیخ اس زمانہ میں بزرگان اس گروہ  
 سے ہیں اور ان سے خیرات بہت ہے اور یہ بادشاہ تائب ایک مرد راہ  
 حق میں عیار تھے اور شیخ ابو عبد اللہ جنیدی ایک پیر رفیق و محترم تھے اور شیخ  
 ابوطاہر مکتوف اس وقت کے اجلہ سے تھے اور خواجہ حسن سمنانی ایک مرد  
 گرفتار ہے اور امیدوار اور شیخ سہلگی دانیان منصوفہ سے تھے اور احمد پسر  
 شیخ خرقانی خا صکر اپنے باپ کے نیک خلف تھے <sup>اور ان کے کاتب</sup> سادات زمانہ سے تھے  
 اور کرمان والوں سے خواجہ علی بن حسین السیرکانی ستیاح وقت کے تھے  
 اور اچھے سفر کھتے تھے اور ان کا لڑکا ایک مرد حکیم عزیز ہے اور شیخ محمد بن سلمہ بزرگان  
 وقت سے ہوئے ہیں اور ان سے آگے اور اولیاء خدا کے عز و جل سے  
 مکتومان ہوئے ہیں اور جوان ولوط کے امیدوار ہیں اور خراسان والوں  
 سے جو اقبال حق کا سایہ اس جگہ ہے شیخ مجتہد ابوالعباس <sup>اور</sup> منغانی تھے  
 جو زندگانی خوب رکھتے تھے اور آپ کا وقت اچھا تھا اور خواجہ ابو جعفر محمد



بن علی الجودی تھے جو بزرگوں اور محققوں اس گروہ سے ہی اور خواجہ ابو جعفر تریزری  
 عزیزان وقت سے تھے اور خواجہ محمود نیشاپوری مقتدار وقت تھے جو نیک زبان  
 رکھتے تھے اور شیخ جہشوق اچھی زندگانی رکھتے تھے اور وقت کو خوب گزارتے  
 اور حیرۃ الحسب تھے اور ایک پیر نیک باطن اور خرم تھے اور خواجہ رشید مظفر  
 پیر شیخ ابو سعید کے امیر و ارہیں کہ مقتدار قوم اور قبیلہ دلوں کے ہوں اور خواجہ  
 شیخ احمد عادی سرخی مبارز وقت تھے اور ایک مدت میرے رفیق رہے، اور  
 ان کے کام سے میں نے عجائب بہت دیکھی ہیں اور جو ان مردان متصوفہ سے تھے۔  
 اور شیخ احمد بخار سمرقندی جہش منہجیم اور سلطان زمانہ تھے اور شیخ ابو الحسن علی  
 بن ابی علی الاسود خاں صکرا اپنے باپ کے ایک اچھے خلف تھے اور علو ہمت اور  
 صدق فراست میں اپنے زمانہ کے بیکتا تھے اور خراسان والوں سے سب کو  
 شمار کرنا تو مجھے دشوار ہے لیکن میں نے تین سو آدمی تنہا خراسان میں دیکھے ہیں  
 جن میں ہر ایک ایک مشرب رکھتا تھا کہ ان میں سے ایک تمام دنیا کے واسطے  
 کافی ہو اور یہ سب اس سبب سے ہے کہ طریقت کی محبت و اقبال کا افتاب خراسان  
 کی قسمت میں ہے اور ماوراء النہر کے رہنے والوں سے خواجہ مقبول خاص عام  
 ابو جعفر محمد بن حسین الجرمی ایک مرد سنی والا اور گرفتار ہے اور ہمت عالی رکھتا  
 ہے اور زمانہ صافی اور درگاہ حق کے طالبوں پر پوری شفقت کرتا ہے، اور خواجہ  
 فقیہ اپنے اصحاب میں وحید ابو محمد پالغری اچھا زمانہ رکھتے تھے اور معاملات  
 قوی اور احمد ایلانی شیخ وقت تھے اور زمانہ کے بزرگ اور رسوم و عاداتوں کے  
 تارک اور خواجہ عارف وقت کے بیکتا اور زمانہ کے نادر اور علی بن ابی اسحاق  
 خواجہ روزگار تھے اور ایک مرد محتشم اور زبان اچھی رکھتے تھے اور یہ نام ان کے  
 میں نے بیان کئے ہیں جن کو میں نے دیکھا ہے اور مقام ہر ایک کا معلوم



کیا ہے اور یہ سب لوگ اہل تحقیق سے تھے لیکن غزنین والے شیخ عارف اپنے  
 زمانہ میں منصف ابوالفضل بن الاسدی ایک پیر بزرگی کے لائق تھے اور ان کی مجلسیں  
 ظاہر ہیں اور کرامتیں باہر اور آتش محبت سے مانند شعلہ کے تھا۔ اور شیخ تعلقات  
 سے علیحدہ اسماعیل الشاشی ایک پیر مختتم تھے اور ملامت کے طریق پر جاتے تھے  
 اور شیخ سالار طبری علماء منصور سے تھے اور زمانہ اچھا رکھتے تھے۔ اور شیخ عیار  
 اور معدن اسرار ابو عبد اللہ محمد بن الحکیم المعروف بہ مرید مستان حضرت حق  
 سے تھے اور زمانہ میں اپنے فن میں ثباتی نہ رکھتے تھے اور زمانہ ان کا خلق پر  
 پوشیدہ تھا اور ان کی دلیلیں ظاہر ہیں اور آئیں ظاہر ہیں اور صحبت کی واسطے  
 ان کا زمانہ بہت اچھا تھا اور پہلے درویشوں سے سعید بن ابی سعید العیار پیغمبر  
 علیہ السلام کی حدیث کے حافظ تھے اور ایک عمر اچھی پائی تھی اور بہت  
 مشائخوں کو دیکھا تھا اور قوی الحال اور باخبر تھے لیکن پوشیدہ چلتے اور اپنے  
 منہ کسی پر ظاہر نہ کرتے تھے۔ اور خواجہ بزرگ دار اور قاعدہ حرمت وقار ابوالعلا  
 عبدالرحیم بن محمد السعدی عزیز قوم ہے اور سید وقت اور مہذب زمانہ اور حال اچھا  
 اور فنون علم سے خبردار ہے اور شیخ یگانہ سورہ بن محمد الجود دہری اہل طریقت کے  
 ساتھ شفقت پوری رکھتے ہیں اور ہر ایک کی ان کے نزدیک بزرگی ہو اور شاخ  
 کو دیکھا اور حکم اعتقاد عالم لوگ اور اس شہر کے علماء خوب امید رکھتے ہیں کہ ان کی  
 بعد آدمی اچھے ظاہر ہوں گے کہ ان سے ہم کو اعتقاد ہو گا اور یہ گروہ پر الگندوں کا  
 کہ اس شہر میں موجود ہے اور اس راستہ کی صورت کو خراب کیا ہے اس شہر سے  
 پاک ہوں اور وہ بھی قدم گاہ اولہار اور بزرگوں کی ہے اب ہم ان کے فرقوں کے  
 فرق کو اور مذہب کو ظاہر کرتے ہیں تاکہ سب لوگ ان سے واقف ہو جائیں۔  
 واللہ اعلم بالصواب۔



# الباب الرابع عشر

یعنی باب اُن فرقوں کے فرق میں جو مذاہب میں ہیں

اس سے پہلے ابوالحسن نورسئی کے ذکر میں میں نے کہا تھا کہ یہ بارہ گروہ ہیں اُن میں سے دو گروہ مردود ہیں اور دس مقبول ہیں اور ہر ایک قسم کو ان دس گروہ سے ایک معاملہ اور ایک طریقہ اچھا مجاہدات میں ہے اور آداب لطیف مشاہدات میں ہے ہر چیز معاملات اور مجاہدات اور ان کی ریاضتیں مختلف ہیں لیکن شریعت کے اصول و فروع اور توحید میں موافق ہیں اور ابویزید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے -  
 اِخْتِلَافُ الْعُلَمَاءِ رَحْمَةُ الْاِلهِ تَجَرُّيدُ التَّوْحِيدِ اور اس کلمہ کے موافق ایک حدیث بھی مشہور ہے اور حقیقت تصوف کی مشائخوں کے انچار میں موجود ہے جو از روئے حقیقت اور مقسوم کے از روئے مجاز اور رسوم کے ہے پس میں بطور اختصار کے ان کئی باتوں کو اُس بیان میں تقسیم کرتا ہوں اور اصل مذاہب میں ہر ایک کے واسطے ایک بساط بچھاتا ہوں تاکہ طالب کو اس کا علم حاصل ہو اور علماء کو سلام ہو اور مریدوں کو اصلاح اور محبتوں کو فلاح اور غفلت اور رضا و تدا ان مروت کو نینچہ اور مجتہد کو دو جہان کا اللہ کی طرف سے ثواب حاصل ہو۔ پس محاسبیان کی اقتداء ابی عبد اللہ حارث بن اسد المحاسبی کے ساتھ ہے اور اس پر سپر نامہ والوں کا اتفاق ہے کہ وہ مقبول النفس اور مفتول النفس تھے اور علم اصول اور فروع اور حقائق کے عالم تھے۔ اور اُن کا کلام تجرید توحید میں تھا اور صحت معاملات ظاہری اور باطنی میں یکتا تھے اور ایک اعتراض اُن کے مذاہب پر یہ ہے کہ رضا کو جملہ مقامات سے نہیں کہتے کہتے ہیں وہ جملہ احوال سے ہوا اور اس خلافت کا اقتداء انہوں نے کیا ہے اور اُس وقت







نزدیک ہے وہ منساوی ہے اور اگر حق کی ہیبت جلال کی آگ میں جلیا اُس کے لطفت  
 و جمال کے نور سے روشن ہو اور جلینا اور روشن ہونا اُس کے دل کے نزدیک کیاں  
 ہو اس واسطے کہ اُس کا شاہد حق ہے اور وہ جو اُس سے ہو وہ سب اچھا ہی اچھا ہے  
 کسی نے ایک مرتبہ حضرت امیر المومنین حسین بن علی کرم اللہ وجہہ سے حضرت ابوذر غفاریؓ  
 کا قول پوچھا کہ کہا اَلْفَقْرُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنَ الْفَنَاءِ وَالسَّقَمُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنَ الصِّحَّةِ فَقَالَ  
 رَحِمَ اللَّهُ اَيَا ذَیْنَا قَوْلُ مَنْ اَشْرَفَ عَلَیْ حُسْنِ اخْتِیَارِ اللَّهِ لَمْ یَتِمَّ غَیْرَ مَا اخْتَارَ اللَّهُ لَنَا  
 یعنی فقیری میرے نزدیک زیادہ دوست ہے میری سے اور بیماری زیادہ دوست  
 ہے تندرستی سے پس امام حسینؓ نے کہا رحمت خدا کی ابوذر پر ہووے لیکن میں  
 کہتا ہوں کہ جس کی کو اور پر حسن اختیار حق کے اطلاع ہو تو کوئی تمنا نہ کرے سوائے  
 اس کے کہ خدائے تعالیٰ نے اختیار کیا ہو یعنی جب بندہ نے اختیار حق کو لکھا اور  
 اپنے اختیار سے اعراض کیا تو تمام غموں سے چھوٹ گیا اور یہ بات غیبت میں  
 درست نہیں ہے کیونکہ اس کو حضوری چاہیے اس واسطے کہ رضا و تسلیم مرد کو غم و  
 درد سے رہائی دیتی ہے اور غفلت کے بچہ سے چھوٹا دیتی ہے اور غیر کا اندیشہ  
 اُس کے دل سے دور کر دیتی ہے اور تمام غم و الم سے رہائی دیتی ہے پس دنیا کی  
 آناوگی رضا کی صفت ہے لیکن معاملات میں رضا کی حقیقت بندہ کو کفایت کرتی ہے  
 اس وجہ سے کہ دنیا کی قبولیت اور اُس کا رد خداوند عالم کے علم سے ہی یعنی جانے  
 کہ منع اور عطا علم خداوند عزوجل سے ہے اور اعتقاد کرے کہ خداوند تعالیٰ تمام  
 احوال میں اُس کا بنیاد ہے اور اس معنی والے چار قسم پر منقسم ہیں ایک گروہ وہ ہے  
 کہ نعمتوں پر راضی ہو وہ دنیا ہے اور ایک گروہ وہ ہے کہ جو بلا پر راضی ہے اُس کو  
 بیخ طرح طرح کے ہیں اور ایک گروہ ہے کہ اصطفیٰ اور برگزیدگی پر راضی ہو اور وہ محبت  
 ہے پس اُس نے کہ عطی سے عطا کی طرف بکھا اُس کو جان کے ساتھ قبول کیا تو کلفت



اور مشقت اُس کے دل سے دور ہوئی اور جو عطیہ سے عطا کنندہ کی طرف نگاہ کرتا ہے  
تو وہ عطایں ہی رہتا ہے اور رضا کے راستہ پر مشکل چلتا ہے اور تکلف سببِ نجات اور  
ہوتا ہے اور معرفت اُس وقت حقیقت ہوتی ہے یعنی بندہ معرفت حق میں مکشف  
ہوا اور جب معرفت اُس کے لئے قید اور حجاب ہو تو وہ معرفت مکروہ ہو اور وہ نعمت  
کم بختی ہے اور وہ عطا پر وہ ہے یعنی جو شخص دنیا کے لئے اُس سے راضی ہو وہ ہلاکت  
اور زیاں کا رسی میں ہے اور اُس کی وہ رضا و زرخ کا باعث ہوتی ہے اس واسطے  
کہ دنیا اس قدر قدر نہیں رکھتی کہ جو کوئی اُس کی دوستی کا دم بھر سکے اور کوئی غم اُس کے  
دل پر نہ گزرے اور نعمت وہ نعمت ہوتی ہے کہ جو منعم کی طرف رہتا ہو اور جب  
منعم سے حجاب ہو تو وہ نعمت بلا ہو پس جو شخص بلا میں اُس سے رہتی ہو وہ ایسا  
ہے کہ بلا میں بلا ڈالنے والے کو دیکھے اور اُس کے دیکھنے سے بلا اور اُس کی مشقت  
کی بعد اشد کوئے اُس وقت اُس کا بیخ و دست کے مشاہد کے باعث آزار وہ  
نہیں ہوتا ہے اور جو لوگ کہ برگزیدہ ہونے کے باعث اُس سے راضی ہوں وہ  
اُس کے محب ہیں اور غضب میں اُن کی ہستی عاریتاً ہوتی ہے اور اُن کے دلوں  
کی منزلیں جنابِ پاک کے سوا نہیں ہوتیں اور اُن کے اسرار کا خیمہ روضہ انس  
کے سوا نہیں ہوتا یعنی وہ حاضر ہوتے ہیں اور غائب صوّت ہیں اور جسمانی وحشی  
عرش نشین روحانی ہیں اور موصداں ربانی مخلوق سے دل اٹھائی ہوئے ہوتے  
ہیں اور احوال و مقامات کی قید سے نکلے ہوئے ہیں اور خاص کر حق کی دوستی  
میں کمر باندھے ہوئے ہیں اور دوست کی مہربانی کے منتظر بیٹھے ہوئے ہیں پس رضا  
بغیر خسران کے ہے اس واسطے کہ رضا ساتھ اُس کے ملک صریح ہے اور ہر ایت  
عاقبت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رَضٍ بِاللّٰهِ بِقَضَائِهِ تَسْكُنُ  
قَلْبُهُ وَ لَعِبَ بَدَنُهُ یعنی وہ کہ نہ راضی ہو اُس کے حکم پر دل اُس کا مشغول ہو اسباب



میں اور تن اس کا رنجیدہ ہو اس کی طلب میں اللہ اعلم بالصواب۔

## فصل دوسری

آثار میں ہے کہ موسیٰ صلوات اللہ علیہ نے کہا اَللّٰهُمَّ ذَلْنِيْ عَلٰی عَمَلٍ اِذَا عَمَلْتُ رَضِيْتُ عَنْهُ فَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّكَ لَا تُطِیْقُ ذٰلِكَ يَا مُوسٰی فَقَامَ مُوسٰی عَلَیْهِ السَّلَامُ سَاجِدًا مُّتَضَرِّعًا فَاَوْحٰی اللّٰهُ اِلَیْهِ يَا اِبْنَ عِجْمَانَ اِنَّ رِضَايَ فِی رِضَاكَ بِقَضَائِیْ یعنی بار خدا یا مجھ کو وہ کہلا ایہ کام کی طرف کہ جو میں اس کو کروں تاکہ تو راضی ہو وہی مجھ سے پس خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ اے موسیٰ تو وہ نہیں کر سکتا ہے پس موسیٰ علیہ السلام نے سجدہ کیا۔ اور تضرع کی تو خداوند عزوجل نے اُن کی طرف وحی بھیجی کہ اے پسر عمران رضا اور خوشنودی میری تجھ سے اس میں ہے کہ تو میرے حکم پر راضی ہو یعنی جب بندہ حق تعالیٰ کے حکموں پر راضی ہو تو علامت اس کی ہو وہی کہ خداوند تعالیٰ اس سے راضی ہے اور بشرحانی رضی اللہ عنہ نے حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ زہد زیادہ بزرگ ہے یا رضا تو فضیل نے کہا اَلرَّضَاءُ اَفْضَلُ مِنَ الشُّهْدِ لِاَنَّ الرَّاضِيَ لَا يَمَيِّزُ كَوْنَهُ مَنَزَلًا لِّیْہ یعنی زہد سے رضا زیادہ بزرگ ہواں واسطے کہ راضی کو تمنا نہیں ہوتی اوپر کی منزل کی یعنی زہد کی منزل کی اوپر ایک دوسری منزل ہے کہ زہد کو اس منزل کے ساتھ تمنا ہوتی ہے اور رضا کے اوپر کوئی منزل نہیں ہے تاکہ راضی کو اس کے واسطے تمنا ہو وہی پس پیشگان زیادہ افضل ہی پائیگاہ سے اور یہ حکایت قول محاسبی کی صحت پر دلیل ہے کہ کہنا رضا جملہ احوال سے ہے اور بخشش الہی نہ کیوں اور منزلوں سے اور یہی ختمال .... ہے کہ راضی کو تمنا نہیں ہوتی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ یعنی بار خدا یا تجھ سے چاہتا ہوں کہ مجھ کو راضی رکھے بعد اسکی

اس میں اُن آثار کا بیان ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے خدا سے دعا کی ہے



کہ حکم آوے میری طرف یعنی مجھ کو ایسی صفت پر رکھ کہ جب قضا تجھ سے آوے میرا مقدر  
 تو مجھ کو اُس کے دور سے راضی پاوے اس جگہ درست ہوا کہ رضا قبل و رد و قضا کے درست  
 نہیں ہے اس سبب سے کہ وہ عزم رضا پر ہے اور عزم رضا کا عین رضا نہیں ہے اور  
 ابو العباس بن عطا کہتے ہیں۔ اَلرَّضَا نَظَرُ الْقَلْبِ اِلَى كَيْدِ يَمِ اخْتِيَارًا لِلَّهِ لِلْعَبْدِ عِنْدَ رِضَا  
 نَظَرِ دَلِ كِي هُوَ تَخْتَارُ قَدِيمِ خَدَا كَيْ خَاصِرُ بَدَه كُو يَمِي جَو كَچھ اُس کی طرف سے پہونچے۔ تو  
 جانے کہ اس کا الامدہ قدیم اور حکم سابق ہی مجھ پر رہے مضطرب نہ ہو بلکہ خوش دل  
 ہو اور حضرت حارث محاسبی صاحب مذہب کہتے ہیں اَلرَّضَا سَكُونُ الْقَلْبِ تَحْتَ  
 كَجَارِي اَلْاَحْكَامِ عِنْدَ رِضَا سَكُونُ قَلْبِ هُوَ نِجْهَ حَجَارِي اَحْكَامِ كَيْ جَو كَچھ کہ ہوں اور اس  
 بات میں مذہب اُس کا قوی ہے اس سبب کہ سکون اور طمانیت اور سکون دل  
 کسب بندہ سے نہیں ہے بلکہ حق تعالیٰ کی بخششوں سے ہے اور دلیل یہ ہے کہ  
 رضا احوال سے ہوتا مقام سے اور کہیں کہ عتبتہ الغلام ایک رات نہ سویا اور صبح تک  
 کہتا تھا اِنْ تُعَذِّبْنِي فَاَنَا لَكَ مُحِبٌّ وَاِنْ تَرْضَخْنِي فَاَنَا لَكَ مُحِبٌّ یعنی اگر دوزخ میں مجھ  
 کو عذاب کرے تو میں تیرا دوست ہوں یعنی اطم عذاب کا اور لذت نعمت کی بدن پر  
 ہوا اور قلق دوستی کا دل میں ہوا یہ خاص کر اُس کی مخالفت نہ کرے اور یہ قول  
 محاسبی کی تاکید ہے کیونکہ رضا محبت کا نتیجہ ہے کہ محب راضی ہووے اُس پر کہ  
 جو محب کرے اگر عذاب میں رکھے دوستی کے ساتھ تو محبوب نہ ہووے بلکہ خوش  
 دل ہو اور اگر نعمت میں رکھے تو دوستی سے محبوب نہ ہو اور اپنا اختیار ترک کرے  
 مقابلہ میں اختیار حق کے اور ابو عثمان حیرمی کہتے ہیں مُنْذُ اَسْرَاعَيْنِ سَسْنَةُ مَا  
 اَقَامَنِي اللّٰهُ فِيْ حَالِ فِكْرِهِتْهُ وَمَا نَقَلَنِيْ اِلَى غَيْرِهِ فَسَخَطْتُهُ یعنی چالیس سال ہوئے  
 ہیں کہ خاص کر خدا موعود جل نے جس حال میں کہ رکھا ہے کراہیت کرنے والا نہیں ہوں۔  
 اور کسی حال سے طرف دوسرے حال کے مجھ کو نقل نہیں کیا ہے کہ میں اُس



حال میں غضبناک ہوا ہوں اور یہ اشارہ دوام رضا اور کمال محبت کی طرف سے اور  
 حکایت میں منہ ہوا ہے کہ ایک فقیہ درجہ میں گرفتار ہوا اور نیز نانہ جانتا تھا کہ ایک شخص نے  
 کنارہ پر سے کہا کہ کسی کو بلا کر لاؤں تاکہ تجھ کو باہر نکال کر لاؤں تو اس نے کہا کہ نہیں  
 پھر کہا کیا لوڈ و بنا چاہتا ہے کہا نہیں کہا پس تو کیا چاہتا ہے کہا وہ جو خدا چاہے مجھ کو  
 اپنی خواہش سے کیا غرض اور رضا میں مشائخوں کے بہت قول ہیں کہ جو عبارات کے  
 اختلاف کے ساتھ ہیں لیکن قاعے یہ دو اصل ہیں کہ جو بیان کئے اور اختصار کی  
 غرض سے طوالت کو ترک کیا لیکن اس جگہ چاہئے کہ مقام و احوال میں فرق بیان  
 کروں اور اس کی تعریفیں لکھوں لکھوں اور پڑھنے والے کو یہ بات آسان زیادہ ہو جاوے  
 اور اس کی تعریف کو جانیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ **الْفَرْقُ بَيْنَ الْحَالِ وَالْمَقَامِ** یعنی حال و مقام  
 میں فرق جان کہ یہ دو لفظ مستعمل ہیں ان دو گروہ ہیں اور ان کی عبارتوں میں جاری  
 اور مستعمل ہیں اور علوم اور بیان حقائق ہیں اور خصوصاً طالبوں کو اس کے علم سے چارہ  
 نہیں لیکن یہ باب ان کے اثبات کی جگہ نہیں ہے لیکن علوم بیان کرنے سے اس جگہ  
 میں چل رہا نہیں ہے اور اللہ سے توفیق ہے اور عصمت اور عون ہی پس جانتا چاہئے  
 کہ مقام ضمیم کے ساتھ اقامت اور جائے اقامت ہے اور زمیم کے ساتھ قیام اور جائے  
 قیام ہے یہ تفصیل و معنی لفظ مقام کے سہوا ہیں جو عربی زبان کے خلاف ہے اور مقام ضمیم  
 اقامت اور جائے اقامت بندہ ہے اور مقام فتح میم کے ساتھ قیام ہے اور جائے  
 قیام ہے نہ جائے اقامت بندہ کی راہ حق میں ہے اور حق ادا کرنا اور رعایت کرنا خاص کر  
 اس کا اس مقام کو تاکہ اس کے کمال کا ادراک کرے اس قدر کہ ظاہر ہو و حادی پر  
 اور یہ بات جائز نہیں کہ اپنے مقام سے درگزرے اور بغیر اس کے کہ حق اس کا ادراک  
 جیسا کہ شروع مقامات میں تو بہ ہے اس کے بعد انابت اس کے بعد ہداس کے  
 بعد توکل و مثل اس کو جائز نہیں کہ بے توبہ کے دعوے انابت کا کرے اور بے انابت



کے دعوے نہ ہر کار کے اور بغیر ہر کے دعوے توکل کا کرے اور خدائے عز و جل نے  
 ہم کو خبر دی جبریل سے کہ انہوں نے کہا وَمَا وَكَلْنَا لَكُمُ مَقَامَ مَعْلُومٍ اور کوئی ...  
 نہیں ہے ہم سے مگر اُس کو ایک مقام معلوم ہو اور پھر حال معنی ہو کہ حق کی طرف متحول ہیں  
 پیدا ہو بغیر اس کے کہ آپ سے اُس کو کسی ساتھ دفع کر سکے یعنی جب اُسے  
 یا تکلف کے ساتھ پہنچ سکیں اور جب جائے تو واپس نہیں کیا جاسکتا پس مقام سے  
 مراد ہے طالب کی راہ اور محل اجتہاد میں اُس کی قدمگاہ اور درجہ اُس کا ہے  
 اس کے اکتساب کے مقدار کے موافق حق جل و علا کی حضرت میں ہو اور حال سے مراد یہ  
 ہو کہ خداوند تعالیٰ کے فضل اور اُس کے لطف سے بندہ کے دل میں بغیر تعلق  
 اُس کے مجاہد کے اور جان اُس سبب کہ مقام جملہ اعمال سے ہو اور حال جملہ افضال  
 سے ہو اور مقام جملہ مکاسب سے ہو اور حال جملہ مواہبات پس صاحب مقام اپنے  
 مجاہدہ کے ساتھ قائم ہو اور صاحب حال آپے فانی ہو اور قیام اُس کا اُس حال  
 کے ساتھ ہو کہ حق تعالیٰ نے اُس میں پیدا کیا ہے اور مشائخ رضاس جگہ مختلف ہیں اور  
 ایک گروہ دوام حال کو جائز رکھتا ہے اور ایک گروہ جائز نہیں رکھتا ہے اور حارث  
 محاسبی دوام حال کو جائز رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ محبت اور شوق اور قبض اور ربط  
 جملہ احوال ہیں اگر دوام اُس کا جائز نہ ہوتا تو محب محب ہوتا نہ مشتاق مشتاق اور  
 یہ حال جب تک بندہ کی صفت نہ ہو اُس کا اکہم اُس پر واقع نہ ہو اور انہیں سہ ہے  
 کہ وہ رضا کو جملہ احوال سے کہتے تھے اور وہ جو ابو عثمان نے کہا ہے اُس سے اشارہ  
 اسی کی طرف ہے کہ مُنْذُ اَرْبَعِينَ سَنَةً مَّا قَامَتِی اللّٰهُ عَلٰی حَالٍ فَكِرُهُتُهُ اور دوسرے  
 گروہ دوام حال اور نفا کو جائز نہیں رکھتا ہے جیسا کہ جنید نے کہا اَلْاَحْوَالُ کَالْبَرْذِیْ فَاِنْ  
 بَقِيَ فَكِدْرُ بَيْتِ النَّفْسِ یعنی احوال مثل بجلی کے ہے کہ چمکے اور غائب ہو کیونکہ وہ جو باقی  
 ہونہ حال ہو کیونکہ وہ حدیث نفس اور ہوس طبیعت کی ہے اور ایک گروہ نے اس معاملہ



میں کہا ہے الاحوال کا سہما یعنی تزلزل حال اُس کو نام کی مثل ہو یعنی حال میں حلول کے  
 دل کے ساتھ متصل ہو اور ثانی میں حال زائل ہو اور جو کچھ باقی ہو صفت ہو اور قیام  
 صفت کا موصوف کے ساتھ ہو اور چاہئے کہ موصوف کامل زیادہ اُس کی صفت سے  
 ہو اور یہ سب محال ہو اور یہ فرق میں اس واسطے بیان کرتا ہوں کہ اس طائفہ کی عبارات  
 اور اس کتاب میں جس جگہ کہ حال مقام دیکھے تو جانے تو کہ مراد اُس سے کیا چیز ہے  
 ۱۔ بالاجملہ جان لے تو کہ رضا نہایت مقامات ہے اور ابتداء احوال ہے۔ اور یہ ایک محل  
 ہے کہ ایک طرف اُس کے کسب اجتہاد میں ہے اور ایک طرف محبت اور اُس کی غلیبان  
 میں ہے اور اوپر اُس کے مقام نہیں ہے اور مجاہدوں کا انقطاع اُس سے ہے  
 پس ابتداء اُس کی مکاری سے ہے اور انتہا مواہب سے اب احتمال ہوتا ہے کہ  
 جس نے ابتدا میں اپنی رضا اپنے ساتھ دیکھی کہا مقام اور جس نے کہ انتہا میں رضا  
 اپنے حق کے ساتھ دیکھی کہا حال ہے پس حکم حضرت محاسبی کے مذہب کا اصل  
 تصوف میں ہے لیکن معاملات میں کوئی خلاف نہیں کیا ہے بجز اُس کے کہ مریدوں  
 کو زبردستی عبارات اور معاملات سے جو موہوم خطا ہوتی ہر چند اصل اُس کی  
 درست ہوتی جیسا کہ ایک روز ابو حمزہ بغدادی جو اُن کا مرید تھا اُن کے پاس  
 آیا وہ ایک مرد مستمع اور صاحب حال تھا اور حادث شاہ ایک مرغ رکھتے تھے  
 جو ہانگ دیتا تھا جس وقت ابو حمزہ آئے تو اُس وقت مرغ نے ہانگ دی۔  
 پس حادث اُٹھے اور اُس کے مار ڈالنے کا قصد کیا اور کہا کفرت یعنی نے تو کافر  
 ہو گیا اُس وقت مرید لوگ شیخ کے پاؤں میں گر پڑے اور اُس کو اُس کے چڑا کیا۔  
 ابو حمزہ سے کہا اَسَلِمَ یَا مَطَرُ فذ سب نے کہا ایہا الشیخ ہم سب اُس کو جلا خاصاں  
 اولیاء اور موصوفوں سے جانتے ہیں آپ نے اس کے ساتھ یہ تردد کیوں کیا۔  
 حادث نے کہا مجھ کو اُس کے معاملہ میں تردد نہیں ہے اور اُس میں سوائی خوبی کو



اور کچھ معلوم نہیں ہوتا اور اُس کے باطن کو سوائے متغزق توجید کے نہیں جانتا ہوں لیکن  
کس واسطے اُس کو ایسا کام کرنا چاہئے جو حلو یوں کے فعل کی مثل ہو تو ان کے مقالات  
سے اُن کے معاملات میں ایک نشان ہو لیکن ایک مرغ جو عقل نہیں رکھتا۔ اپنی  
عادت اور اپنی خواہش کے موافق اذان دیتا ہے اُس کو حق کے ساتھ سماع کیوں  
معلوم ہوتا ہے اور حق جل و علا متجہزی نہیں اور اُس کے دوستوں کے واسطے  
سوائے اُس کے کلام پر امام نہیں اور سوائے اُس کے اسلام پر وقت اور  
حال نہیں اُس کو کسی چیز کے ساتھ حلول اور نزول نہیں اور اتحاد و امتزاج قدیم پر  
جائز نہیں جب ابو حمزہ نے اُس وقت نظر شیخ کی دیکھی کہا ایہا الشیخ ہر چند کہ میں  
اصل میں درست تھا لیکن جو میرا فعل ایک قوم کے فعل سے مشابہ ہوا میں نے  
تو یہ کی اور لوٹا میں اور اس قسم کے اُن کے طریقے بہت ہیں میں نے مختصر ا ذکر  
کیا مگر یہ طریق بہت پسندیدہ ہے سلامتی کی راہ میں بغیر تکسیر کے صحو میں کمال  
پر اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ فَلَا يَفْقِرَنَّ مَوَاقِفَ التُّهْمَةِ یعنی جو کوئی کہ خدا پر ایمان لاوے اور قیامت  
کے دن پر تہمت کے مقاموں پر نہ کھڑا ہو اور میں کہ علی بن عثمان الجلابی ہوں۔  
ہمیشہ خداوند تعالیٰ سے درخواست کرتا ہوں کہ مجھے ایسا معاملہ نہ دے اور یہ صفت  
رسمی لوگوں کی صحبت سے نہیں ملتی کیونکہ اگر ان کے ساتھ مصیبت دریا ہیں  
موافقت نہ کرے تو تیرے دشمن ہوں فَتَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْجَهَنَّمَ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ  
گروہ قصاریہ یعنی قصاریوں کے پیروا ابو صالح بن حمد بن احمد بن  
عمارة القصاری تھے اور وہ علماء بزرگ تھے اور اس طریق کے سادات سے تھے اور  
طریق ان کا اظہار اور نشر ملامت تھا اور فنون معاملات میں ان کا کلام عالی ہے  
اور وہ کہتے تھے چاہیے کہ علم خدائے عزوجل تیری ساتھ بہت اچھا ہو اُس سے



کہ عالم خلق کا چاہیے کہ خلا میں معاملات حق کے ساتھ .....  
 اُس سے زیادہ اچھی کہے تو کہ بلا میں خلق کے ساتھ کیونکہ حجاب اعظم حق کو تیرے  
 دل کا شغل ہے ملامت کے باب میں اور ابتداء کتاب میں احوال و حکایات اُن کی  
 بیان کر چکا ہوں اور میں نے اختصار کیا تھا کہ کتاب دراز نہ ہو اور اُن کی نادر حکایتوں  
 سے ایک یہ ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں نیشاپور کی حیرہ نہر میں جا رہا تھا  
 کہ نوح نام ایک چور جواں مردی میں مشہور تھا اور نیشاپور کے سب چور اُس کے  
 تابع تھے وہ راستہ میں مجھے ملا میں نے کہا کہ اے نوح جواں مردی کیا چیز ہے  
 اُس نے کہا کہ میری جوائن مردی دریافت کرتا ہے یا اپنی پوچھتا ہے میں نے کہا دونوں  
 دریافت کرتا ہوں اُس نے کہا کہ میری جواں مردی وہ ہے کہ میں نیچے مرقعہ پہنتا۔  
 ہوں اور اوپر قبا اور معاملہ وہ اختیار کرتا ہوں کہ صوفی ہو جاؤں اور خدا سے شرم  
 کرتا ہوں اور اس مرقعہ میں پرہیز کرتا ہوں اور بیری جوائن مردی وہ ہے کہ تو مرقعہ باہر  
 پہنتا ہے تا تو خلقت پراور خلقت منجھ پر مبتلا ہو جائے پس میری جواں مردی شریعت  
 کی حفاظت ہے اور میری جوائن مردی وہ ہے کہ وہ حقیقت کی حفاظت ہے اور یہ اصل بہت  
 قوی ہے دائرہ علم۔

اگر وہ طیفوں میں اور یہ گروہ ابو یزید طیفور بن عیسیٰ بن سروشان البستانی کے  
 ساتھ تولا رہتے ہیں اور وہ صوفیہ کے تھے اور ان کا غلبہ شوق اور سستی اور  
 بڑا اچھا طریق تھا اور حضرت عزوجل کے ساتھ شوق اور سکر کا مقام رکھتی تھے کہ جو  
 آدمی کسی دوستی کی جنس سے نہیں ہے اور جو چیز کہ کسی باہر ہو اُس کا دعویٰ  
 باطل ہوتا ہے اور اُس سے تعہد کرنا محال ہے پس صاحب ہوش کو مقام شکر  
 صفت نہیں ہو سکتا ہے اور آدمی اپنی طرف سکر کی کشش کرنے کا اختیار نہیں  
 رکھتا ہے اور اُس کا سکر خود بخود ہوتا ہے بلکہ اُس کو خلقت کی طرف مطلق



توجہ نہیں ہوتی ہے تاکہ کسی صفت کی طرف تکلف ظاہر ہو اور اس طریقت کے  
 مشائخ اس بات پر ہیں کہ اقتدا سوائے ایسے مستقیم کے کہ اور نئے احوال سے  
 چھوٹا ہو درست نہیں ہے مگر ایک گروہ جائز رکھتا ہے کہ کوئی آدمی تکلف کے ساتھ  
 غلبہ اور سکر کی راہ پاتا ہے اس سبب سے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
 اَبْكُوا فَاِنْ كُضِبْتُمْ اَوْ اُفْتَبَا كُؤَا يَعْنِي رَوَوْكُمْ وِیَارُونَ دَالُوں کی صوت بناؤ تم اور اسکی  
 دو وجہ ہیں ایک یہ کہ باکاری کو طور پر اپنی صورت ایک گروہ کیسی بنانا اور یہ شرک صریح ہے۔ اور  
 دوسرے اپنے آپ کو مثل بنانا تاکہ اللہ تعالیٰ اس کو اس درجہ پر پہنچائے۔ جس  
 گروہ کی کہ وہ مثل بنا ہے تاکہ خاص کر اس کے موافق ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے مَنْ كُتِبَتْهُ يَفْقُومُ فَهُوَ مِنْهُمْ پس جس قدر کہ طرح طرح کے مجاہدے ہو سکیں اس راہ  
 میں کرے اور درگاہ امیب پر رہے تاکہ خداوند تعالیٰ اس کی معافی کی تحقیق کا دروازہ اس  
 پر کشادہ کرے کیونکہ ایک نے مشائخوں سے کہا ہے الْمَشَاهِدَاتُ مَوَارِثُ الْمَجَاهِدَاتِ  
 یعنی مجاہدات کا سبب پیدا ہوتے ہیں میں کہتا ہوں کہ مجاہدات سکر کے حاصل کرنے کا  
 باعث نہیں ہوتا اور مجاہدات ہوش کی حالت میں کر سکتے ہیں اور صاحب ہوش  
 کو مست کی حالت پر توجہ نہیں ہوتی ہے اور یہ محال ہے اب میں سکر اور صحو کی  
 حقیقت مع اختلاف مشائخ بیان کرتا ہوں تاکہ شبہ جاتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔  
**الْكَلَامُ فِي السَّكْرِ وَالصَّحْوِ** جان کہ عزت سے تجھ کو اللہ تعالیٰ کہ مقام سکر  
 غلبہ عبارت سے ہو کہ جو غلبہ محبت حق تعالیٰ سے ہے جو کہ باطن والوں نے بیان  
 کیا ہے اور مقام صحو سے مراد کا حاصل ہونا عبارت ہے اگرچہ اہل باطن نے اس  
 معنی میں بہت کچھ کلام کیا ہے یہاں تک کہ ایک گروہ اس کو فضیلت دیتا ہے اور  
 ایک گروہ اس پر زیادتی کرتا ہے پس وہ لوگ کہ جو مقام سکر کو صحو پر بزرگی دیتے  
 ہیں اُن میں سے پہلے شخص حضرت ابو یزید ہیں اور آپ کے پیرو کہتے ہیں



کہ مقام صحو آدمیت کی تکمیل اور اغتزال کی صفت سے صوت پذیر ہوتا ہے کہ جو حق تعالیٰ سے ایک پردہ ہے اور مقام سکر زوال آفت اور صفات بشریت کے نقصان اور اُس کی تدبیر اور اختیار کے دور ہونے کا نام ہے اور اُس کے تصرف کے فنا ہونے پر حق میں اطلاق کرتے ہیں بدیں وجہ کہ معانی اور قوتیں جو اُس میں موجود ہیں اُس کی جنس کے خلاف ہیں پس وہ زیادہ تر کامل اور اکمل اُس کے حال کا ہے جس طرح پر کہ داؤد علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ حالت صحو میں تھے کہ جو ایک کلام اُن سے ظہور میں آیا اور خداوند تعالیٰ نے اُس کو اُن کی طرف منسوب فرمایا وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ یعنی داؤد علیہ السلام نے جالوت کو قتل کیا اور ہمارے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ارشاد فرمایا وَمَا دَمِيتُ اِذْ سَامِيتُ وَلَكِنَّ اللّٰهَ رَمٰی فِشْتَانِ مَا بَيْنَ عَمْرٍ وَّعَبْدٍ یعنی تو نے نہ پھینکا جب تو نے پھینکا ولیکن اللہ تعالیٰ نے پھینکا پس بندہ میں اور دو سر بندہ میں بہت بڑا فرق ہے یعنی جو اپنے آپ قائم تھا اور صفات پر ثابت اُس سے کہا کہ تو نے کیا یہ اسکی کرامت تھی۔ اور جو حق سے قائم تھا اور اپنی صفات سے فانی تھا اُس کو فرمایا کہ جو کچھ کیا وہ ہم نے کیا یعنی نسبت فعل بندہ کی ساتھ حق کے بہت اچھی ہے یہ نسبت اُس فعل حق کے کہ جو بندہ کی طرف منسوب ہو یعنی جب بندہ کی طرف حق تعالیٰ کا فعل مضاف ہو تو بندہ اپنے آپ قائم ہوتا ہے اور جب بندہ کا فعل ساتھ حق کے منسوب ہوتا ہے تو حق سے قائم ہوتا ہے کہ جب بندہ اپنے آپ پر قائم ہوتا تھا ایسا ہوتا ہے صراح کہ داؤد علیہ السلام کی نظر ایک نامناسب جگہ پر پڑی اور ریا کی عورت کو دیکھا اور جب بندہ حق سے قائم ہو تو ایسا ہوتا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اُسی جنس کی عورت پر پڑی تو زید پر وہ عورت حرام ہو گئی اس واسطے کہ وہ صحو کے مقام میں تھے اور یہ مقام سکر میں تھے پھر جو لوگ کہ مقام سکر کو صحو پر فضیلت دیتے ہیں وہ حضرت جنید رضی اللہ عنہ ہیں اور اُن کے



تابع کہتے ہیں کہ مقام سکر محل آفت ہر اس سبب سے کہ وہ تشویش احوال ہے اور محبت کا جائے رہنا اور اپنا سرشتہ گم کرنا ہے اور جبکہ فائدہ تمام معافی کا علت ہوتا ہے یا بطور فنا کے یا بطور بقا کے یا بطور اس کے محو کے یا بطور اس کے اثبات کے کہ جو صحیح الحال نہ ہو اس سے فائدہ تحقیق کا حاصل نہیں ہوتا ہے اس سبب کہ دل اہل حق کا کل موجودات سے مجرد ہوتا ہے اور یہ سبب نا بینائی کے سبب چیزوں کی فکر سے خوش نہیں ہوتا ہے اس وجہ سے کہ انکی آفت سے آزادی ہو اور مخلوق جو ماسوائے اللہ ہے وہ تمام اشیا کی ماسیت سے بے خبر ہے کیونکہ اگر کل چیزوں کی ماسیت جانتے تو علایق سے چھوٹ جاتے اور دیدار و طرح پر حاصل ہوتا ہے ایک یہ کہ دیکھنے والا شے کو بقا کی نظر سے دیکھتا ہے اور دوسرے وہ کہ اس کو فنا کی آنکھ سے دیکھے اور تمام موجودات کو بقا حق کے تحت ہیں جانے پس یہ دونوں صفتیں اس کو خاص کر اس کو موجودات سے روگرداں کرنے میں اس سبب سے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں فرمایا ہے اَللّٰهُمَّ اَرِنَا الْاَشْيَاءَ مَكَاهِلَ یعنی دکھلا ہمکو ہر چیز جیسے کہ ہے کیونکہ جس کسی نے دیکھا اسودہ ہوا اور یہ منہ خدا کے عزوجل کے قول کے ہیں کہ فرمایا ہے فَاَعْتَبِرُوا يَا اُولِی الْاَبْصَارِ کیونکہ جب تک نہ دیکھیں اعتبار نہ پکڑیں پس یہ سب حالت صحو میں درست ہوتا ہے اور خاص کر اہل سکر کو اس حالت کی کچھ خبر نہیں ہے جس طرح کہ موسیٰ علیہ السلام حالت سکر میں تھے کہ ایک تجلی کے دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے تھے بلکہ بیہوش ہو گئے تھے جن کی نسبت ارشاد ہوا وَنَحْنُ مُوسٰی صٰحِقًا اور ہمارے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حالت صحو میں تھے کہ مکہ معظمہ سے قایب قوسین تک عین تجلی حق میں رہی۔ اور ہر وقت ہوشیار اور بیدار تھے اور میرے شیخ طریقت جو جنیدی مذہب رکھتے تھے فرماتے ہیں کہ مقام سکر باز یگاہ طفلان ہے اور مقام صحو جائے قافروں کی ہے



اور میں کہ علی بن عثمان جلالی ہوں اپنے شیخ کی موافقت پر ہوں کہ صاحب اسکر کا  
 حال حال صحیح ہوتا ہے اور سب کم درجہ صحیحیں بطریقت کی عاجزی کے ملاحظہ سے حاصل ہوتا ہے۔ پس جو  
 صحیح وقت معلوم ہو اس سکر سے بہتر ہے کہ جو عین آفت ہو اور ابو عثمان مغربی کی حکایت  
 ہے کہ شروع حال میں آپ نے برس گوشہ نشینی کی جنگوں میں جہاں تک کہ کسی آدمی کی آواز ہی انکو  
 نہ پہنچتی تھی اور آپ کا تمام جسم گھل گیا اور آنکھیں آپ کی چھوٹی پرگشیں اور آدمیت کی صورت آپ کی  
 جاتی رہی جب بیس سال کے بعد آپ کو صحبت کا حکم ہوا کہ تو حلق کی صحبت اختیار  
 کر اس وقت آپ نے کہا کہ ابتداء صحبت خدا والوں اور اس کے گھر والوں سے اختیار  
 کرنا چاہئے تاکہ مبارک ہو پہلے آپ نے مکہ معظمہ کا قصد کیا اور وہاں کے مشائخوں سے  
 شرف صحبت حاصل کیا جب آپ کے آنے کی خبر اہل مکہ کو ہوئی تو وہاں کے مشائخوں نے  
 آپ کا استقبال کیا اور آپ کو اپنے ہمراہ لے گئے جب آپ کو دیکھا تو آپ کی بینائی  
 کم ہو گئی تھی اور سوائے استخوان کے آپ میں کچھ باقی نہیں تھا ان لوگوں نے  
 کہا اے ابی عثمان کہیں برس تو اس صفت سے زندہ رہا کہ آدم اور اس کی ذریت  
 تیرے زمانہ میں عاجز ہو گئی ہم سے بیان کر کہ کس واسطے ہو گیا تھا اور کیا دیکھا اور  
 کیا پایا اور کیوں واپس آیا حضرت ابو عثمان نے فرمایا کہ میں حالت سکر میں گیا اور  
 آفت سکر کی دیکھی اور نا امیدی پائی اور عاجزی کے ساتھ واپس آیا اس وقت جملہ  
 مشائخین نے فرمایا کہ اے عثمان حرام ہے بعد تیرے مشائخوں پر کہ حالت سکر کی  
 بیان کریں کیونکہ سب کا تو نے انصاف کر دیا اور سکر کی آفت ظاہر کر دی چونکہ سکر بقا  
 صفت کا عین اور فنا سے صفت کا گمان ہے اور یہ حجاب ہے اور صحیح بقا کی دید کا نام ہے  
 کہ جو فنا صفت میں ہے اور یہ عین کشف ہوتا ہے جب کسی کو ظاہر ہوتا ہے تو اس کو مقام  
 سکر ساتھ فنا کے برابر ہوتا ہے کہ جو صحیح سے محال ہوتا ہے اس سبب کہ سکر  
 ایک صفت ہے جو زیادہ صحیح پر ہے اس وجہ سے کہ جہت تک بندہ کو اوصاف یاد ہیں



اس وقت تک بندہ کی خبر ہے اور جب وہ گم ہوں کے توطالبوں کو اس کیساتھ  
ایک میز ہوگی اور یہ نہایت بحال اُن کا ہے کہ جو مقام صحو اور سکر میں رہتے ہیں اور حضرت  
ابونزیر رضی اللہ عنہ سے حکایت ہو کہ آپ مغلوب تھے اور حضرت یحییٰ بن معاذ رضی اللہ عنہ  
نے آپ کو خط میں لکھا کہ تم کیا کہتے ہو اُس آدمی کے حق میں کہ جو دریائے محبت سے  
ایک قطرہ نوش کرے اور مست ہو جائے اس پر حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ نے لکھا  
کہ تم کیا کہتے ہو اُس آدمی کے حق میں کہ جس کو تمام عالم کے دریا شرب محبت ہوں  
سب اُن کو نوش کرے ورنہ تنگی اُس کی باقی ہے بلکہ برابر شور کرتا ہو کہ العطش  
العطش اور اُس کا حال آدمیوں پر ظاہر ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت یحییٰ  
بن معاذ نے بحالت سکر آپ کو خط لکھا تھا اور حضرت یحییٰ  
رضی اللہ عنہ سے بحالت صحو تھے برخلاف اس کے  
کہ صاحب صحو وہ ہے کہ جو طاقت قطرہ کی بھی نہ رکھتا ہو اور صاحب سکر  
وہ ہے کہ بحالت مستی سب کو نوش جان کر لے اور پھر چاہے کہ شراب سکر کا آلہ ہے  
پس جنس کیلئے جنس اولی ہوتی ہے اور صحو اُس کے خلاف ہو لیکن سکر دو طرح پر  
ہے ایک دوستی کی شراب کے ساتھ اور دوسری پیالہ محبت کے ساتھ پس سکر ایک  
دوستی معلومہ ہے کہ پیدائش اُس کی نعمت کی رویت سے ہے اور سکر محبت  
بے علت ہے کہ پیدائش اُس کی منعم کی رویت سے ہے پس جو شخص نعمت کو دیکھتا  
ہے وہ اپنے اوپر دیکھتا ہے تو وہ اپنے آپ کو دیکھتا ہے اور جو شخص کہ منعم کو دیکھتا ہے  
تو وہ نعمت کو منعم کے ساتھ دیکھتا ہے تو وہ آپ کو نہیں دیکھتا ہے اگرچہ مقام سکر  
میں ہو اُس کا سکر صحو ہوتا ہے اور صحو دو طرح پر ہے ایک صحو غفلت دوسرا صحو محبت  
پس جو صحو غفلت سے ہوتا ہے وہ حجاب ہے اور صحو محبت سے ہوتا ہے وہ کشف ہے  
اور جو غفلت کے قریب ہو اگرچہ صحو ہو سکر ہوتا ہے اور جو محبت کے قریب ہو اگرچہ



سکر ہو صحو ہو جاتلہ ہے جب اصل حکم ہو صحو سکر کی مثل ہے اور سکر صحو کے مثل ہے  
 اور جب بے اصل ہوں تو دونوں بیفائدہ ہیں۔ حاصل کلام مردوں کی قدم گاہ میں  
 صحو و سکر علت اختلاف کے ساتھ معلول ہو اور جب سلطان حقیقت اپنا جمال دکھلاو  
 صحو و سکر دونوں طفیلی معلوم ہوں اس سبب سے کہ ان دونوں معنی کی طرفین  
 ایک دوسرے سے موصول ہیں اور انتہا ایک کی ابتدا دوسرے کی ہو اور ابتداء  
 و انتہا سوائے اس کے کہ آپس میں فرق نہ کیا جائے پیدا نہ ہووے۔ اور وہ  
 جو نسبت اس کے تفرق کے ساتھ ہو حکم میں متساوی ہو اور جمع نفی کی تفریق ہے۔  
 روایت ہے کہ مقام سرخس میں دو پیر تھے ایک لقمان اور دوسرا ابو الفضل حسن بن ایک  
 روز لقمان ابو الفضل کے پاس آئے ان کو ایک جزو ہاتھ میں لئے پایا کہا اے ابو الفضل  
 بڑو میں تو کیا ڈھونڈتا ہوں کہا وہی کہ تو اس کے ترک میں کہایہ خلافت کس واسطے  
 ہے کہا تو خلافت ڈھونڈتا ہے کہ مجھ سے پوچھتا ہے کہ کیا ڈھونڈتا ہو تو مستی سے  
 ہشیار ہو اور ہشیاری سے بیدار ہو تو خلافت مجھ سے اٹھ جائے اور تو جانے کہ ہم  
 اور تم کیا ڈھونڈتے ہیں پس طیفوریوں کو جنید یوں کے ساتھ اس قدر خلافت ہے  
 ہم نے بیان کیا اور معاملات میں مطلق مذہب ان کا ترک صحبت اور خستہ بار عزلت  
 کا ہے اور وہ اپنے سب مریدوں کو اسی طرح کا حکم دیتے ہیں اور یہ ایک طریق محمود  
 اور ایک سیرت ستودہ ہے اگر مفسر ہو اور جنید یہ نسبت جنید یوں کے ابی القاسم  
 الجنید بن محمد کے ساتھ ہے اور ان کے وقت میں خاکسراں کو طاؤس العلماء کہتے  
 اور اس گروہ کے پیشوا اور امام الایمہ تھے اور طریق ان کا معنی بر صحو تھا جو طیفوریوں  
 کے بالعکس ہے اور ان کا اختلاف بیان کیا گیا اور سب سے زیادہ مشہور اور عظیم مذہبوں  
 میں معروف ان کا مذہب ہے اور سب مشائخ جنیدی مذہب کے ہوئی ہیں  
 اور سوائے اس کے ان کے کلمات میں اختلاف اس طریقت کے معاملات



میں بہت سیے لیکن میں نے کتاب کے طول ہو جانے کے خوف سے اس پر  
 اختصار کیا اور جو شخص اس سے زیادہ واقفیت حاصل کرنا چاہے تو دوسری جگہ  
 اُس کو دیکھنا چاہیے تاکہ اس سے بہتر اُس کو حال معلوم ہو کیونکہ میرا مذہب  
 اس کتاب میں اختصاراً لکھا ہے اور طوالت کو ترک کرنا اور اللہ کے ساتھ توفیق ہو  
 اور حکایتوں میں میں نے پایا کہ جب حسین بن منصور نے اپنے غلیہ میں عمر بن عثمان  
 سے تبرک کیا اور جنید کے پاس آیا تو جنید نے اُسے کہا لو کیوں آیا کہا تاکہ شیخ کی  
 صحبت اختیار کروں کہا مجھ کو مجنوںوں کے ساتھ صحبت نہیں کرنا چاہیے کیونکہ  
 صحبت کے واسطے صحت چاہئے کیونکہ جب آفت کے ساتھ صحبت کر لے تو ایسا  
 ہو کہ سہل بن عبد اللہ نستری کے ساتھ اور عمر کے ساتھ تو نے کیا کہا اِنَّهَا الشَّيْخُ  
 الصَّوُّ وَالشُّكْرُ صِفَتَانِ لَا يُعْبَدُ وَمَا دَامَ لُعْبِدُ كَجَوْ بَاغِنٍ دَبَّحَتْهُ فَنِيْ اَوْ صَافَتْهُ يَفْنَى  
 اے شیخ صحو اور سکر دو صفت ہیں بندہ کی خلاوندی محبوب رہیگا جب تک اُس کے  
 اوصاف فانی ہوں حضرت جنید نے کہا اے ابوالمنصور اَخْطَاكَ تَفِي الصَّوُّ وَالشُّكْرُ  
 یعنی خطا کی تو نے صحو اور سکر میں اس واسطے کہ اس امر میں کسی اختلاف نہیں ہے  
 کہ سکر عبارت ہے صحت حال سے حق کے ساتھ اور صحو عبارت ہے نہایت شوق  
 اور بے انتہا محبت سے اور یہ دونوں معنی خالق کی صفت و کتاب کے تحت میں  
 نہیں ہیں اے پسر منصور میں تیرے کلام میں فضول بہت دیکھتا ہوں اور عبارت  
 بے معنی واللہ اعلم بالصواب

النور ساریتہ نسبت نوریوں کے ابی الحسن بن نور می رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ہے  
 اور وہ ایک صدر علماء منصور سے تھے اور ان میں مشہور و معروف منافق  
 لامع اور حجتوں قاطع کے ساتھ اور ان کا تصوف میں مذہب پسندیدہ ہے اور  
 اُن کے مذہب کا قاعدہ یہ ہے کہ تصوف کو فقر پر تفضیل دیتے ہیں اور معاملات



اُن کی حضرت جنید کے موافق ہے اور اُن کے نو اور طریقت سے ایک وہ ہے  
 کہ فرماتے ہیں کہ صحبت میں ایثار صاحب کا حق ہے اپنے حق پر اور صحبت بے  
 ایثار کے حرام رکھے اور کہا کہ صحبت خاصکردار ولیوں کو فرض ہے اور عزلت  
 ناستودہ اور ایثار صاحب کا صاحب پر بھی فرض ہے اور اُن سے منقول ہے  
 کہ کہا اِنَّا كُنَّا كَهْرًا لِّلْعَزْلَةِ فَاِنَّ الْعَزْلَةَ مُقَارَنَةٌ لِّلشَّيْطَانِ وَعَلَيْكُمْ بِالصُّحْبَةِ كَاَنَّ فِي الصُّحْبَةِ  
 التَّحْلِيلَ یعنی پرہیز کرو تم عزلت سے کیونکہ وہ مقارنت شیطان کی ہے اور اپنے  
 اوپر صحبت کو لازم کرو کیونکہ صحبت میں خوشنودی خداوند عزوجل کی ہے اب میں  
 حقیقت ایثار کو بیان کرتا ہوں اور باب صحبت و عزلت میں رسم کے موافق  
 اُس کے رموز کی شرح کرتا ہوں تاکہ اُس کے فائدے زیادہ عام ہوں انشاء اللہ  
 تعالیٰ عزوجل۔

کلام ایثار میں خداوند عزوجل نے فرمایا وَيُؤْتِرُونَ عَلَى الْفُسْهُمِ وَلَوْ كَانَ  
 بِهِمْ خَصَاصَةٌ یعنی ایثار کرتے ہیں اپنی جانوں پر اور خرچ کرنے والے اگرچہ اُس کے  
 ساتھ حاجتمند ہوں اور یہ آیت فقرار صحابہ کی شان میں نازل ہوئی ہے جو بالخصوص  
 ہے اور حقیقت ایثار یہ ہے کہ صحبت میں حق اپنے صاحب کا نگاہ رکھے اور نصیب  
 اپنا اُس کے نصیب میں شامل کرے اور اُس کے آرام کے واسطے اپنے اوپر  
 رنج اختیار کرے لَا تَاِثَارَ لِّلْقِيَامِ بِمَعَادَةٍ الْاَغْنِيَا رَمَعًا لِّلْاِسْتِغَالِ بِهَا اَمْرُهُ  
 اَلْحَبَّارُ لِرَسُولِهِ الْمُخْتَارِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ  
 بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ یعنی ایثار قیام کرنا ہے غیروں کی معاونت پر  
 ساتھ اشتغال اُس چیز کے کہ حکم کیا ہو اُس کے واسطے جبار نے واسطے رسول مختار  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اختیار کر عفو کو اور حکم کراچی بانوں کا او  
 نہ پھیر جاہلوں اور یہ بات زیادہ شرح کے ساتھ آداب صحبت کے باب



میں آتی ہے لیکن مراد اس جگہ ایتبار ہے اور یہ دو طرح پر ہے ایک صحبت میں  
 جیسے کہ ذکر اس کا گذرا اور دوسرا محبت میں اور صاحب کے حق کے ایتبار میں  
 ایک طرح کا رنج و کلفت ہے لیکن حق دوست کے ایتبار میں تازگی اور راحت ہے  
 اور حکایتوں میں مشہور ہے کہ جب غلام الخلیل نے اس گروہ سے عداوت اپنی  
 ظاہر کی اور ہر ایک کے ساتھ ایک طرح کی مخالفت ظاہر لایا اور نوری اور رقام اور ابو  
 حمزہ کو پکڑا اور دار الخلافہ میں لے گئے اور غلام الخلیل نے کہا یہ قوم بد دینیوں  
 اور زندیقیوں سے ہے اگر امیر المومنین ان کے قتل کے واسطے حکم دے زندیقیوں کی  
 اصل جاتی ہے کیونکہ یہ گروہ سب کے سردار ہیں اور ہر آدمی کے ساتھ یہ بھلائی تیری  
 ہاتھ سے ہو ہیں اس بات کا ضامن ہوں پس خلیفہ نے اسی وقت حکم دیا کہ ان کی -  
 گردنیں مار دیں پس جلاو فوراً آیا اور ان تینوں کے ہاتھ باندھے جلاو نے رقام کے  
 قتل کا ارادہ کیا تو نوری اٹھے اور رقام کی جگہ پر بیٹھ گئے دستگاہ جلاو پر نہایت  
 خوشی کے ساتھ سنے اس بات سے تعجب کیا جلاو نے کہا اے جوان مرد یہ  
 تلوار ایسی چیز نہیں ہے کہ اس رغبت کی ساتھ اس کے آگے آیا تو اور ابھی تک  
 تیری نوبت نہیں پہنچی کہا سچ ہے میرا طریق ایتبار پر مبنی ہے اور سب سے زیادہ  
 عزیز دنیا میں زندگانی ہے میں چاہتا ہوں یہ چند نفس ان بھائیوں کے کام میں  
 خرچ کروں کیونکہ ایک نفس دنیا کا میرے نزدیک آخرت کے ہزار سال سے اچھا  
 ہے اس سبب سے کہ یہ سرائے خدمت کی ہو اور وہ سرائے قربت کی اور قربت  
 خدمت سے ملتی ہے وزیر نے یہ خیر خلیفہ کو پہنچائی خلیفہ وقت طبع اور وقت  
 سخن اس کے سے ایسے حالت میں تعجب ہوا اور آدمی کو بھیجا کہ ان کے معاملہ میں توقف  
 کرو اور قاضی القضاات ابو العباس بن علی تھے ان کے حال کو اس کے سپرد کیا  
 اور تینوں کو پکڑا اور گھر میں لے گیا اور جو کچھ ان پوچھا احکام شریعت اور حقیقت سے



خضر ان میں ان کو پورا پایا اور اپنی غفلت سے ان کے حال سے پریشان ہوا  
 اُس وقت نوری نے کہا ایہا القاضی یہ سب کہ تو نے پوچھا ابھی تک کچھ نہ پوچھا۔ فَإِنَّ  
 لِلَّهِ عِبَادًا يَكُلُونَ بِاللَّهِ وَيَكْسِبُونَ بِاللَّهِ وَيَجْلِسُونَ بِاللَّهِ وَيَكْفُلُونَ بِاللَّهِ  
 یعنی خداوند کے واسطے مرد ہیں کہ قیام ان کا اُس کے ساتھ ہے اور قعود اور نطق  
 اور حرکت اور سکون سب اُس کے ساتھ ہے اور زندہ اُس کے ساتھ ہیں۔ اور  
 ٹھہرتے والے اُس کے مشاہدہ سے ہیں کیونکہ اگر ایک لحظہ مشاہدہ حق کا ان کے زمانہ  
 سے علیحدہ ہو خروش ان سے پیدا ہو پس قاضی متعجب ہوا ان سے باتیں کر کے اور  
 ان کے حال کی صحت کر کے خلیفہ کو لکھا کہ اگر یہ گروہ ملحد ہیں فَهِيَ الْوَحْدُ فِي الْعَالَمِ  
 یعنی پس کون موجد ہو گا دنیا میں میں گواہی دیتا ہوں اور حکم کرتا ہوں کہ تمام روئے  
 زمین میں کوئی موجد نہیں ہے۔ خلیفہ نے خاص ان کو بلایا اور کہا کیا حاجت رکھتے ہو  
 کہا ہم کو تجھ سے حاجت یہ ہے کہ ہم کو فراموش کرے تو نہ اپنے قبول کے ساتھ ہم کو  
 مقرب کرے تو نہ اپنے ہجر سے نکالا ہو کیونکہ ہجر نیزا ہم کو مثل قبول نیزی کے ہے اور  
 قبول نیزا مثل ہجر نیزی کے خلیفہ رویا اور بزرگی کے ساتھ خضر ان کو واپس کیا  
 اور نافع سے روایت کرتے ہیں کہ کہا ابن عمر کو مچھلی کی آرزو ہوئی تمام شہر میں ہونڈ بھی  
 نہ پائی مگر چند روز کے بعد میں نے پائی حکم دیا تو اُس کو بریاں کریں اور دسترخوان  
 پر ان کے رکھا اُس وقت خوشی کی نشانیاں ان کی پیشانی پر ٹھیں اُس وقت  
 ایک سائل ان کے دروازہ پر آیا آپ نے حکم دیا کہ اس کو اُس سائل کو دے دو  
 غلام نے عرض کیا یا سیدی اتنے روز سے اُس کو آپ مانگتے تھے اب کس واسطے  
 اس کو دینے ہو اس کی جگہ سائل کو دوسری چیز دینا ہوں کہا اے غلام اس کا کھانا  
 مجھ پر حرام ہے کیونکہ اس کو دل سے باہر کیا ہے میں نے بسبب اُس حدیث کے  
 کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنی آئینا امیرِ اَشْتَهَى شَهْوَةً



فَسَدَتْهُوَلَهُ وَأَشْرَأُ الْآخِرَ عَلَى نَفْسِهِ غَفِيْرًا لَهُ يَعْنِي وَهُوَ شَخْصٌ كَلَّا رُوِيَ هُوَ اسُّ كُوسِي حَیْزِی كُی وَهُوَ  
 سے جھکے اسکو پاؤں سے ماتھے اس سے رک سے رک کی آرزو اولی زیادہ جاننے اپنی  
 آرزو سے خداوند اس کو بخش دے دوسری حکایتیں میں ہیں نے پایا ہے کہ  
 دس آدمی فقیروں سے جنگل میں گم ہو گئے اور راستہ بھول گئے اور ان کو تشنگی  
 غالب ہوئی اور ان کے پاس ایک پیالہ پانی تھا جو ایک دوسرے پر خرچ کرتے تھے اور  
 کسی نے نہ پایا یہاں تک کہ سب ان میں سے دنیا سے گئے سوائے ایک آدمی  
 کے کہ جب دیکھا کہ سب مر گئے ہیں نے اس پانی کو پیا اور اس کی قوت سے راستہ  
 پراپا میں کسی نے کہا اسکا اگر تو بھی نہ پیتا بہتر ہوتا اس نے کہا میں نے شریعت  
 کو ایسا جانا شریعت ایسی ہے کہ اگر میں نہ پیتا قاتل نفس ہوتا اور اس کے ساتھ  
 مانو ذکھا پس یہ لوگ قاتل نفس ہو چکے ہیں کہا نہ اس سب سے کہ ان میں سے ایک نہ  
 پیتا تاکہ دوسرا پیوے اور جب سب موافقت میں چلے گئے میں اکیللا رہا اور پانی  
 بالضرور مجھ پر شرعاً واجب ہوا کہ پینا چاہئے جب امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ  
 پیغمبر علیہ السلام کے بستر پر سوئے اور وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ سے  
 باہر آئے اور غار میں داخل ہوئے اس رات کو کفار نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 مار ڈالنے کا قصد کیا تھا خداوند عزوجل نے جبرائیل اور میکائیل سے کہا کہ میں نے تم  
 میں اخوت قائم کی ہے پس تم میں سے کون ہے جو اختیار کو اختیار کرے اپنی زندگانی  
 کے ساتھ اور اپنے مرگ کو اختیار کرے پس اُن دونوں نے آپ کو زندگانی سے  
 اختیار کیا تو خداوند عزوجل نے حضرت جبرائیل اور میکائیل سے کہا کہ علی کی بزرگی  
 اور اس کا فضل اپنے اوپر تم ملاحظہ کرو کیونکہ میں نے اس کے اور اپنے رسول کے  
 درمیان میں برادری قائم کی ہے اور اس نے اپنا قتل اور مرگ اختیار کیا ہے اور  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ سویا ہے اور اپنی جان اس پر فدا کی ہے اور



زندگانی اُس پر ایشار کی ہے، اور اپنے ہلاک کے واسطے مستعد ہوا ہے اب تم دونوں زمین پر جاؤ اور اُس کی دشمنوں سے حفاظت کرو اُس وقت جبریل اور میکائیل آئے اور ایک اُن کے سر ہانے بیٹھا اور دوسرا یاسینتی بیٹھا۔ پس جبریل نے کہا یَحْيٰی مَرِّ مَوْلٰیكَ رَابِعًا رَابِعًا طَالِبُ رِثَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی یُبَاہِیْ بِكَ عَلٰی مَلَائِكَتِهِ یعنی کون با تر تیرے اے پس رابی طالب کے کہ خداوند تعالیٰ تیرے واسطے فخر سب فرشتوں پر کرتا ہے اور تو اچھی نبیہد سو رہا ہے اور اُن کی شان میں یہ آیت آئی وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُّشْرِيْ نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ عَلِیْمٌ یعنی آدمیوں کے وہ شخص ہے جو بیچتا ہے اپنی جان کو واسطے رضامندی اللہ تعالیٰ کے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر مہربانی کرتے والا ہے چو نکہ خداوند تعالیٰ نے محنت کے ساتھ جنگ احد کی لڑائی میں خاص کر مسلمانوں کو آرمایا تھا کہ ایک عورت صالحات انصار سے کہتی ہے کہ میں باہر آئی پانی لیکر تاکہ حرب گاہ میں اپنی طرف سے کسی کو پلاؤں صحابہ کرام سے ایک شخص کو میں نے دیکھا کہ زخمی پڑا ہوا اور سانس میں لے رہا تھا اُس نے میری طرف اشارہ کیا کہ وہ پانی مجھ کو دے میں نے اُس کو دیا ایک دوسرے زخمی نے آواز دی کہ مجھ کو دے اُس نے اُس پانی کو نہ پیا اور مجھ سے کہا اُس کو دے اسی طرح جب اُس کے پاس لائی ایک دوسرے نے آواز دی کہ وہ پانی مجھ کو دے اور اُس نے بھی نہ پیا اور کہا اُس کو دے اسی طرح سات آدمیوں کو پاس میں پانی لے گئی جب ساتویں آدمی نے چاہا کہ وہ پانی مجھ سے لے تو اُس نے خدا کی راہ میں جان دی اور جب میں لوٹی کہ دوسروں کو دوں تو وہ چھیوں شخص خدا کی طرف پہنچ گئے اُس وقت یہ آیت آئی وَ يُؤْخِرُونَ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كَانَتْ بِهُمْ حَصٰصَةٌ مِّنْ شَيْءٍ اس کا ترجمہ بیان ہو چکا ہے اور قوم بنی اسرائیل میں ایک عابد تھا جس نے چار تنگوں میں عبادت کی تھی ایک دن کہا اے ہار خدا یا اگر ان پہاڑوں کو تو نے پیدا نہ کیا۔



ہونا تو چلنا اور سیر کرنا بندوں پر زیادہ آسان ہوتا اُس وقت کے پیغمبر کو حکم آیا کہ اس عابد  
 سے کہو کہ ہمارے ملک میں تجھ کو تصرف کرنے سے کیا کام ہے اب کہ تو نے تصرف  
 کیا تیرا نام نیکوں کے دفتر سے میں نے علیحدہ کیا اور بد بختوں کے دفتر میں میں نے  
 لکھ دیا عابد کے دل میں خوشی ظاہر ہوئی اور سجدہ شکر کا کیا خداوند تعالیٰ کو تو پیغمبر وقت  
 نے کہا اے نادان فتاوت پر سجدہ شکر کا واجب نہیں ہے کہا میرا شکر فتاوت  
 پر نہیں ہے بلکہ اس بات پر ہے کہ میرا نام دفتر میں موجود ہے اُس کے دفتروں  
 سے لیکن میں ایک حاجت رکھتا ہوں اے پیغمبر خدا کے کہا کہ تاکہ میں پھر  
 کہوں اُس نے کہا کہ خدا کے عزوجل سے کہ اب مجھ کو دوزخ میں تو پہنچتا ہے تو  
 ایسا کر کہ جگہ گنہگار ان کی جگہ مجھ کو دوزخ میں بھیج دے حکم ہوا کہ کہو خاص اُس میرے  
 بندہ سے کہ یہ امتحان تیری امانت کے واسطے نہ تھا بلکہ یہ ظاہر کرنا تھا تیرا مخلوق میں  
 اور قیامت میں تو جس کی شفاعت کرے گا وہ بہشت میں جاویگا اور میں نے احمد  
 حماد سرخسی سے پوچھا کہ تیری توبہ کی ابتدا کس طرح تھی کہا ایک وقت میں سرخس  
 میں گیا اور جنگل میں... گیا اپنے اونٹوں پر ایک مدت تک اُس جگہ رہا اور ہمیشہ  
 میں بھونکا رہنے کو دوست رکھتا تھا اور اپنا حصہ دوسرے کو دیتا تھا اور قول خدائے  
 عزوجل پر عمل تھا اَوْثَرُونَ عَلَىٰ اَنْفُسِهِمْ وَكَوْكَانَ بِهِمْ خَصَاَصَةٌ کہ جو میرے دل کے  
 آگے تازہ رہتا تھا اور اس گروہ پر اعتقاد رکھتا تھا میں ایک روز ایک شیر بھونکا جنگل  
 سے آیا اور میرے اونٹوں سے ایک اونٹ کو مار ڈالا اور ایک بلندی پر گیا اعداؤں  
 دی اور جب قدر وٹاں کے قریب درندے تھے اُنہوں نے اُس کی آواز سنی  
 اُس کے پاس سب جمع ہو گئے وہ آیا اور اونٹ کو پھاڑ ڈالا اور کچھ نہ کھایا  
 اور پھر اُس بلندی پر گیا اور ان درندوں کو مڑی اور گیدڑو بھیڑیے سے اور جوانکی  
 مانند تھے کہہوں نے اُس سے کھانا شروع کیا اور وہ وٹاں موجود رہا جب تک



وہ سب واپس گئے اُس وقت ارادہ کیا تھوڑی سی دیر تک اُس سے نہ کھایا ایک مڑی  
لنگڑی دوسے معلوم ہوئی شیر پھلوٹ گیا اور بندی پر گیا تو اُس کو مڑی نے  
جس قدر چاہا کھایا اور لوٹ گئی اُس وقت شیر آیا اور تھوڑا کھڑا اُس سے کھایا اور  
میں دوسے دیکھ رہا تھا جب لوٹ گیا تو راق فصح کے ساتھ مجھ سے کہا اے احمد  
ایشان رحمہ کائناتوں کا کام ہے مرد اپنی جان اور زندگانی ایشان پر کرتے ہیں جب یہ برمان  
میرے ہاتھ آئی تو میں نے تمام شعلوں سے اپنا ہاتھ اٹھا لیا اور اتھا میری تو بہ کی  
یہ تھی کہ جعفری خلد کہتے ہیں کہ ایک روز لوری خلوت میں مناجات کرتے تھے اور میں  
گیا کہ اُس کو سنوں اس طور سے کہ وہ نہ جاسکے کیونکہ وہ سخت فصیح اور لائق تھے کہتے  
تھے بار خدا یا دوزخ والوں کو تو عذاب کرے اور سب تیرے علم اور قدرت اور  
ارادت قدیم سے پیدا کئے ہوئے ہیں اور اگر دوزخ کو او بیوں پر کرے گا تو قادر ہر  
اس پر کہ مجھ سے اُس دوزخ اور اُس کے طبقات کو پر کرے اور خاکران سب کو  
بہشت میں بھیجے تو جعفر نے کہا میں اُس کے کام میں متوجہ ہوا تو میں نے جواب میں  
دیکھا کہ اُنے والا آیا اور کہا کہ خداوند نے کہا کہ ابو الحسن سے کہو کہ اُس شفقت و عظیم  
کی وجہ سے جو تجھ کو ہمارے بندوں پر ہی ہم نے تجھ کو بخش دیا اور اُس کو نور سی اس مجھ  
سے کہتے ہیں کہ اندھیوں کے گھر میں جب بات کہتے اُن کے باطن کے نور سے گھر روشن  
ہو جاتا اور حق کے نور سے مردوں کے اسرار جاننے تھے یہاں تک کہ ضیاء نے اُنکے  
واسطے کہا کہ ابو الحسن جاسوس القلوب ہی یہ خصوصیت اُن کے مذہب کی - اور  
یہ اہل قوی اور ایک امر عظیم ہے جو اہل بصیرت کو فیکہ ہو اور آدمی پر کوئی سخت  
زیادہ نزل روح سے نہیں ہے اور ہاتھ اٹھانا اپنے محبوب خداوند عزوجل نے تمام  
نبیوں کی کنجی نزل محبوب میں رکھی ہے جیسا کہ کہا کن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا فَمَا تُنْفِقُوا  
الْمَنَافِعَ لَكُمْ لَكُمْ تَمَّ بَعْلَانِی کو بیلان تک کہ شرح کرو اُس چیز سے کہ دوست کہتے ہو اور



جب کسی کے مندرجہ ہوں تو مال اور جان اور خرقہ اور رقمہ کی کیا حقیقت ہو اور اس طریقت کی اصل یہ ہے جیسے کہ ایک شخص برویم کے پاس آیا کہ مجھ کو کوئی وصیت کر کہا یا بنی لیس  
 الْاَمْرُ بِبَدَلِ الشُّرُوحِ اِنْ قَدْ رَزَقْتُ عَلَى ذَلِكَ وَ اِلَّا فَكَلَا تَشْفِلُ بِزَهَاتِ الصُّوفِيَّةِ  
 یعنی اسے پھر یہ امر سواسے نزل جان کے نہیں ہے اگرچہ سے ہو سکے والا صوفیوں کو  
 پہر وہ کلام میں مشغول نہ ہو اور جو کچھ سواسے اس کے ہے سب ایات ہے چنانکہ  
 ضار و نفع الے نے فرمایا ہے وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ  
 عِنْدَ رَبِّهِمْ يُنَادُّونَ یعنی مت خیال کر جو لوگ کہ راہِ ضار میں قتل ہوئے وہ مردہ  
 ہیں بلکہ زندہ ہیں۔ اپنے رب کے نزدیک رزق پاتے ہیں اور نیز فرمایا وَلَا تَقُولُوا  
 لِمَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ وَنُحْيِيهِمْ وَنُعَذِّبُهُمْ وَنُعَذِّبُهُمْ بِمَا كَانُوا  
 میں قتل کیے گئے بلکہ وہ زندہ ہیں پس قربِ سرمدی میں نزل روح کی وجہ سے  
 حیاتِ ابدی حاصل ہوتی ہے اور ترک نصیب اپنے میں اُس کے حکم اور اُس کے  
 دوستوں کی متابعت ہے لیکن ایشار اور اختیار کل معرفت کی رویت میں تفرق  
 ہوتا ہے اور عین جمع میں عین ریشہ کہ چونکہ ترک نصیب اپنا اصل نصیب اپنا اور جیتک طاب کا طریق  
 اُس کے کسب کے متعلق ہوتا ہے تب تک اُس کی ہلاکت کا باعث ہوتا ہے اور جب شمش  
 حق نے اپنی حکومت اور امداد ظاہر کی تو اُس کے حالات اور افعال سب ہیکار  
 ہو گئے اور وہ اُس کو ظاہر نہ کر سکا اور حالت کا نام نہ دیا جس کا کوئی نام لے یا اُس  
 کو ظاہر کرے یا اُس پر کسی چیز کا اطلاق کرے اور اسی باب میں حضرت شیخ  
 شبلی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ تو مجھ سے غائب ہوا تو میری سہ بدہ نہ رہی اور  
 اس غائب ہونے سے میری صفات موصوفہ پر آگندہ ہو گئے لیکن میں آجکے دن سے  
 غائب ہوں اس افسوس ناک کلام کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور سہیلیو کی نسبت  
 حضرت سہل بن عبد اللہ ترمذی سے ہے اور وہ تصوف میں اعلیٰ رتبہ پر تھے اور اپنے



زمانہ میں سلطان وقت تھے اور اہل حل و عقد تھے اور اس طریقت میں اُن کی دلیلیں  
 بہت ہیں کیونکہ اُن کی حکایتوں کے ادراک کرنے میں عقل عاجز ہے اور طریق اُن  
 کا اجتہاد اور مجاہدہ نفس کا اور ریاضت کا ہے اور مریدوں کو مجاہدے کے ساتھ درجہ  
 کمال پہنچانا ہے اور دوسری حکایتوں میں مشہور ہے کہ ایک مرید سے کہا  
 جہد اختیار کر تو ایک روز تمام دن کھیا اللہ یا اللہ اور دوسرے روز اور تیسرے روز  
 اسی طرح تو اُس کے ساتھ عادت ہو گئی کہا اب راتوں کو اسی طرح کھیا اُس نے ایسا ہی کیا  
 تو ایسا ہوا کہ اگر آپ کو کسی جگہ خواب میں دیکھتا تو وہی کہتا یہاں تک کہ وہ عادت  
 اُس کی طبیعت کی عادت ہو گئی اُس وقت آپ نے کہا کہ اب اس سے لوٹ اور  
 اور دوست کی یاد میں مشغول ہو یہاں تک کہ تمام وقت اپنا اُس کی یاد میں گزار دو  
 یہاں تک کہ ایک مرتبہ وہ شخص اپنے گھر میں تھا کہ ایک لکڑی ہو اُسے اُس کے  
 سر پر گرمی اور ٹوٹ گئی اور کچھ قطرات خون اُس کے سر سے زمین پر گرے یہاں  
 تک کہ جو قطرہ زمین پر گرتا تھا اُن سے اللہ اللہ ظاہر ہوتا تھا اور پرورش  
 مریدوں کی مجاہدوں اور ریاضتوں سے طریق سہیلیوں کا تھا اور ورویشوں کی  
 خدمت اور خیرگی کرنا مجددینوں کا طریق تھا اور باطن کا مراقبہ طریق جنید یوں کا تھا  
 لیکن ریاضت اور مجاہدات سب نفس کے خلاف ہے یہاں تک کہ جس نے نفس  
 کو نہ پہچانا اُس کیلئے ریاضت اور مجاہدہ کوئی فائدہ نہیں دے سکتا ہے  
 اب میں نفس کی معرفت اور اُس کی حقیقت کو بیان کرتا ہوں تا اُس کا علم ہو سکے  
 بعد مذہبوں کا بیان مجاہدات اور اُن کے احکام میں لکھتا ہوں تاکہ طالب پر  
 ہن دولوں کی معرفت ظاہر ہو فاشدا علم بالصواب۔

الکلام فی تحقیق النفس معنی الہوی یعنی یہ کلام نفس کی حقیقت اور ہوا کو معنی  
 میں ہی جانتا چاہئے کہ نفس اور وہ نفس کے وجود و حقیقت تھے



اور ذات شے کو کہتے ہیں اور لوگوں کی عادات اور عبارات میں بہت بڑا فرق ہے بلکہ کئی معنی کا احتمال ہے اور ایک دوسرے کے خلاف ہے کہ جو آپس میں متضاد ہیں ایک گروہ کے نزدیک نفس بمعنی روح کے ہیں اور ایک گروہ کے نزدیک بمعنی مروت کے ہیں اور ایک کے نزدیک بمعنی جسد کے ہیں اور ایک گروہ کے نزدیک بمعنی خون کے ہیں لیکن اس گروہ کے محققوں کی مراد اس لفظ سے کوئی چیز نہیں ہے اور وہ حقیقت میں منع شر ہے بلکہ برائی کا چشمہ ورہتا ہے اور ایک گروہ کہتا ہے کہ ایک شے ہے جو امانت قالب میں ہے جیسے کہ روح اور ایک گروہ کہتا ہے کہ ایک صفت ہے خاصہ قالب کی جیسے کہ حیات اور اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ اخلاق دنی نفس سے ظاہر ہوتے ہیں اور بُرے فعلوں کا سبب وہی ہے اور یہ دو قسم ہے ایک معاصی دوسری اخلاق دنی مانند کبر اور حسد اور نجل اور خشم اور حقد کی پس جو شخص ان معانی میں جو شرع میں اور عقل کے نزدیک ناپسند ہیں مبتلا ہو اس کو چاہئے کہ ریاضت سے خاصہ ان اوصاف کو اپنے آپ سے دفع کرے جیسے کہ تو بہ خاصہ معصیت کے واسطے ہے چونکہ معاصی اوصاف ظاہر سے ہے اور یہ اخلاق اوصاف باطن سے ہے اور ریاضت افعال ظاہر سے ہے اور تو بہ اوصاف باطن سے ہے اور جو اوصاف دنی باطن میں ظاہر ہوں تو وہ سب اوصاف صلح ظاہر سے دور ہوں اور وہ جو ظاہر میں پیدا ہوں وہ اوصاف ستودہ باطن سے پاک ہوں پس نفس روح دونوں ایک لطیفہ سے ہیں جس طرح کہ انکھیں نظر کا مکان ہیں اور کان سنتے کا مکان اور زبان ذائقہ کا مکان ہے اور مثل اس کے اور اوصاف جو ہر اور عرض میں وہ سب آدمی کے بدن میں مثل امانت کے ہیں جیسے کہ عالم میں شیاطین اور ملائکہ اور بہشت اور دوزخ ہیں لیکن ایک محل خیر ہے اور ایک محل شر ہے جیسے کہ آنکھ محل نظر ہے



اور کان محل سمع اور تالو محل ذوق اور ماتندان کی اعجابان اور اوصاف آدمی کے  
 قالب میں امانت رکھے ہوئے ہیں پس مخالفت نفس کی تمام عیبتوں کا سر ہے۔ اور  
 سب مجاہدوں کا کمال ہے اور چونکہ بندہ سوائے اس کے حق کی طرف راہ نہیں پاتا  
 ہے ہرگز وجہ کہ اس کی موافقت میں بندہ کی طاقت ہے بھاس کی مخالفت میں اس  
 کی نجات ہے اور حق تعالیٰ نے اس کے خلاف کرنے کے واسطے حکم فرمایا ہے  
 اور ان لوگوں کی تعریف کی ہے جنہوں نے نفس کے خلاف کوشش کی ہے اور  
 ان لوگوں کی بُرائی کی ہے جنہوں نے نفس کی موافقت کی ہے جیسے کہ خدائے  
 تعالیٰ نے فرمایا ہے وَ تَحْيِ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ یعنی جس  
 نے نفس کو خواہش سے منع کیا پس اس کے لئے بہشت حاصل ہے اور  
 نیز فرمایا اَنفُكُمَا سُلْبُکُمَا یعنی ہر گاہ کہلا یا پیغمبر تمہارا  
 پاس وہ چیز جو نہیں چاہتے تھے نفس تمہارے پس سرکشی کی تم نے اور یوسف  
 صدیق علیہ السلام سے ہم کو خبر دی کہ کہا وَمَا اَبْرَمٰی فُتُوٰی اِنَّ النَّفْسَ لَبَاسٌ مِّمَّا سُوِّیَ  
 مَا سَرَّحَ سَرَّحَ اور نہیں پاک رکھتا ہوں میں اپنے نفس کو گناہ سے بغیر جس حکم کریم الا ہے ساتھ  
 بدی کے مگر وہ کہ رحم کرے رہ میرا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
 اِذَا رَاَ اَنَّ اللّٰهَ یُعْبَدُ خَیْرًا بَصَرًا یُعْبُوْبُ نَفْسًا یعنی جب اللہ تعالیٰ بندہ  
 کے ساتھ نیکی کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو اس کے نفس کے عیبوں سے آگاہ کرتا  
 ہے اور آثار میں ہر دے کہ خدائے عزوجل نے حضرت داؤد علیہ السلام  
 کی طرف وحی بھیجی اور فرمایا کہ یَا دَاوُدُ عَادِ نَفْسَکَ فَاِنَّ دُوْیَ فِیْ عَدَاوَتِهَا یعنی  
 اے داؤد اپنے نفس سے عداوت کر پس ضرور میری دوستی اس کی عداوت میں ہے  
 پس یہ سب حالات جو ہم نے بیان کئے اوصاف ہیں اور بالضرور صفت کے واسطے  
 ایک موصوف کا ہونا ضروری ہے تاکہ اس کے ساتھ قائم ہو اس وجہ سے



کہ صفت اپنی آپ قایم نہیں ہوتی اور معرفت اُس صفت کے سوائے شناخت  
 بدن انسان کے معلوم نہیں ہوتی ہے اور اُس کی شناخت کے طریق اسرار سے  
 ہیں اور اوصاف کا بیان ہے اور حقیقت انسانہ کی بابت لوگوں نے بہت کچھ کلام  
 کیا ہے کہ آیا یہ کس چیز کا نام ہے اور یہ کس چیز کے لائق ہے اور ان سب باتوں کا جتنا  
 طالبان حق پر فرض ہے اس واسطے کہ جو شخص اپنی خبر نہیں رکھتا ہے وہ دوسرے  
 کیا خبردار ہو سکتا ہے اور جب بندہ کو معرفت خداوند عزوجل کی تکلیف فرمائی گئی تو پہلے  
 اُس کو اپنی شناخت کرائی اُس سبک کہ جو کوئی اپنے آپ کو نہ پہچانے وہ اپنے غیر  
 کو بالکل نہ پہچانے جب بندہ معرفت خدا کے ساتھ مکلف ہوا اپنی معرفت اُسکو  
 چاہیے تاکہ اپنی صرورت کی صحت کے ساتھ خداوند تعالیٰ کے قدم کو پہچانے  
 اور اپنے فنا کے ساتھ حق کے بقا کو معلوم کرے اور نص کتاب اُس کے ساتھ مطلق  
 ہے کہ خداوند تعالیٰ نے خاص کر انہ کو اپنے ساتھ جہالت کی صفت پہنچائی کہ اذکہا و من  
 یسرف عن حیلہ ابراہیم را لا من سرفہ نفسہ اسی جہل نفسہ یعنی کون ہے کہ  
 منہ پھیرے ملت ابراہیم سے مگر وہ شخص کہ نہ جانے نفس اپنے کو یعنی جاہل ہووے  
 اپنے نفس سے اور ایک نے مشائخوں میں کہا ہے من جہل نفسہ فهو بالغیر جہل  
 یعنی وہ شخص کہ جاہل ہووے اپنے نفس سے پھر وہ غیر کے ساتھ جاہل ہے اور رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه انی من عرف  
 نفسه بالفناء فقد عرف ربه بالمقاء یعنی اُس نے کہ پہچان اپنے نفس کو پس تحقیق پہچانا  
 اُس نے اپنے رب کو یعنی پہچانا جس نے اپنے نفس کو فنا کے ساتھ پس تحقیق پہچانا۔  
 اُس نے اپنے رب کو بقا کے ساتھ اور کہا جاتا ہے من عرف نفسه بالذل فقد عرف  
 ربه بالعترا اور کہا جاتا ہے من عرف نفسه بالعبودیۃ فقد عرف ربه بالربوبیۃ  
 پس جو کوئی آپ کو نہ پہچانے کل کی معرفت سے محجوب ہو اور ان سب سے مراد



اس جگہ معرفت انسانی سے ہے اور اختلاف آدمیوں کا اُس میں اہل قبلہ سے ہے۔  
ایک گروہ کہتا ہے کہ انسان سوائے روح کے اور کچھ نہیں ہے اور یہ حسدِ جوشن  
اور سیکل اور جگہ اور پناہ اُس کی ہے تاکہ طبیعتوں کے خلل سے محفوظ رہا اور کہتے  
ہیں کہ حس و عقل اُس کی صفت ہے یہ باطل ہے اس لئے کہ جب جان اس بتلے  
انسانی سے جدا ہوتی ہے تو بھی اُس کو انسان کہتے ہیں اور مردہ شخص سے بھی یہ نام  
دور نہیں ہوتا یعنی جب اُس میں جان ہوتی ہے تو انسان زندہ ہوتا ہے اور جب بیجان  
ہوتا ہے تو انسان مردہ ہوتا ہے اور دوسرے یہ کہ ہر جانور کے بدن میں بھی جان ہوتی  
ہے مگر اُس کو انسان نہیں کہتے اگر انسانیت کا باعث روح ہے تو ہر جان دار پر  
انسانیت کا حکم چاہئے تھا حالانکہ نہیں ہے پس ان کے قول کے بطلان پر دلیل قائم ہو  
اور دوسرے گروہ نے کہا ہے کہ روح و جسد جب ایک جگہ جمع ہوتے ہیں تو اُس پر اس  
اسم کا اطلاق ہوتا ہے اور جب ایک دوسرے سے جدا ہوتا ہے تو یہ اسم سا قسط  
ہو جاتا ہے جیسے کہ ایک گھوڑے پر جب دو رنگ جمع ہوتے ہیں یعنی ایک سیاہ  
اور دوسرا سفید تو اُس کو ابلیق کہیں گے اور جب ایک دوسرے سے جدا ہوں تو  
ایک کو سیاہ اور دوسرے کو سفید کہیں گے۔ اور یہ بھی باطل ہی بقول خلائے عزوجل  
هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا یعنی کیا انسان ہر  
ایک وقت نہ تھا کہ کچھ شے مذکور نہ تھا اور خاک آدم بیجان کو انسان کہتے ہیں اور ابھی  
اس بدن میں جان لاحق نہیں ہوتی اور ایک گروہ کہتا ہے کہ انسان جزو لائینجزمی  
ہے اور اس کا محل دل ہے کہ آدمی کے جملہ اوصاف کا وہی اصول ہے اور یہ بھی  
محال ہے کیونکہ اگر ایک کو مار ڈالیں اور دل اُس سے جدا کریں تو بھی انسانیت کا  
نام اُس سے نہیں دُور ہوتا اور آدم کے بدن میں جان سے پہلے دل موجود نہیں تھا  
اس پر سب کا اتفاق ہے۔ اور ایک گروہ صوفیہ سے اس میں غلطی واقع ہوئی ہے وہ



کہتا ہے کہ انسان کھانے والا اور پینے والا ہے اور محل تغیر نہیں ہے بلکہ وہ اسرار الہی سے ہے اور یہ بدن اُس کا پردہ ہے اور آمیزش طبع یعنی ملاپ بدن اور روح کے ایک جا ہونے میں امانت رکھا گیا ہے حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں میں کہتا ہوں کہ اس پر جملہ صاحب عقل کا اتفاق ہے کہ دیوانے اور کافر اور فاسق اور جاہل سب انسان کہلاتے ہیں اور ان میں اسرار سے کچھ معنی نہیں ہیں یہ سب کھانے پینے والے ہیں اور انسان کے بدن اور وجود میں کچھ معنی نہیں کہ اُس کو انسان کہہ سکیں اور انسان کے نیست ہونے کو بھی کچھ معنی نہیں بلکہ خداوند عالم نے مجموعہ ان چیزوں سے ہمارا بدن مرکب ہے انسان کہا ہے بدوں معنی کے کہ وہ بعض آدمیوں میں موجود نہیں ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مُمَيَّنَةٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْسًا فَجَرَّدَ تَكْمَلًا لِّمَنْ عَلَّمْنَاهُ مِنْهُ مَا يُرِيدُ كَلَّمَ الْبَشَرِ فِيهِ مِنْهُ لِيُخْبِرَ كَلَّمَهُ ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ آلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِصْمَةَ فَخَلَقْنَا النَّفْسَ الْكَافَّةَ لِمَنْ تَحَدَّاهُ أَكْثَرًا لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الصَّالِحِينَ

یعنی بنایا ہے آدمی کو چنی ہوئی مٹی سے پھر بنایا اُس کو نطفہ ایک جمے ہوئے ٹہراؤ میں پھر بنائی اُس بوند سے پھسکی پھر بنائی اُس پھسکی سے بوٹی پھر بنائی اُس بوٹی سے ٹہریاں پھر پہنایا اُن ٹہریوں پر گوشت پھر اٹھا کر کھڑا کیا اُس کو نئی صورت میں سو بڑی برکت اللہ کی جو سب سے بہتر بنانے والا ہے۔

پس بقول خداوند تعالیٰ کے کہ وہ اصلاً الصادقین ہے کہ خاکِ پاک سے یہ صورت مخصوص باوجود ان سب تغیرات کے انسان ہے جیسا کہ ایک گروہ نے کہا ہے جو اہل سنت سے ہے کہ انسان زندہ ہے کہ یہ صورت اُس کی اس صفت کے ساتھ مقرر ہے کہ موت اس نام کو اُس سے دور نہیں کرتی جب تک کہ صورت ازلہ پر مقرر ہے اور ظاہر و باطن میں یہ نام قائم ہے اور صورت معبود سے تندرست اور بیمار مراد ہے اور مجنون اور عاقل کہ نام ہے اور بالاتفاق جو صحیح اور تندرست ہو وہ زیادہ



پیدائش میں کامل ہوئیں جانتا چاہئے کہ ترکیب انسان کی جو کامل زیادہ ہے  
 محققوں کے نزدیک تین چیزوں سے ہے ایک روح دوسرے نفس اور تیسرے  
 جسد اور اس صورت سے ہر ایک ذات کو ایک صفت ہے کہ وہ اُس کے ساتھ قائم  
 ہے یعنی روح کے واسطے عقل ہے اور نفس کے لئے خواہش اور بدن کی واسطہ  
 حس ہے اور آدمی نمونہ عالم ہے اور عالم دو جہان کا نام ہے اور انسان میں روحوں  
 جہان کا نشان ہے یعنی اس جہان کا نشان پانی اور مٹی اور ہوا اور آگ ہر ایک  
 اُس کی ترکیب بنم اور خون اور صفرا اور سوا ہے اور نشان اُس جہان کا ہوش  
 اور دوزخ اور عرصات ہیں یعنی جان بجائے بہشت کے ہے اور نفس بجائے  
 دوزخ کے ہے اور آفت اور وحشت اور حسد بجائے عرصات اور جمال ان  
 دونوں سے کا سبب قہر و موالت کے ہے یعنی بہشت اُس کے رضا کی تاثیر ہے  
 اور دوزخ اُس کے خلاف کا نتیجہ ہے اسی طرح مومن کی روح روح معرفت سے ہو اور  
 اُس کا نفس حجاب و ضلالت سے ہے اور قیامت میں مومن دوزخ سے نجات نہ پائیگا  
 اور بہشت میں نہ جائیگا اور بیدار حق کی حقیقت کو نہ پہونچے گا جب تک تحقیق ارادت  
 کو نہ پہنچے کہ اس کا مرکز روح ہے اور محبت کی صفائی تک نہ پہونچنا ایسا ہے  
 جیسا کہ بندہ دنیا میں نفس اور اُس کی خواہش سے نجات نہیں پاتا اور حقیقت  
 ارادت کو نہیں پہونچتا جس کی اصل روح ہے ایسے مقام قربت اور معرفت حقیقت پس  
 جو شخص دنیا میں اُس کو پہچانے اور دوسروں سے پرہیز کرے اور شریعت  
 پر قائم ہو گا وہ قیامت میں دوزخ اور پل صراط کو نہ دیکھے گا الغرض مومن کی روح اُس  
 کو بہشت کی طرف بلاتی ہے اور نفس دوزخ کی طرف بلاتا ہے سو کہ دنیا میں وہ اس کا نمونہ ہے  
 اس واسطے کہ ناقص خواہشوں کی طرف بلاتا ہے پس اُس سے صواب اور دوسرے  
 سے خطا ہے طالبان درگاہ باری تعالیٰ پر واجب ہے کہ وہ ہمیشہ نفس کے  
 خلاف راہ اختیار کریں تاکہ اُس کے برخلاف روح اور عقل کے مددگار ہوں



جو کہ اسرارِ الہیہ کا مجلی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## فصل دوسری نفس کے بیان میں

اُس میں جو مشائخوں نے کہا ہے یہ ہے کہ ذوالنون مصری علیہ الرحمہ کہتے ہیں اشدّ الحجاب  
 ذُو بَیْئَةِ النَّفْسِ وَتَدْرِيْهَا سَبْكَ زِيَادَةِ سَخْتِ حِجَابُوْنَ سے بندہ کی رویت نفس کی ہے  
 اور اُس کی تدبیر کی متابعت کیونکہ اُس کی تابعداری حق عزوجل کی مخالفت ہے  
 اور حق کی مخالفت جملہ حجابوں کا ستر ہے اور ابو یزید بسطامی کہتے ہیں اَلنَّفْسُ صِفَةٌ  
 لَا تَسْكُنُ إِلَّا بِالْبَاطِلِ یعنی نفس ایک صفت ہے کہ سکونت اُس کی باطل کے  
 ساتھ ہے جو ہرگز وہ راہ حق کی پوری نہ کر سکے اور محمد بن علی الترمذی کہتے ہیں رحمۃ اللہ  
 عَلَیْہِ تَرِيْدُ اَنْ تَعْرِفَ الْحَقَّ مَعَ بَقَاءِ نَفْسِكَ فَاِنَّكَ لَا تَعْرِفُ نَفْسَكَ مَا كَيْفَ  
 تَعْرِفُ غَيْرَہَا یعنی اگر تو چاہتا ہے کہ تیرا نفس تجھ میں باقی رہے اور تو حق کو پہچانے  
 حالانکہ تیرا نفس اپنے آپ کو نہیں پہچانتا پس وہ غیر کو کس طرح پہچانے گا۔ یعنی  
 نفس اپنے بقا کی حالت میں خود محجوب ہے تو حق کا مکاشفہ کس طرح کر سکے گا۔ اور  
 حضرت جنید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اَسَاسُ الْكُفْرِ قِيَامُكَ عَلَى مَوَادِّ نَفْسِكَ یعنی  
 بندہ کا اپنی مراد پر قائم ہونا کفر کی بنیاد ہے اس واسطے کہ نفس لطیفہ اسلام سے  
 دور ہے بلکہ اعراض میں کوشش کرتا ہی عمار امراض کرنا والا منکر ہے اور منکر بیگانہ ہوتا ہے  
 سے اور ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں اَلنَّفْسُ خَائِبِيَّةٌ كَمَا كُنْتَ وَافْضَلُ  
 اَلَا تَحْسَبُ اَنَّهَا خَلَقَتْ لِيَعْنِي نَفْسُ اَمَانَتٍ مِّنْ خِيَانَتٍ كَرْنِے والا اور  
 طلبِ رضا سے منع کرنے والا ہے۔ اور سب سے افضل عمل۔  
 اُس کا خلاف ہے۔ اس واسطے کہ امانت میں خیانت کرنا  
 بیگانگی ہے اور ترکِ رضا گمراہی کی ہے اور صوفیوں کو قول خیانت نفس



اور بیگانگی میں اندازہ شمار سے رائیہ ہیں۔ اب آیا میں اپنے مقصود اور مذہب سہل کر ثابت کرتے پر نفس کے مجاہدوں اور اس کی ریاضت اور اس کی حقیقت کے بیان کے طریقوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق چاہتا ہوں۔

## الکلام فی المجاہدۃ

یعنی

کلام نفس کے مجاہدہ میں

واضح ہو کہ جہاد کی بابت خداوند عالم نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا یعنی جن لوگوں نے ہماری خاطر جہاد کیا البتہ ہم ان کو اپنی راہ بتائیں گے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں الْجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي اللَّهِ یعنی مجاہد وہ شخص ہے کہ جس نے خدا کی راہ میں اپنے نفس سے جہاد کیا یعنی اللہ تعالیٰ کے راضی کو ٹکڑے اپنی نفسانی خواہشوں کو روکا اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ یعنی ہم نے چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف رجوع کیا اس سے معلوم ہو کہ غزائیں فی سبیل اللہ قتل ہونا چھوٹا جہاد سمجھا گیا اور اپنی نفسانی خواہشوں سے بچنا جہاد اکبر فرمایا جب صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد اکبر کیا ہے فرمایا کہ جہاد اکبر نفس پر قہر کرنا ہے آپ نے نفس پر قہر کرنے کو جہاد پر فضیلت فرمائی اس واسطے کہ ہمیں تکلیف زیادہ ہو کیونکہ وہ جہاد خواہش پر چلنے کا نام ہے اور مجاہدہ اس کا قہر ہے پس اسے طالب صداقتی مجاہدہ نفس اور اس کی سیباست کا طریق واضح اور ظاہر ہے کہ سب ملتوں اور مذہبوں میں عمدہ طریق ہے اور اہل طریقت اس کی پاسداری میں خاص ہیں اور یہ بات عام اہل طریقت میں مستعمل اور جاری ہے اور اس میں



مشائخ کی رموز اور اسرار ہیں اور حضرت سہیل ابن عبد اللہ تستری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے اصل میں بڑا غلو فرماتے ہیں اور مجاہدات میں آپ کے بہت سے دلائل ہیں اور کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنے آپ کو اس بات پر مقرر کیا تھا کہ ہر پندرہ روز کے بعد ایک بار کھانا کھائے اس وجہ سے آپ کی عمر زیادہ ہوئی چونکہ تھوڑی سی غذا کھانے سے عمر زیادہ ہوتی ہے اور دوسرے محققوں نے بھی مجاہدہ کرنے کو ثابت کیا ہے اور خاص کر اُس کو اسباب مشاہدہ سے کہا ہے اور انہوں نے مجاہدہ کو علت مشاہدہ کی کہا ہے اور حق کے پانے میں اُس کی ایک خاص تاثیر بتلائی ہے اور وہ دنیا کی زندگی کو طلب میں فضیلت دیتے ہیں۔ عقوبت کی حیات پر جس میں مراد بھی حاصل ہو بدیں وجہ کہ وہ کہتے ہیں کہ وہ اُس کا ثمرہ ہے یعنی جب دنیا میں تو خدمت کرے گا تو عقوبت میں اُس کا ثمرہ پائے گا یعنی خدا کی قربت پائے گا چونکہ بغیر خدمت کے قربت نہیں مل سکتی اس وجہ سے کہ وصول حق کی علت بندہ کا مجاہدہ ہے جو اُس کی توفیق سے ہے اور دوسرے کہتے ہیں کہ وصول حق کے واسطے مجاہدہ علت نہیں ہے کیونکہ جو کوئی حق کو پہونچنے اُس کے فضل سے پہونچے پس فضل کو افعال سے کوئی نسبت نہیں ہے یعنی مجاہدات نفس کی تہذیب کے واسطے ہے نہ حقیقت قرب کے واسطے اس سبب سے کہ رجوع مجاہدہ کا بندہ کے ساتھ ہے اور حالہ مشاہدہ کا حق کے ساتھ محال ہے کہ یہ علت اُسکی ہے یا وہ آلہ اس کا ہے اور حضرت سہیل کی حجت اس میں ہے جو خدائے غرور کا قول ہے کہ فَمَا يَا دَاكِدْ يَجَاهِدُ وَاقْبِلْنَا لِنَهْدِيَهُمْ مَّسَلْنَا وَنُحْصِ كَ مَجَاهِدَ كَرَّ مَشَاهِدَ پادوی اور نیز مردانہ بیار کا اور شریعت کا انتہات اور کتابوں کا نزول اور جہاد احکام تکلیف کے سبب مجاہدات ہیں پس اگر مجاہدات مشاہدہ کی علت نہ ہوں تو سب امور ات دنیا باطل ہونگی اور دنیا اور عاقبت کے حالات اور تمام حکم اور علتوں کا تعلق قائم نہ رہیگا۔ بلکہ جو شخص حکم کو سبب سے خالی جانتا ہے اُس سے شرع اور رسم جانی رہتی ہے



اور اصول اور فروع میں اُس کی کوئی تکلیف درست اور ثابت نہیں ہوتی یعنی کھانا  
سیر ہو میسے واسطے ہو اور کپڑی نہری کے دو کر نیسے ہیں۔ اور دوسرے قول میں سب باتیں بیکار  
ہیں پس توحید کے اصول میں اتسبا کی رویت ہے یعنی اتسبا کا مخلوق میں  
لحاظ کرنا توحید ہے اور دوسرے سمجھنا تعطیل ہے اور مشاہدہ میں اس کی بہت سی دلیلیں ہیں  
اور اس کا انکار مشاہدہ کا انکار ہے بلکہ کھلا ہوا منکابہ ہے پس اسے طالب کیا تو نہیں  
دیکھتا کہ سرکش گھوڑے کو ریاضت کی برکت سے آدمیت کی صفت میں کر دیتی ہیں  
وہ کیا کچھ کرتے لگتا ہے اور گھوڑے کا رصف اُس سے بدل جاتا ہے یعنی  
وہ چایک اٹھایا ہے اور اپنے مالک کو دیر تیا ہے رعلی ہذا القیاس

اور اسی طرح بے عقل طفل عجمی کو لبیب ریاضت کے عربی زبان سکھلا دیتے ہیں اور اُسکے  
نطق طبعی کو اُس سے تبدیل کر دیتے ہیں اور وحشی جانور کو لبیب ریاضت کے اُس درجہ  
پر پہنچا دیتے ہیں کہ جب اُس کو چھوڑ دیں تو وہ چلا جائے اور جب بلائیں تو وہ واپس  
آجائے اور قید کا رنج اُس کو آزادی اور کھلا رہنے کی نسبت اچھا معلوم ہووے اور  
پسند کرتے کہ ریاضت سے اُس درجہ پر پہنچا دیتے ہیں کہ اس کا مارا ہوا اٹل ہو جائے  
اور آدمی بے ریاضت کا ذبیحہ حرام ہے ہذا القیاس

پس شرع اور رسم کا مدار مجاہدہ پر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو باوجود اس کے کہ قرب حق  
حاصل تھا اور عاقبت کی طرف سے امن کلی تھا اور آپ کی بے گناہی ثابت تھی آپ  
نے اس درجہ کوشش کی کہ مدتوں آپ بھوکے رہے اور آپ ہمیشہ شب بیدار  
رہے اور ہمیشہ آپ نے روزہ رکھا کبھی روزہ پر روزہ کی نوبت پہنچی کہ حکم آیا  
طہ ما آتزلنا علیک القرآن لتسقی یعنی ہم نے تیری پاس قرآن مجید اس واسطے  
نہیں بھیجا کہ تو ہلاک ہو جائے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے  
کہ مسجد نبوی کی تعمیر میں خود حضور علیہ السلام انگلیں اٹھاتے تھے اور میں دیکھتا تھا



کہ آپ اس تکلیف کو گوارا فرماتے ہیں میں نے عرض کیا کہ یا حضرت مجھے اپنی ہی وجہ سے کہجائے  
 آپ کے میں اس خدمت کو انجام دوں حضور نے فرمایا اے ابو ہریرہ تم کسی دوسرے شخص سے  
 ایسیں لیکر اٹھا لاؤ کیونکہ عیش کا گھر قیامت ہے اور دنیا تکلیف و محنت کا گھر ہے اور حضرت  
 حیان بن خارجہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز میں نے حضرت عبداللہ بن عمر  
 رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا کہ آپ عزاکے بارہ میں کیا فرماتے ہیں تو آپ نے جواب دیا اَبَدٌ بِنَفْسِكَ تَجَاهِدُ  
 وَابَدٌ بِنَفْسِكَ فَاغْرُهَا فَإِنَّكَ إِن تَقِلْتَ فَأَرَّابُكَ اللَّهُ فَإِذَا دَاوَانَ قَتَلْتَ مُرَاتِبًا بَعَثَكَ اللَّهُ مُلْجِيًا  
 قَرَّانٌ قَتَلْتَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا بَعَثَكَ اللَّهُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَنْفُسُ سِرْمِ عِزٍّ أَوْ رَأْسٍ كُوشَقْتِ فِي قَالٍ اور  
 اپنی نفس سحر شروع کر اور جہاد میں مشغول کر پس تحقیق اگر تو بھاگ کر مارا گیا تو خداوند عالم تجھ کو بھاگے ہوئے  
 گروہ کیساتھ اٹھائے گا اور اگر ریاکاری کی حالت میں مارا گیا تو خدا تعالیٰ تجھ کو ریاکاروں کی جماعت میں  
 اٹھائے گا اور اگر صبر کی حالت میں قتل کیا گیا تو اللہ تعالیٰ تجھے صبر کرنے والوں کے ساتھ اٹھائے گا اور تو  
 اس کا ثواب پائے گا جیسا کہ مصنف کتاب التالیف و تصنیف میں اثر ہے اسی طرح یہ کہیں مجاہدات  
 کا معانی میں اثر ہے پس جو شخص بغیر مجاہدہ کے حصول وصول کا دعویٰ کرتا ہے وہ غلطی کرتا ہے اس واسطے کہ  
 جہاد اور اس کو حدت کا ثابت کرنا خداوند تعالیٰ کی معرفت کی عین دلیل ہے اور نفس  
 کی شناخت اور مجاہدہ اس کے وصل کی دلیل ہے اور دوسرا گروہ اسی آیت کی  
 تفسیر میں مقدم و موخر ہے جیسا کہ آیت ہے وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا  
 سُبُلَنَا اِي وَالَّذِينَ هَدَيْنَا هُمْ سُبُلَنَا لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ  
 وہ ہماری راہ میں کوشش کرتے ہیں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ كُنْ  
 يُنْجُوا أَحَدَكُمْ بِعَمَلِهِ قِيلَ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنْتَ لَئِنْ يَنْقُذَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ  
 یعنی کوئی شخص اپنے عمل کے معاوضہ میں نہ مانی نہیں پاتا پوچھا گیا یا رسول اللہ آپ بھی اس عمل پر  
 شامل ہیں فرمایا کہ ہاں میں بھی اس میں شامل ہوں گے کہ اللہ جل جلالہ و علم نوالہ اپنی رحمت  
 سے مجھے بچائے رکھے پس کوشش کرنا بندہ کا فعل ہے یہ محال ہے کہ اس کا فعل



اُس کی نجات کا باعث ہو حالانکہ نبردہ کی رمانی اور نجات خواہش الہی کے متعلق ہے  
 جو کوشش سے نہیں ہے بلکہ خداوند عالم فرماتا ہے مَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَكْفُحْ  
 صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرًّا جَالِيحًا سُبُلًا مَدِيدًا  
 کرنا چاہتا ہے تو اُس کے سینے کو اسلام کیلئے کشادہ کر دیتا ہے اور جس کو گمراہ کرنا چاہتا ہے  
 تو اُس کے سینے کو تنگ کر دیتا ہے جس کو وہ جرح معلوم کرتا ہے اور فرمایا ہے تُوْتِي الْمَلِكُ  
 مَنْ نَشَاءُ وَتَسْرِعُ الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ یعنی جس کو چاہتا ہے ملک عطا فرماتا ہے اور جس سے  
 چاہتا ہے اُس سے ملک چھین لیتا ہے اس میں خداوند عالم نے اپنی خواہش کو ثابت فرمایا  
 اور مخلوق کی تکلیف کی نفی فرمائی ہیں وجہ کہ اگر مجاہدہ وصول کی علت ہوتی۔ تو  
 ابلیس علیہ اللعنة مردود نہ ہوتا اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوشش کی ترک و کی علت  
 ہوتی تو حضرت آدم علیہ السلام ہرگز مقبول نہ ہوتے پس سبقت بھی عنایت پر منحصر  
 ہے نہ کثرت مجاہدت پر بلکہ یہ نہیں ہے کہ جو زیادہ کوشش کرنے والا ہو وہ زیادہ  
 سب سے فکر ہو بلکہ جس پر عنایت ایزدی ہوتی ہے وہ خدائے تعالیٰ سے زیادہ  
 نزدیک ہوتا ہے پس اے طالب صادق کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایک شخص اندر جہرہ کی  
 عبادت میں مشغول ہے مگر حق سے دور ہے اور ایک شخص خرابات میں گنہگار ہے  
 مگر اُس کو قرب خداوندی حاصل ہے کیونکہ سب باتوں سے زیادہ اشرف دولت  
 ایمان ہے کیا نہیں دیکھتا کہ جو لڑکانا مانع ہے اُس پر حکم ایمان داری کا ہو ایسا ہی مجنون  
 آدمیوں کو ایماندار کہتے ہیں پس جب شرف بخشوں کیلئے مجاہدہ علت نہیں ہے اور جو اس سے کم  
 درجہ ہے وہ بھی علت کا محتاج نہیں ہے اور یہ کہ علی بن عثمان جلابی ہوں کہتا ہوں  
 یہ شخص تعبیر اور الفاظ کا خلاف ہے اور معنی مراد ایک ہے یعنی ایک کہتا ہے مَنْ طَلَبَ وَجَدَ لِقَاءَ  
 جِسْمٍ وَهُوَ نَدَا يَأْتِيهِ وَوَسْرَ كِتَابٍ يَفْرَحُ فِيهِ بِأَيِّ شَيْءٍ وَهُوَ نَدَا يَأْتِيهِ بِأَيِّ شَيْءٍ طَلَبَ  
 اور طلب کا سبب پانا ہوا یعنی وہ کوشش کرتا ہے کہ مشاہدہ ہو اور یہ مشاہدہ کرتا ہے



کہ مجاہدہ ہو اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ مشاہدہ میں مجاہدہ کرنا ایسا ہی جیسا کہ طاعت کی توفیق اور توفیق عطیہ الہی ہے بغیر اسکے بندگی محال ہے جس طرح بغیر بندگی کے توفیق کا حاصل ہونا محال ہے اور جس طرح کہ بغیر مشاہدہ کے مجاہدہ نہیں ہوتا اس طرح بغیر مجاہدہ کے مشاہدہ ناممکن ہے اس وجہ سے کہ مشاہدہ جمال خداوندی ہے جو سالک کے دل پر طاری ہوتی ہے اور بندہ کو مجاہدہ کی طرف راغب کرتی ہے لیکن وہ جو عزم یعنی سہل اور ان کے اصحاب اس امر کی دلیل پکڑیں کہ جو کوئی مجاہدوں کے ساتھ اثبات نہ کرے وہ چلہ انبیاء اور کتابوں اور شریعتوں کا منکر ہے کیونکہ مدار تکلیف کا مجاہدہ پر ہے بہتر اس سے یہ ہے کہ مدار تکلیف کا حق کی ہدایت پر ہو کیونکہ مجاہدہ سے حجت کے ثابت کرنے کے واسطے ہیں نہ حقیقت وصل کے واسطے ہیں اور خداوند عزوجل نے فرمایا  
وَكُلًّا نَّتَنَزَّلُ لَهَا بِوَحْيٍ مِّنَّا وَمَكَلَمٍ مَّحْمُودٍ وَحُشْرًا عَلَيْنَاهُمْ كُلِّ شَيْءٍ قُبُلًا مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا  
إِنَّا إِنَّا نَشَاءُ اللَّهُ وَلَٰكِنَّا أَكْثَرُ مِمَّا يَخْتَفُونَ۔ یعنی اگر ہم فرشتوں کو ان کی طرف بھیجتے اور مردوں سے ان کی بات چیت کراتے اور ان پر سب چیزیں اُٹھاتے تب بھی یہ لوگ ایمان نہ لاتے جب تک ہمارا ارادہ نہ ہوتا اس واسطے کہ ایمان کی علت ہمارے ارادہ پر منحصر ہے نہ کہ دلائل اور ان کا مجاہدہ اور فرمایا  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتُمْ سَرًّا أَمْ لَمْ تُنذِرْتُمْ سَرًّا هُمْ لَا يُؤْمِنُونَ  
یعنی جو لوگ کہ کافر ہوئے ان کے نزدیک اظہار حجت اور دلائل کا وارد ہونا اور قیامت کے خوفوں سے ڈرنا اور ان سب باتوں کا ترک کرنا برابر ہے یہ ایمان نہ لائیں گے کیونکہ ان کو اہل ایمان سے ہم نے مخلوق نہیں کیا اور ان کے دلی بد بختی کے مہذب ہیں پس انبیاء علیہم السلام کا آنا اور کتابوں کا نازل ہونا اور شریعتوں کا قائم اور ثابت ہونا یہ سب طریقے وصول کے ہیں نہ علت وصول کے اس واسطے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ابو جہل بوجہ تکلیف کے حکم میں یکساں حالت میں تھے صرف فرق



اس قدر ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نہایت عدل کے سبب سے مرتبہ  
 فضیلت پر پہنچے اور ابو جہل بوجہ سرتابی اور حکمدولی کے باعث قعر جہنم میں پہنچا پس  
 علت وصول ابو جہل کی عدل کی طرف سے باز رہنا یہی عین وصول ہے نہ طلب  
 وصول کیونکہ اگر طالب مطلوب دونوں ایک ہوتے تو طالب کامیاب ہوتا اور جب  
 مطلوب کو پالیتا تو طالب نہ رہتا اس واسطے کہ جو مقصود کو پالیتا ہو تو آرام میں ہو جاتا ہے  
 اور حاجت طلب کی نہیں رہتی ہے اور جو طلبگار ہوتا ہے اسکو آرام نہیں ہوتا ہے۔  
 جیسا کہ مقصود کو نہ پہنچے اسی واسطے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مومن  
 اسْتَوَى يَوْمَئِذٍ فُلُوحٌ مُّقْبُوْنَ یعنی جو شخص بیکدان مساوی حالت میں رہا پس وہ زیاں کار  
 ہے یعنی رطلان حق سے اور جس کے دو دن یکساں ہوں وہ ظاہر اُخسارہ میں ہے  
 بلکہ چاہئے کہ ہر روز طلب میں زیادہ ہو اور یہ درجہ طالبوں کا ہے پھر فرمایا اسْتَقِمْ  
 وَلَنْ تُخْصِبَ الْعَيْنُ اسْتِقَامَتٍ مَّحَالٍ کرو اور حال پدید ہو پس مجاہدت کو سبب کہا اور سبب  
 ثابت کیا خاص کر حجت کے ثابت کرنے کو اور وصول کو سبب نفی کی تحقیق الہیت کو اور وہ  
 جو کہیں کہ گھوڑے کو مجاہدہ کے سبب سے ایک دوسری صفت پر پھیبیں جانتا چاہئے  
 کہ گھوڑے میں ایک صفت ہے پوشیدہ کہ اس کے اظہار کا مجاہدہ سبب ہے  
 کیونکہ جب تک ریاضت نہ کرے وہ مضطرب رہے گا اور گدہ ہے جس کو نہ وہ معنی نہیں  
 میں ہرگز اس پر نہ ہو وہ اور نہ گھوڑے کو مجاہدہ سے گدہ کر سکتے ہیں اور نہ گدہ کو  
 ریاضت سے گھوڑا کر سکیں اس سبب سے کہ یہ قلب عین ہو پس جبکہ وہ چیز کہ عین کو قلب  
 میں کر سکتی اس کا اثبات حق کی درگاہ میں محال ہو حضرت ہبل تشریحی ایسا مجاہدہ کرتے  
 تھے وہ اس سے آزاد تھے اور اس کے عین میں وہ اس سے منقطع تھا۔ نہ تھکا  
 اس گروہ کے کہ اس کی مجاہدت کو بغیر محاملت کے مذہب بنایا ہے اور یہ  
 بات محال ہے کہ وہ بالکل محاملت ہے چاہئے کہ بالکل عبارت ہو اور یہاں



خاص کر اس قصہ والوں کو مجاہدہ اور ریاضت موجود ہے باتفاق لکھن پوٹ اسکی اسپیں  
آفت ہے پس وہ شخص کہ مجاہدہ کی نفی کرتا ہے نہ مراد اس کی عین مجاہدہ ہی کہ مراد عدم ہیئت  
مجاہدت کی ہے اور عجیب بہکنا اپنے افعال کے ساتھ محل قدس میں اس سبب سے کہ  
مجاہدہ فعل بندہ کا ہے اور مشاہدہ داشت حق جہتک داشت حق نہ ہو فعل بندہ کا قیمت  
نہ پڑے اپنی عمر کی قسم ہے کہ اپنے آپ سے دل نے اختیار نہ کیا کہ اس قدر مشاطگی  
اپنی کرے تو اور فضل حق نہ دیکھے تو جو اتنی بات اپنے کام کی کہے تو پس دوستوں کا  
مجاہدہ حق کا فعل ہو ان میں بے اختیار ان کے اور وہ قہر و گدازش ہو اور گدازش  
بالکل نوازش ہو اور مابلوں کا مجاہدہ ان کا فعل ہو ان میں انکے اختیار سے اور وہ تشویش اور پرانگی  
ہو اور دل پر آگندہ آفت سے پر آگندہ ہو و پس جہتک ہو سکے اپنی عقل سے عبارت نہ کر اور کسی صفتیں  
نفس کی متابعت نہ کر کیونکہ تیری ہستی کا وجود تیرا حجاب اگر کسی فعل سے محبوب ہو یا کسی دوسرے سے یا جو نہ کہ تیری  
تیری حجاب سے جہتک تیری کو بالکل فنا نہ کرے تو بقاء کے لائق نہ ہو و کے کیونکہ نفس  
کتا ہے اور جلد کٹنے کی پاک نہیں ہو سکتی مگر دباغت سے اور حکایتوں میں مشہور ہے  
کہ حسین بن منصور نے کوفہ میں محمد بن الحسین العلوی کے گھر میں نرول کیا تھا اور  
ابراہیم خواص کوفہ میں آئے جب ان کی خیر سنی ان کے پاس گئے اور حسین نے کہا ابو  
ابراہیم اس چالیں میں جو تو نے تعلق اس طریق کے ساتھ رکھا تو اس بات سے تجھ  
کو کیا چیز حاصل ہوئی ہے کہا تیرا طریق کل مجھ کو میرا حسین نے کہا ضعیف  
عمرک فی عمرات باطنک فذلک الفناء فی التوجید یعنی اس عمر کو تو نے باطن کی بادی  
میں ضائع کیا پس فنا کہنا ہے توجید میں یعنی توکل عبارت ہے خداوند تعالیٰ کے ساتھ  
معاملہ کرنے سے اور اس کے بھروسہ پر باطن کی درستی کرنا اور جو کوئی ایک عمر باطن کے  
معاملہ میں تمام کرے تو ایک دوسری عمر چاہئے تاکہ ظاہر کے معاملہ میں پوری کرے  
تو دو عمر ضائع کرے اور ابھی تک حق سے کوئی بو اور کوئی اثر نہ پایا گیا ہو شیخ ابو علی



سیاہ مرد زمی سے حکایت ہے کہ کہا میں نے نفس کو دیکھا ایک صوت میں میری  
صوت کی مانند ہے کہ ایک بال اس کے پکڑے ہوئی تھا اور اس نے مجھ کو دیا میں نے  
اس کو ایک درخت پر باندھا اور اس کے مار ڈالنے کا ارادہ کیا مجھ سے کہا یا ابا علی مت  
تکلیف کر کیونکہ میں خدا کا شکر ہوں مجھ کو گم نہ کر سکے گا اور محمد بن علی بن نسومی سے  
روایت کرتے ہیں اور وہ جنید کے بڑے صحابیوں سے تھے کہتے ہیں کہ میں شروع  
حال میں نفس کی حالتوں میں بیٹھا ہوا تھا اور اس کی گھاتیں جان گیا تھا اس کے ہمیشہ  
خند میر دل میں تھا ایک روز ایک چیز مثل لوسٹری کے بچہ کی میرے گلے سے باہر  
آئی اور حق تعالیٰ نے مجھ کو اس کے ساتھ شناسا کیا اور میں نے جانا کہ وہ نفس ہی  
اس کو پاؤں کے نیچے لایا میں اور جو ٹھوکر کہ اس پر میں مارتا تھا وہ بہت بڑا ہوتا تھا  
میں نے کہا سب چیزیں تکلیف اور زخم سے ہلاک ہوتی ہے تو کس واسطے زیادہ ہوتا  
ہے۔ اس نے کہا میری پیدائش اسی طرح پر ہے جو جن اور چیزوں کا ہو وہ میری  
راحت ہو اور وہ جو راحت چیزوں کی ہو میرا سبب ہو اور شیخ ابوالعباس شافعی بغدادی  
امام وقت تھے انہوں نے کہا ایک روز میں اپنے گھر میں آیا ایک زرد وکتے  
کو میں نے دیکھا اپنی جگہ پر سوتا ہوا میں نے جانا کہ محل میں سے گھر میں آ گیا ہے  
اس کے نکالنے کا ارادہ کیا وہ میرے دامن کے نیچے آ گیا اور غائب ہو گیا اور  
شیخ ابوالعباس گرگانی نے جو آن قطب اور مدار علیہ ہے اپنے ابتداء حال سے نشان  
دیا کہ میں نے اس کو ایک سانپ کی صورت میں دیکھا ہے اور ایک فقیر نے کہا میں نے  
نفس کو ایک چوہے کی صورت میں دیکھا میں نے کہا تو کون ہے کہا میں غافلوں  
کی ہلاکت ہوں اور ان کی برائی اور شر کا چاہنے والا اور دوستوں کی نجات کہ جو  
میں ان کے ساتھ نہ ہوتا کیونکہ وجود میرا آفت ہے یہ اپنی پاکی پر مغرور ہوتے اور  
اپنے فعلوں پر تکبر کیونکہ جب طہارت دل اور صفائی سیر اور نور ولایت اور ہستقامت



طاعت پر ملاحظہ کریں خواہش اور غور ان میں ظاہر ہوا اور پھر جب مجھ کو وہ کہیں اپنے  
 دو پہلو میں وہ سب عیب ان سے پاک ہوں اور یہ سب حکایتیں اس بات کی دلیل  
 ہیں کہ نفس عینی ہے نہ صفتی اور اُس میں صفت ہیں اور ہم اُس کی صفتوں کو ظاہر  
 دیکھتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے زیادہ دشمن میرے  
 دشمنوں کا تیرا نفس ہے میرے پہلو کے درمیان میں ہیں معرفت اُس کی حاصل  
 ہوئی تو نے جان لیا کہ آپ اُس کو ریاضت کے ساتھ ساتھ میں لے سکتا ہے لیکن  
 اُس کی اصل اور جڑ نیست نہیں ہوتی اور جب شناخت اُس کی درست ہو اور  
 طالب اگر مالک ہو تو اُس کی بقا سے خوف نہ ہووے اس واسطے کہ کَلَامُ  
 النَّفْسِ كُلُّهُ مَبَاحٌ وَرَأْسُكَ الْكَلْبِ بَعْدَ الشَّرِّ يَأْخُذُ مَبَاحٍ یَحْنِ اس واسطے کہ  
 نفس کُتَا ہے بھوت ہے اور روکنا کُتے کا بعد ریاضت کے جائز ہے پس مجاہدے  
 نفس کے اس واسطے ہیں کہ اُس کے اوصاف فنا ہو جائیں نہ اُس غرض سے کہ  
 اُس کی ذات فنا ہو جاوے اور مشائخ کو اس باب میں کلام بہت ہی لیکن کتاب  
 کے طول ہو جانے کے خوف سے اسی قدر پر میں نے کفایت کی اب کلام خواہش  
 کی حقیقت اور شہوات کے ترک میں شروع کرتا ہوں انشاء اللہ عزوجل  
 وبالله التوفیق

کلام ہوا کی حقیقت بیان اب اے طالب صادق جان کہ عزت سے  
 تجھ کو اللہ تعالیٰ کہ ایک گروہ کے نزدیک ہوا عبارت اوصاف نفس سے ہے اور ایک دوسرے  
 گروہ کے نزدیک عبارت ہے ارادت صبیح سے جو متصرف اور مدبر اُس کا نفس ہو جیسے عقل  
 روح سے اور جس روح کو کہ اپنی پیدائش میں عقل سے کوئی قوت نہ ہو وہ ناقص ہو اور نیز جس نفس کو  
 ہو اسے قوت نہ ہو وہ بھی ناقص ہو پس روح کا نقصان قربت کا نقصان ہو اور نفس کا نقصان  
 عین قربت ہو اور ہمیشہ بندہ کو دو دشمنیں ہوتی ہیں ایک عقل سے اور ایک



ہوا سے لیکن وہ شخص کہ دعوت عقل کا متابع ہو ایمان کے ساتھ پہنچے اور وہ جو ہوا  
 کی دعوت کا متابع ہو گمراہی اور کفر کو پہنچے پس ہوا حجاب اور گمراہی ہو اور مریدوں  
 کی رفعت گاہ اور طالبوں کے اعراض کی جگہ اور بندہ اُس کے خلاف کا مامور ہے اور  
 اُس کے ارتکاب سے منع کیا ہوا لاکھ من کہہ ہا ہلک و من خالفہا ملک اس  
 واسطے کہ تحقیق وہ جو اُس پر سوار ہوا ہلاک ہوا اور اُس نے کہ خلاف کیا اُس کا مالک ہو گیا  
 کہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَكُفِيَ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ  
 الْمَأْوٰی یعنی جو اپنے رب سے ڈرا اور نفس کو خواہشوں سے روکا اُس کے فرار کی جگہ جنت ہے  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَخَوْفُ مَا اَخَافُ عَلَىٰ اُقْبَتِي اِتِّبَاعُ الْهَوٰی وَ  
 طَوْلُ الْاَمَلِ ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں خدائی تبارک و تعالیٰ کے قول کی تفسیر میں  
 اَنْفَسَ اٰیَتٍ مِّنْ اٰیَاتِ الْهٰکِ هُوَ اَهْ وِیْجَہَانُوْنِ اُس کو کہ بنایا اپنی خواہشوں کو معبود افسوس  
 اُن پر کہ بدون حق کے اُن کی خواہش معبود ہے اور تمام ہمت اُس کی رات دن اُس کی  
 رضا کی طلب میں ہے اور خواہشیں دو قسم ہیں ایک ہوا لذت اور شہوت کی ہوا اور دوسری ہوا جاہ  
 طلبی اور ریاست کا اور جو شخص تابع ہو لذت اور شہوت کا تو خرابات میں ہو لیکن خلق اُس کے فتنہ سے  
 بے خوف ہو اور دوسری قسم ہوا جاہ خلق و ریاست ہوا نفاہوں اور جھوٹپڑیوں میں وہ فتنہ خلق کا  
 ہو کیونکہ آپ راستہ سے گرا ہوا ہوا اور خلق کو بھی گمراہی کی طرف بلاتا ہے پس ہوا کی متابعت پناہ مانگنا ہمارا  
 پس جو شخص کہ اُس کی کل حرکات ہوا ہوں اور اُس کے اہل غ سے اُس کو رضا مندی ہو وہ حق سے  
 دور ہو اگرچہ مسجد میں تہا سے ساتھ ہو اور پھر وہ شخص کہ ہوا سے اُس کو پرہیز ہو اور اُس کی متابعت سے  
 رضا مندی ہو وہ حق و نزدیک ہو اگرچہ کنشت میں ہو اور براہیم خواص کہتے ہیں کہ بکثرت میں نے  
 سنا کہ روم میں ایک راہب کو شتر برس ہوئے کہ سبب رہبیت کا ایک عیادت  
 پیش ہونے لگی کہا اے عجیب شرط رہبیت کے چالیس سال ہوں اور یہ مرد کم  
 مشرب کا ہے کہ شتر سال سے اس ویر میں آرام کرتا ہے اُس کا ارادہ میں نے کیا جب اُس کے



دیر کے نزدیک میں کھڑکی اُس نے کھولی اور مجھ سے کہا یا ابراہیم میں نے جاتا کہ کس کام کے  
 واسطے تو آیا میں اس جگہ رہی کے واسطے نہیں بیٹھا ہوں ان شریکوں سے بلکہ میں ایک  
 کتار رکھتا ہوں اور اس دیر میں بیٹھا ہوا ہوں تاکہ گہم بانی کروں اور اُس کے شر سے مخلوق کو  
 باز رکھوں جب یہ بات اُس سے میں نے سنی میں نے کہا یا خدا یا تو قادر ہے کہ میں  
 گمراہی میں بندہ کو راہ صواب عطا فرمائے اور راہ راست کراہمت کرے مجھ سے کہا اے  
 ابراہیم کب تک لوگوں کو طلب کر گیا جانے آپ کو طلب کر جب پاوے تو اپنا پاس بان سے  
 کیونکہ ہر روز یہ ہوا بن سوساٹھ طرح کے لباس الہیت پہنتی ہے اور بندہ کو گمراہی کی  
 طرف بلاتی ہے اس واسطے کہ شیطان کو انسان کے دل و باطن میں دخل نیکی میں نہیں ہوتی  
 جب تک دل میں گناہ کی خواہش پیدا نہ ہو اور جب اثر ہوا کا ظاہر ہوا اُس وقت اُس کو شیطان  
 پکڑتا ہے اور آراستہ کرتا ہے اور اس کے دل پر جلوہ کرتا ہے اور اس سے کہتا ہے میں تیرا اس کی ہوا  
 ہوا اور یہ معنی قول خدا عز وجل کے ہیں کہ خاص کر ابلیس سے اُس وقت کہ کہتا تھا کہ میں سب آدمیوں  
 کو راہ سے بہکاؤں گا اِنَّ عِبَادِي لَیْسَ لَكَ عَلَیْهِمْ سُلْطَانٌ مجھ کو میرے خاص بندوں پر  
 قابو نہیں ہے پس شیطان حقیقت نفس اور ہوائے بھڑلہ ہوا اور اس سبب سے ہوا  
 کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَا مِنْ عَبْدٍ اِلَّا قَدْ غَلَبَتْهُ شَيْطَانَةٌ اِلَّا عَمِلَ بِهَا  
 غَلَبَ شَيْطَانُهُ یعنی کوئی آدمی نہیں ہے مگر شیطان نے اُس پر غلبہ کیا ہے یعنی ہر شخص کی  
 کی ہوا اور اس نے اُس پر غلبہ کیا ہے سو اے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ انہوں نے اپنی  
 شیطان پر غلبہ کیا ہے پس ہوا طینت آدم کی ترکیب اور ان کے فرائض کے جان  
 کی خوشبو ہی کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ الْهَوٰی وَالشَّهْوٰۃُ مَخْرُجَتَا نَارِ  
 بَطْنِ نَوَافِلِ اَدَمَ یعنی ہوا اور شہوت ابن آدم کی مٹی میں خمیر ہے پس ترک ہوا بندہ کو  
 امیر کرتی ہے اور ارتکاب اُس کا امیر کو اسیر کرتا ہے جیسے کہ زلیخانے ہوا کو ارتکاب کیا  
 امیر تھے اسیر ہوئے اور یوسف نے ہوا کو ترک کیا اسیر تھے امیر ہوئے اور جنید نے



سے بوجھا کہ وصل کیا چیز ہے کہا ترک ارتکاب ہو گا تو شخص چاہے کہ وصل کو حق کے ساتھ  
 مکرم ہو ہو کو ترک کرے کیونکہ بندہ کسی عبادت کے ساتھ حق سے تقریب کرے زیادہ  
 بزرگ اُس سے ہو کہ ہوا کے خلاف کرے اس سبب کہ پہاڑ آدمی پر کھونا ناسخ گم سان  
 زیادہ ہووے ہوا کے خلاف کرنے سے اور حکایتوں میں میں پائیا ہے کہ ذوالنون مصری  
 سے کہ کہا ایک کو دیکھا میں نے کہ ہوا میں اڑتا تھا میں نے کہا یہ درجہ تو نے کس طرح  
 پایا کہا قدم ہوا پر رکھا میں نے تو ہوا میں گیا میں محمد بن فضل البلیخی سے مشہور ہو کہ کہا  
 مجھ کو تعجب آتا ہے اُس سے کہ اپنی ہوا کے ساتھ اُس کے گھڑوں حلوے اور زیارت  
 کرے کس واسطے ہوا پر قدم رکھیں تاکہ اُس کی طرف پہنچے اور اُس کے ساتھ دیدار  
 کرے لیکن سب سے زیادہ ظاہر صفت نفس کی شہوت ہے اور شہوت کے معنی پراگندہ  
 ہیں آدمی کے اجزاء میں اور سب حواس اُس کے کام میں ہیں اور بندہ سب کی حفاظت  
 کے واسطے مکلف ہے اور ہر ایک فعل سے سوا شہوت آکھ کی دیدار اور کان کا سننا  
 اور ناک سے سونگھنا اور زبان سے کہنا اور تالو سے چکھنا اور جسد سے لمس اور صدر سے  
 اندیشہ کرنا ہے پس طالب کو چاہئے کہ اپنا نگہبان اور حاکم بن جائے اور رات دن  
 اپنے زمانہ کو اُس میں گزارے تاکہ یہ داعی ہوا کو جو حواس میں پیدا ہوتے ہیں، آپ  
 سے منقطع کرے اور خداوند تعالیٰ سے دعا کرے تو اُس کو اُس کے ساتھ موصوف کرے  
 کہ یہ عبادت اُس کے باطن سے دور ہو و کیونکہ جو آدمی کہ شہوت میں مبتلا ہو کل  
 معانی سے محجوب ہو پس اگر بندہ تکلف کے ساتھ اس کو آپ سے دفع کرے اُس کا  
 رخ زیادہ ہوتا ہے جب اس کی جنسیں متواتر پیدا ہوں تو اس کا چارہ دور کرینکا  
 تسلیم ہے تاکہ مراد حاصل ہو اور حضرت ابو علی سب باہ مروزی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں  
 حارم میں گیا تھا اور استرہ سے رفع ضرورت کرتا تھا اُس وقت مجھے یہ خیال گذرا کہ  
 ابو علی اس عضو کو کہ جو منبع خواہشوں کا ہے اور تنجھ کو بلا میں مبتلا رہتا ہوا آپ سے دور کر دے



تاکہ تو شہوت سے نجات پائے کہ بیکایک منادی غیب سے ندا آئی کہ اے ابو علی تو ہمارے  
 ملک میں تصرف کرتا ہے کیا تو نہیں جانتا ہے کہ کوئی عضو و سب سے مرتبہ میں ایک  
 زیادہ لائق نہیں۔ اگر اس کو آپ سے جدا کر لیا ہم تیری ہر ایک بال میں سو گنی شہوت اور  
 ہوا و ہوس کو پیدا کر دیں گے اس مقام میں بندہ کو بدن کی خرابی میں کسی طرح کا تصرف نہیں  
 ہے ہاں اُس کی صفتوں کے تبدیل کرنے میں توفیق حق کے ساتھ ہے اور وہ بھی امر  
 تسلیم اور تیرتی حول و قوت کسی سے ہے اور حقیقت میں جیت ضا و تسلیم اختیار ہو گئی تو  
 بیشک بندہ بسبب عصمت حق کو محفوظ رہا اور بندہ اپنے حفظ و قنا اور آفت سے زیادہ نزدیک ہو جاتا  
 ہے بسبب مجاہدہ کے اس معلوم ہوا کہ حفاظت تمام آفتوں کی دور کرنے والی ہے اور  
 جملہ علتوں کی مٹانے والی ہے اور کسی صفت میں خاص کر بندہ کو اُس کے ساتھ مشارکت  
 نہیں ہے سوائے اس کے کہ اُس نے فرمایا ہے کہ ہمارے ملک میں تصرف نہیں ہے اور  
 جب تک تقدیر میں اُس کی عصمت مقدر نہیں ہے تو بندہ کوشش کیسا نہ کرے کہ جس قدر  
 نہیں ہو سکے گا ہی کیونکہ کوشش اور سعی محض عنایت حق سے ہوتی ہے اور جب بندہ  
 پر خدا تعالیٰ کا افضال نہ ہو تو وہ کوشش کچھ فائدہ نہیں دیتی ہی بلکہ بھگلی کی  
 طاقت اُس سے ساقط ہو جاتی ہے یاں دو جگہ پر وہ کوشش ضرور کارآمد ہوتی ہے ایک یہ  
 کہ تقدیر حق کو آپ سے بدل ڈالی اور دوسری یہ کہ بخلاف تقدیر کے آپ کچھ کمائی کرے  
 اور یہ دونوں باتیں جائز نہیں ہیں کیونکہ تقدیر کا کوشش سے بدل نہیں ہو سکتا اور  
 کوئی کام تقدیر کے سوا نہیں ہو سکتا اس کی موسیٰ علیہ السلام روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت  
 شیخ شبلی رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے ایک طبیب نے آپ کے پاس آکر کہا کہ پرہیز  
 کیجئے آپ نے فرمایا کہ کس چیز سے یعنی آیا اُس چیز سے کہ جو میرے مقدر میں ہے  
 یا اُس چیز سے کہ جو میرے مقدر کے سوا ہے اگر مقدر سے پرہیز کرتا ہوں تو یہ امر  
 مجھ سے نہیں ہو سکتا اور اگر سوا مقدر کے اور چیز سے پرہیز کرتا ہوں تو میری گھڑی



مجھے نہ دیں گے کَلَامُ الشَّاهِدِ لَا يُجَاهِدُ یعنی کہ جو مشاہدہ میں ہو اُس میں کوشش نہیں کی جاتی ہے اس مسئلہ کو میں احتیاط کے ساتھ کسی دوسری جگہ پر انشاء اللہ تعالیٰ بیان کروں گا۔ واللہ اعلم۔

## آمَّا الْحِكْمَةُ

اب ہم فرقہ حکیمہ کی بابت لکھتے ہیں کہ فرقہ حکیمہ یعنی حکیمان حضرت ابی عبد اللہ بن علی الحکیم الترمذی کے ساتھ نسبت کرتے ہیں اور وہ ایک علامہ اور امام وقت سے تھے کہ علوم ظاہری اور باطنی میں آپ کی تصانیف کثرت ہیں اور اُن کے کلام کا قاعدہ اور طریقہ بالکل مرتبہ ولایت سے تھا جو درجہ ولایت و حقیقت اور درجات اولیاء اور رعایت ترتیب سے ہے جس کی آپ رعایت کرتے تھے اور وہ علیحدہ ایک درجے زخار ہے اور اُس میں عجائبات پیشاں ہیں اور ابتداء اُن کی مذہب اور کشف کی یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے اولیاء اللہ کو اپنے خالق سے برگزیدہ کیا ہے اور اُن کی ہمتوں کو بلند فرمایا ہے اور اُن کی ہمتوں کو دنیا کے تعلقات سے قطع فرمایا ہے اور اُن کے نفس کو حرص و آرزو سے علیحدہ کر دیا ہے بلکہ ہر ایک کو ایک درجہ قائم فرمایا ہے اور اُن پر معانی اسرار و ولایت کا دروازہ کھول دیا ہے۔ جس میں سخن و ساز ہیں اس جگہ مجھے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اُس کے اہل کی کچھ شرح بیان کروں تاکہ طالبین افی اللہ کو اس کا کچھ حال بھی معلوم ہو جائے لہذا اب میں مختصر طور پر کچھ اس کی تحقیق اور اس کا ثبوت لکھتا ہوں اور اس کے اسباب اور اوصاف بیان کرتا ہوں خدا میری مدد فرمائے۔

## کلام ولایت کے اثبات میں



پس اسے طالب صادق منجھ کو معلوم ہووے کہ قاعدہ اور طریقت اور تصوف اور معرفت  
کی بنیاد سب ولایت اور اس کے اثبات پر ہے اور علامہ شائخ رحمہم اللہ اس کے اثبات  
کے حکم میں موافق ہیں لیکن فرق اس قدر ہے کہ ہر ایک آدمی نے اس کو ایک دوسری  
عبارت کے ساتھ بیان کیا ہے اور حضرت محمد بن علی اس امر خاص میں مخصوص ہیں  
اس کی عبارت کے اطلاق کے ساتھ اور خاص کر طریقت و حقیقت میں لیکن ولایت  
واو کے زیر کے ساتھ حق میں تصرف کرنے کو کہتے ہیں اور لغت میں ولایت بکسر  
واو کے ساتھ امارت سے مراد ہے اور یہ دونوں مصدر ہیں یعنی فَعَّلَ وَلِیْتَ کی اور  
جب ایسا ہے تو اس جگہ چاہیے کہ دو لغت ہوں مثل ولالت اور ولت کے اور نیز  
مروی ہے کہ ولایت مرتبہ ربوبیت پر مراد ہے جیسا کہ خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے۔  
هَذَا لَكَ الْوَلَايَةُ اللَّهُ اَنْحَثُ اس جگہ ولایت خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہی تاکہ کفار  
حق تعالیٰ سے دوستی کریں اور اس پر ایمان لائیں اور اپنے باطل معبودوں سے  
بیزار ہو کر تو یہ کریں۔ اور مرتبہ ولایت یعنی محبت کے بھی ہیں لیکن ولی جائز ہو جیسا کہ  
فَعِیلٌ بمعنی مفعول کی جو اور خداوند عالم فرماتا ہے وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ یعنی وہ  
نیک مروتوں کا دوست ہے اس جہ سے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کو اس کے فعل اور  
اوصاف سے نہیں چھوڑتا ہے بلکہ اس کو اپنی حفاظت کی پناہ میں رکھتا ہے اور  
یہ بھی جائز ہے کہ فَعِیلٌ بمعنی مبالغہ فاعل کے ہو کہ بندہ اس کی بندگی سے بہت دوستی  
کرے اور اس کی رعایت حقوق میں ہمیشہ قائم رکھے اور اس کے غیر سے منہ پھیرے  
یہاں تک کہ ایک مرید ہو اور دوسرا اس کا مراد ہو۔ تب یہ سب معانی حق سے بندہ  
کی طرف اور بندہ سے حق کی طرف جائز ہو سکتے ہیں بدین وجہ کہ خدا تعالیٰ اپنے  
دوستوں کا مددگار ہے اور ان کی مدد کا ان سے وعدہ کیا ہے جیسا کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کبار رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ اَلَا اِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِیْبٌ



یعنی خبردار ہو کہ اللہ تعالیٰ کی مدد قریب ہے اور یہ بھی فرمایا کہ **وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَىٰ لَهُمْ** یعنی تحقیق جو کافر لوگ ہیں ان کے لئے مددگار نہیں پس جب کافروں کا مددگار نہ ہوگا تو ضرور مومنوں کا مددگار ہوگا کہ ان کی عقلوں کی مدد کرے تاکہ آیتوں کی وہ دلیل پکڑیں اور ان کے دل پر معافی کے اسرار کھل جائیں۔ اور ان کو نفس اور شیطان کی مخالفت پر وہ انداز کر دیگا اور اپنے اوامر کی موافقت پر اور جائز ہو کہ ان کو دوستی کے ساتھ مخصوص کرے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ** یعنی ان کو دوست رکھے اور وہ اس کو دوست رکھیں تاکہ اس کو دوستی میں دوست رکھیں اور اس کی خلق سے اپنا منہ پھیریں یہاں تک کہ وہ ان کا دوست ہو جائی اور یہ اس کے دوست ہو جائیں اور جائز ہو کہ ایک کو اپنی اطاعت پر قایم رہنے کی وجہ سے مرتبہ ولایت سے فائز فرمائے اور پاک دامنی میں رکھے تاکہ بندہ اس کی اطاعت پر قایم ہو جائے اور اس کی مخالفت سے پرہیز کرے اور شیطان علیہ اللعنة کی قید سے خلاصی پائی اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک کو مرتبہ ولایت سے تاکہ اس کے ملک میں حل و عقد ہو یعنی سب بند ولایت اس کے اختیار میں ہو اور اس کی دعائیں مقبول اور اس کے نفس قبول ہوں جیسا کہ ہمارے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **رَبِّكَ أَشَدُّ أَحَبُّكَ** یعنی تیرے رب سے تیرا حب زیادہ ہے اور یہ امر مشہور ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ایک مرتبہ دریائے رود نیل اپنی عادت کے موافق بہنے سے ٹھہر گیا اس واسطے کہ زمانہ جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ جب کبھی دریائے رود نیل بہنے سے رُک جاتا تھا تو زمانہ جاہلیت میں لوگ ایک کنیز نہایت خوب صورت تارود زبور سے آراستہ کر کے لوگ اس میں ڈالتے تھے تب وہ جاری ہوتا تھا جب لوگوں نے اس امر کی حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کو خبر کی کہ دریائے رود نیل حسب عادت جاری ہونے سے رُک گیا اور زمانہ جاہلیت میں۔



ایک کینہ آراستہ کر کے اُس میں ڈالی جاتی تھی لہذا اب کیا کیا جائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک قلعہ اپنے قلم سے اس مضمون کا لکھا کہ اے دریائے روئیل اگر تو اپنے اختیار سے چلتا اور ٹھہرتا ہے تو ٹھہرا اور اگر اللہ کے حکم کے موافق ٹھہر گیا ہے تو عمر کہتا ہے کہ اللہ کے حکم سے (جاری ہو جا اگر تو جاری نہ ہو گا تو قسم ہے خداوند عالم کی کہ میں اتنے دُورے تیرے ماروں گا کہ نو پاؤں کرے گا کتب سیر میں لکھا ہی کہ جب وقت حضرت عمر کا رقعہ روئیل میں ڈالا گیا فوراً وہ دریا جاری ہو گیا پس یہ نشان حقیقت پر ہے اور میری مراد ولایت اور اُس کے اثبات میں یہ ہے کہ احم ولی کا اُس آدمی پر جائز ہے کہ جو ان معنی سے آگاہ ہو اور اُس کے معنی اُس میں موجود ہوں جس طرح پر کہ ہم نے بیان کیا کہ یہ امور صاحب ولایت کا حال ہوں نہ کہ قال ہوں اور اس امر کی بحث میں اکثر مشائخ رحمہم اللہ نے بہت کچھ کتا ہیں لکھی ہیں مگر اب میں اُس پر بزرگ کی عبادت سے تجھے آشنا کرتا ہوں جیسا کہ میرا اعتقاد اس مرتبہ کے متعلق ہے تاکہ تو بھی اُس سے فائدہ حاصل کرے اور دوسرے لوگ بھی اُس سے مستفیض ہوں اور جو طریقت کے طالب ہوں وہ اس سے کامیاب ہوں۔ انشاء اللہ۔

تعالیٰ ۛ

## فصل تفسیری

پس جانتا چاہئے کہ یہ لفظ خلق میں شامل اور کتاب و سنت اس پر ناطق ہے جیسا کہ ارشاد باری عز و جل ہے اَلَا اِنَّ اَدْلٰیَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ یعنی خبردار تحقیق دوستانِ خدا پر نہ خوف ہے اور نہ وہ غمناک ہوں گے اور ارشاد فرمایا اَنْتُمْ اَدْلٰیَاءُ کُمْ فِی الْحَیٰۃِ الدُّنْیَا وَ فِی الْآخِرَةِ یعنی ہم دنیا و آخرت میں تمہارے دوست ہیں اور فرمایا کہ اللہ وَلِیُّ الْکَافِرِیْنَ اَمَنُوْا یعنی اللہ تعالیٰ دوست ہے اُن لوگوں کو جو ایمان



لائے اور حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ مِنْ عِبَادِ اللّٰهِ لَعِبَادًا  
يَغْضَبُهُمُ الْاَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ قَبْلُ مَنْ هُمْ يَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صِفْهُمْ لَنَا لَعَلَّنَا مِثْلَهُمْ  
قَالَ قَوْمٌ عَنَّا بَوَّابُ رَجِ اللّٰهِ مِنْ غَيْرِ اَمْوَالٍ وَكَانَ كَتَسَابٍ وَجْهُهُمْ تُوْرٌ عَلٰى مَنْ اَبْرَمَ مِنْ تُوْرِ  
لَا يَخَافُوْنَ اِذَا اخَافَ النَّاسُ وَلَا يَخْرَتُوْنَ اِذَا خَرَّ النَّاسُ ثُمَّ قُلَادَاتِ اَوْلِيَاءِ اللّٰهِ  
لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَخْرَتُوْنَ يَعْنِي اللّٰهُ تَعَالٰی کے بندوں سے بعض ایسے ہیں کہ  
بنی اور شہید اُن پر رشک کرتے ہیں پوچھا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ  
کون ہیں اُن کی صفت فرمائیے کہ ہم اُن سے محبت کریں حضور نے ارشاد فرمایا  
کہ وہ قوم ہے کہ جو روح اللہ سے محبت کرتی ہے بغیر مال اور کسب کے اُن کے چہرے  
نورانی ہیں وہ نور کے منبروں پر چڑھیں گے جب لوگ ڈریں گے وہ نہ ڈریں گے اور  
جب لوگ غمناک ہوں گے وہ غمناک نہ ہوں گے پھر یہ آیت پڑھی جس کے معنی ہیں  
کہ تحقیق دوستان خداوند تعالیٰ پر خوف ہے اور نہ وہ غمناک ہیں اور حضور علیہ  
السلام نے ارشاد فرمایا کہ خداوند عزوجل نے فرمایا ہے مَنْ اَذٰلَمِيْ وَلِيًّا فَقَدْ اَسْتَلٰ  
مَحْكَمَتِيْ يَعْنِي جس سے ولی کو ایذا دے اُس نے مجھ سے لڑنا حلال جانا آپ کی مراد  
اس سے یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ولی ہیں ان کو دوستی اور مرئیت ولایت سے  
خاص کیا ہے اور یہ اُس کے ملک کے والے ہیں اور خدا نے اُن کو برگزیدہ کیا ہے  
اور اُن کو اپنے فضل کے اظہار کا نشان بنایا ہے اور قسم قسم کی کرامتوں سے  
اُن کو مخصوص فرمایا ہے اور طبعی آفات سے اُن کو محفوظ کیا ہے اور انکوں نفس اور ہواہوس  
سے دور کیا ہے تاکہ اُن کی ہمت ہمیشہ بلند رہے اسی وجہ سے ان کی ہمت اور کسی کی  
طوف نہیں ہوتی ہے اور خدا کے سوال کو اور کچھ نظر نہیں آتا ہے اور ہم پہنچے بھی  
یعنی زمانہ گذشتہ میں بھی اولیاء اللہ ہوئے ہیں اور اب بھی موجود ہیں اور اس کے بعد  
بھی قیامت تک اولیاء اللہ ہوں گے بلکہ ان کے وجود یا عدم سے مسئلہ عام



قائم ہے جب ان کا وجود نہ ہو گا تو قیامت قائم ہو جائیگی اس واسطے کہ خداوند تبارک و تعالیٰ نے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سب امتوں سے اشرف اور اعلیٰ فرمایا ہے بلکہ اس امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ذمہ لیا ہے کہ میں شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر ایک بلا سے محفوظ رکھوں گا۔

پس چونکہ عقلی دلائل بھی براہین اثباتی علماء میں موجود ہیں لہذا چاہیئے کہ دلائل یعنی بھی موجود ہوں جو اولیاء اور خاصان خدا ہیں اور ہمارا یہ اختلاف صرف دو گروہ سے ہے ایک فرقہ معتزلہ دوسرا فرقہ حشوی معتزلہ سے کہ وہ ایمانداران سے ایک کے دوسرے سے خاص ہونے کا انکار کرتے ہیں یہ نہیں جانتے کہ وہی کے خاص ہونے سے انکار کرنا یہی ہے انکار کرنا ہے اور یہ کفر ہے اور عام حشوی خاص ہونے کو جائز کہتے ہیں لیکن کہتے ہیں کہ وہ لوگ ہونچکے اور اب نہیں ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ ہضی و تقیل کا انکار برابر ہے اس واسطے کہ انکار کے ایک طرف دوسری طرف سے زیادہ اولیٰ ہوتی ہے پس اللہ تعالیٰ نے دلائل نبوت کو آجتک قائم کر دیا ہے اور اولیاء اللہ کو اس کے ظاہر کرنے کا سبب گردانا ہوتا کہ ہمیشہ وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیوں اور آیات الہی اور حجت ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صدق ظاہر ہے بلکہ ان لوگوں کو اولیاء جہان کا مالک کر دیا ہے۔ پس جو لوگ تابع حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں انہوں نے نفس کی متابعت کا راستہ چھوڑ دیا پس ان کے قدم کی برکت سے آسمان سے بارش ہوتی ہے اور ان کی صفائی حال کی وجہ سے زمین سے نباتات پیدا ہوتی ہیں۔ اور ان سے چار ہزار اولیاء اللہ چھپے رہتے ہیں اور ہر ایک دوسرے کو نہیں پہچانتے ہیں اور اپنے حال کی خوبی کو نہیں جانتے ہیں اور ہر ایک حال میں آپس کے اور خلقت سے چھپے رہتے ہیں اور اس امر میں بہت سے ارشادات ہیں اور اس امر کو اولیاء اللہ



کے کلام بھی ظاہر کر رہے ہیں اور خداوند تعالیٰ کا ہزار ہزار شکر ہے کہ مجھے اس بار میں جو اسرار ظاہر ہوئے ہیں لیکن جو لوگ کہ مشکلات کے حل کرنے والے اور حل شدہ مشکل کو بند کرنے والے اور درگاہ خدا کے سپاہی ہیں وہ صرف نین سو آدمی ہیں جنکو اخبار کہتے ہیں اور ان کے سوا چالیس اور ہیں اُن کو ابدال کہتے ہیں اور سات اور ہیں اُن کو ابرار کہتے ہیں اور چار اور ہیں او کو اوفاد کہتے ہیں اور تین اور ہیں کہ جو نقباء کے نام سے نامزد ہیں اور ایک اور ہی اُس کو قطب کہتے ہیں اور بعض اسی کو غوث کہتے ہیں اور یہ سب ایک دوسر کو پہچانتے ہیں اور کاروبار میں ایک دوسر کی اجازت کے محتاج ہوتے ہیں اور اس امر میں اخبار صحیح اور روایتیں ہیشمار ہیں اور تمام اہل سنت والجماعت اس امر پر متفق ہیں اور جو لوگ میرے اس قول پر کہ ایک دوسر کو پہچانتے ہیں اگر اعتراض کریں کہ جب ہر ایک ان میں کا ولی ہے تو لازم آتا ہے کہ ہر ایک اپنے عاقبت سے بے خوف ہونا اور یہ محال ہے کہ ولایت سے آگاہ ہوتا ہر ایک امر سے محفوظ ہو جاتا ہے یعنی کہ مومن اپنے ایمان کو پہچانے اور بے غم نہ ہو تو یہ درست نہیں کہ ولی اپنی ولایت کو پہچانے اور بے غم نہ ہو لیکن یہ امر اُس وقت جائز ہوتا ہے کہ خداوند عالم اپنی مہربانی سے اُس ولی کو اُس کی امن و عافیت سے شناسا کرے یعنی اُس کے حال سے واقف کرے اور اس کی حالت صحیح ہو اور وہ مخالفت سے محفوظ ہو تو بیشک وہ ولی امن و عافیت سے اپنی بے غم ہو جاتا ہے اور اس امر میں مشائخ رحمہم اللہ کا جو اختلاف تھا میں نے وجہ اُس اختلاف کی علت ظاہر کر دی کہ جو چار ہزار ولی پوشیدہ ہیں اُن کو اپنی ولایت کی آگاہی نہیں ہے اور جو دوسرا گروہ ہے وہ آگاہی رکھتا ہے اور اس امر میں اکثر فقہاء بھی اس گروہ سے متفق ہیں اور اکثر دوسرے گروہ سے اتفاق رکھتے ہیں اور ایسا ہی گروہ شکوک میں سے اُستاذ ابو اسحق اسفرانی اور متقدمین کی ایک جماعت بھی یہی کہتی ہے کہ ولی اپنے آپ کو نہیں پہچانتا کہ میں ولی ہوں اور اُستاذ ابو بکر



ابن خورک اور متقدمین کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ ولی اپنی ولایت کو جانتا ہے  
 میں کہتا ہوں کہ وہ گروہ اگر آپ کو پہچانتے اور جاننے کو کیا قباحت ہے تو جواب میں  
 کہتے ہیں کہ جب وہ جانتا ہے کہ میں ولی ہوں تو اپنے آپ پر مغرور ہوتا ہے۔ تو میں  
 کہتا ہوں کہ ولایت کے واسطے حفظ حق شرط ہے اور جو حق سے محفوظ ہو تو مغرور ہونا اس  
 پر درست نہیں اور یہ بہت بُرا خیال ہے کہ کوئی شخص ولی ہو اور اس کو کرامتیں بھی خلّا  
 عادت سرزد ہوں اور وہ نہ جانے کہ میں ولی ہوں یا یہ کرامتیں مجھ سے سرزد ہوئی  
 ہیں اور عوام الناس سے ایک گروہ نے خاص اس گروہ کی تقلید کی ہے اور بعض نے  
 دوسرے گروہ کی تقلید کی ہے اور اُن کی بات معتبر نہیں ہے لیکن معتزلہ کلیت  
 تخصیص اور کرامت کے منکر ہیں اور ولایت کی حقیقت کرامت اور تخصیص پر موقوف ہے  
 اور کہتے ہیں کہ سب مسلمان یوں تو خدا کے اولیاء ہیں جیسے وہ مطیع ہوں اور جس کو ایمان کے  
 احکام کے ساتھ قیام کیا اور صفات خدا اور رفیت خدا کا منکر ہوا اور ٹھوس کا دُفع میں ہمیشہ  
 رہنا جائز رکھا اور جواز تکلیف کا مجرد عقل پر بغیر دروہ سولوں اور نزول کتب کے قائل ہوا  
 وہ ولی ہے اور سب مسلمانوں کے نزدیک وہ ولی ہوتا ہے مگر ولی شیطان کا ہوتا ہے  
 اور معتزلہ کا قول ہے کہ اگر ولایت پر کرامت واجب ہوتی تو لازم تھا کہ سب مسلمانوں کو  
 کرامت ظاہر ہوتی اس واسطے کہ وہ سب ایمان میں شریک ہیں پس جب اصل میں  
 مشترک ہوئے تو فرغ میں بھی مشترک ہونا چاہئے پھر کہتے ہیں کہ جائز ہے کہ مومن  
 اور کافر دونوں میں کرامت ہو اور اس کی مثال اس طرح ہے کہ ایک شخص سفر میں بھوکا  
 ہے اُس کو کوئی میزبان مل جائے یا راستہ میں کوئی شخص تھک کر بیٹھ رہا ہو اُس کو کوئی  
 سواری مل جائے علیٰ ہذا القیاس اور کہتے ہیں کہ اگر وہاں ہوتا کہ آدمی ایک رات میں کوئی  
 سفر طے کر لے تو چاہئے تھا کہ یہ بات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے بھی ہوتی  
 جب آپ نے مکہ معظمہ کا ارادہ کیا بلکہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا اِنْعَالِمُ اِلٰی بَلَدٍ



اَلَمْ تَكُنْ تَدْعُوْا اِبْرٰهِيْمَ اِلَّا بِشِقِّ اِلٰهِنَا نَفْسٍ رَّيْنٰى اُتٰھَا نَاہِیْ یُوْجِبُہُمْ ہَا رَکُؤْسُ شہر تک کہ تم اٹھائیں  
سکتے مگر سختی جان سے اس کے جواب میں حضرت سید علی ہجویری فرماتے ہیں کہ میں  
کہتا ہوں کہ یہ تمہارا کہنا محض باطل ہے اس واسطے کہ خداوند عالم فرماتا ہے سُبْحٰنَ الَّذِیْ  
اَسْمَآیْ یُعْبَدُہٗ کَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْمَشْرِقِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْمَغْرِبِ الَّذِیْ بَآرَکْنَا حَوْلَہٗ اَلَا یَعْنٰی  
پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بندہ کو رات کے وقت سیر کرائی خانہ کعبہ مسجد اقصیٰ  
تک جس کے ارد گرد برکت ہے لیکن یوحنا کا اٹھانا اور اصحاب پاک کا مکہ شریف سے جمع ہو کر  
روانہ ہونا پس یہ ہونا معنی رکھتا ہے اس پر صحابہ کا اجماع ہے کہ یہ کرامت خاص ہی عام نہیں  
ہے اور اگر یہ سب مکہ شریف میں جاتے تو کرامت عام ہوتی اور ایمان غیبی ضروری نہ  
ہوتا اور کل احکام ایمان غیبی پُر فہم ہوتی کیونکہ ایمان محل عموم میں ہی یعنی مطہر اور عہی  
میں برابر ہے اور مرتبہ ولایت محل تخصیص میں ہی پس خداوند عالم نے اُس کا حکم محل عموم  
میں رکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی موافقت پر حمل انتقال فرمایا۔ اور  
دوسرا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محل مخصوص میں رکھا کہ آپ کو مکہ شریف سے  
بیت المقدس میں پہنچایا اور اُس جگہ سے قلاب فوسین اودانی تک پہنچے اور تمام  
عالم کی آپ نے سیر فرمائی جب واپس تشریف لائے تو بہت سی رات باقی تھی حال  
کلام یہ ہے کہ ایمان عام میں عالم ہو حکم کرامت خاص میں خاص ہو اور نفسی تخصیص  
کی معیون کا عطل ہر مکابرہ ہو جس طرح پر کہ بادشاہ کی درگاہ پر حاجب اور دربان  
اور دستور اور وزیر ہوں ہر چند کہ نوکری کے حکم میں سب برابر ہیں لیکن ان میں بعض  
خاص اور اخص بھی ہیں پس اس سے سمجھ لینا چاہئے کہ حقیقت میں ایمان یکساں  
مومنوں کے واسطے ہے لیکن ایک شخص عہدی ہے اور ایک شخص مطہر ہے اور ایک  
ظالم ہے اور ایک جاہل ہے اور ایک عابد ہے اور ایک فاسق ہے اور اس سے معلوم ہوا  
کہ انبار تخصیص کا گویا انکار کل معافی کا ہے واسطہ حکم بالعموم ہے۔



**فصل چوتھی** اب میں اُن رموزات ولایت کو بیان کرتا ہوں کہ جن کو مشائخ رحمہم اللہ نے  
 ولایت کی تحقیق میں بیان کیا ہے تاکہ طالبین الی اللہ کو اُن رموزات سے فائدہ کلی حاصل  
 ہو اس کے متعلق حضرت ابو علی جرجانی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اَلْوَلِيُّ هُوَ الْفَارِغُ فِي حَالِهِ وَالْبَاقِي  
 فِي مُشَاهَدَةِ الْحَقِّ كَمَا يَكُنْ لَهُ مِنْ تَفْسِيهِ اِنْجِبَادٌ وَلَا مَعَ غَيْرِ اللَّهِ قَرَارٌ يَعْنِي وَلِي وَهُ  
 ہوتا ہے کہ جو اپنے حال میں خالی ہو اور مشاہدہ حق میں باقی ہو اور اُس کو اپنے  
 وجود کی خبر نہ ہو اور نہ بغیر اللہ تعالیٰ کے اُسے غیر کے ساتھ قرار ہو اس واسطے کہ  
 بندہ اپنے حال کی خبر دیتا ہے اور جب حال ہی اُس کا فنا ہو گیا تو اُس کا خبر کا دنیا بھی فنا  
 ہو گیا پس وہ غیر حق کے ساتھ آرام نہیں پاسکتا کہ اُس کو اپنے حال سے آگاہ کرے  
 اس لئے غیر کو غیب کے حال سے مطلع کرنا اپنے حبیب کا بھید ظاہر کرنا ہے اور اپنے  
 پیارے کا بھید غیر حبیب پر ظاہر کرنا محال ہوتا ہے اور یہ امر بھی ثابت ہی کہ جب بندہ  
 مشاہدہ حق میں ہو گا تو پس مشاہدہ کی حالت میں اُسے غیر کا دیکھنا محال ہو گا۔ اور جب  
 وہ غیر کو نہ دیکھے گا تو خلقت سے اُسے کسی طرح پر قرار نہیں ہو سکتا۔ حضرت جنید بغدادی  
 رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اَلْوَلِيُّ مَنْ لَا يَكُونُ لَهُ خَوْفٌ لِأَنَّ الْخَوْفَ تَرْقُبُ مَكْرُوَةً يَحُلُّ فِي  
 الْمُسْتَقْبَلِ اَوَّلَ تَطَارُ الْحُبُّ يَفُوتُ فِي الْمُسْتَأْنَفِ وَالْوَلِيُّ ابْنُ دَقِيقِهِ كَيْسَ لَهُ دَقْتُ مُسْتَقْبَلِ  
 فَيَنْجَاتُ شَيْئًا وَمَا لَا خَوْفَ لَهُ لَا سَجَاءَ لَهُ لِأَنَّ الرَّجَاءَ اِنْتِظَارُ الْحُبُّ يَحْصِلُ اَوْ مَكْرُوَةً يَكْشِفُ  
 وَذَلِكَ فِي الشَّيْءِ مِنَ الْوَقْتِ وَكَذَلِكَ لَا يَحْزَنُ مِنْ خَيْرِ الْوَقْتِ مَنْ كَانَ فِي ضِيَاءِ الرِّضَا وَتَوَسَّلَ  
 الشُّكْرُ وَرَوْضَةِ الْمَوَافَقَةِ فَإِنَّ لَوْ أَنَّ لَهُ خَوْفٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَلَا اِنْ اَوْلِيَاءِ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
 يَحْزَنُونَ لِيُخَوِّسَ اس قول سے مراد ہے کہ جو حضرت جنید فرمایا کہ ولی وہ ہے کہ جس کو خوف نہیں  
 ہوتا ہو اس واسطے کہ خوف اُس چیز سے ہوتا ہے کہ جس کے آئیے ناخوش ہوتا ہو یا ڈرتا ہو۔  
 یا آئندہ اُس بلا میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو یا آئندہ وہ محبوب ہو جو اس وقت موجود  
 ہے یا وہ چلا جائے گا بلکہ ولی صاحب وقت ہوتا ہے اور اُس کو آئندہ



ایسا وقت کوئی نہیں ہے کہ جس سے وہ ڈرے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تحقیق اولیاء اللہ کو نہ خوف ہے اور نہ وہ غمناک ہوں گے اور جس طرح پر اُسکو خوف نہیں ہوتا ہے اُسی طرح پر اُس کو امید بھی نہیں ہوتی ہے اس لئے کہ رجا امید اور امید محض تظار ہے کہ آئندہ اُس کو ملے یا سختی اُس سے ٹل جائے اور اسی طرح پر اُس کو غم نہیں ہوتا اس واسطے کہ غم کہ مدت وقت سے ہوتا ہے پس جو شخص کہ رضا کے ظلّ حمایت میں ہو اُس کو کیونکر غم ہو سکتا ہے اور عوام الناس کا اس قول میں ایسا خیال ہے کہ جب خوف اور رضا اور غم نہیں تو بجائے اس کے امن ہونا چاہئے۔ اور اُس کو امن بھی نہیں ہوتا کیونکہ امن توجب ہو جبکہ اُس کے پیش نظر غیب ہے اور وہ وقت کی قدر نہ کرتا ہو بلکہ اُن لوگوں کی یہ صفت ہو کہ وہ بشریت کی طرف مطلق خیال نہیں کرتے ہیں اور اسی صفت کے سبب سے انہیں آرام نہیں ہوتا ہے اور خوف اور رجا اور غم اور مقام امن یہ سب نفس کے نصیب ہیں اور وجہ فانی ہو گیا تو اُس کی صفت رضا ہو گئی اور جب اُس کی صفت رضا ہو گئی تو مشاہدہ حق میں وہ قائم ہو گیا یعنی جب محول کو دیکھنے تو حالات سے اُس کو روگردانی نظر آئیگی اُس وقت اُس کو ولایت ظاہر ہو جاتی ہے اور اُس کے معنی اُس پر کھل جاتے ہیں اور حضرت ابو عثمان مغربی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اَلْوَلِيُّ قَدْ يَكُونُ مَشْهُورًا اَوْ لَا يَكُونُ مَفْتُورًا یعنی ولی خلقت کے درمیان میں مشہور ہو رہتا ہے لیکن اس میں متبلا نہیں ہوتا ہے اور ایک اور شخص فرماتے ہیں ۔ اَلْوَلِيُّ قَدْ يَكُونُ مَسْتُورًا اَوْ لَا يَكُونُ مَسْهُورًا یعنی ولی کبھی چھپا رہتا ہو اور مشہور نہیں ہوتا پس جس نے شہرت سے پرہیز کیا وہ ولی ہی کیونکہ شہرت باعث فساد ہے۔ پس ابو عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جائز ہے کہ وہ مشہور ہو مگر اُس کی شہرت بغیر فتنہ کے ہو کیونکہ فتنہ کذب کی حالت میں ہوتا ہے اور جب ولی اپنی ولایت میں صادق ہو اور اس کا ذب پر اس کا واقع نہ ہو اور کرامت کا اظہار کا ذب کے ماتھے پر



محال ہو حالانکہ فتنہ اُس کے زمانہ سے ساقط ہو اور یہ دونوں قول اُس اختلاف کی طرف  
 رجوع کرتے ہیں کہ جیتکا لی اپنے آپ کو نہ پہچانے اُس وقت تک مفتوں ہو جسکی  
 شرح کو ایک دفتر چاہئے اور میں نے حکایتوں میں دیکھا ہے کہ حضرت ابی اسیم بن اوسم  
 رضی اللہ عنہ نے ایک مرد سے فرمایا کہ تُو ولی ہوتا چاہتا ہے اُس نے کہا میں چاہتا ہوں آپ  
 نے فرمایا لَا تَرْغَبْ فِي شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَخَرِّمْ نَفْسَكَ لِلَّهِ وَأَقْبِلْ بِوَجْهِكَ عَلَيْهِ  
 یعنی دنیا اور عقبی کے ساتھ رغبت مت کر کیونکہ رغبت کرنا دنیا میں اغراض کرنا ہے حق تعالیٰ  
 سے ساتھ کسی فانی چیز کے اور رغبت کرنا عقبی کی طرف اغراض کرنا باقی چیزوں کے ساتھ  
 اور جب اغراض فانی چیزوں کے ساتھ ہوا تو فانی چیزیں تو فنا ہو جائیں گی اور اغراض  
 نیست ہو جائیگا اگر اغراض کسی چیز کے ساتھ باقی ہوا تو بقا پر فنا نہیں ہو سکتی۔ تو  
 اغراض بھی فنا نہ ہو گا اور فائدہ اس کلمہ کا یہ ہے کہ خدا کو دنیا اور عقبی میں نہ دے۔ اور  
 فرمایا کہ فارغ ہو خاص کر اپنے سے اور خداوند عالم کی دوستی کے واسطے دنیا و آخرت  
 کو اپنے دل میں جگہ نہ دے بلکہ اپنے دل کا منہ خداوند عالم کی طرف کر لے جب یہ اوصاف  
 تجھ میں پیدا ہو جائیں گے اُس وقت تُو ولی ہو جائے گا۔ اور جب حضرت ابو یزید رضی  
 اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ ولی کون ہے تو آپ نے فرمایا الْوَلِيُّ هُوَ الصَّابِرُ تَحْتَ الْأَمْرِ  
 وَالتَّائِيٌّ لِعَنِي وَلِيَّيْهِ وَهُوَ خَدَاوَنَدُ عَالَمِ كَيْهِ وَهُوَ نَهِي كَيْهِ تَحْتَ مِیْنِ صَبْرِ كَيْهِ اس سبب سے  
 کہ جس کسی کی دوستی حق کی اُس کے دل میں زیادہ ہوتی ہو تو اُس کا امر اُس کے دل پر  
 زیادہ معظم ہوتا ہے اور اُس کی نہی سے وہ دُور بھاگتا ہے اور نیز حضرت ابو یزید رضی  
 اللہ عنہ سے یہ حکایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ مجھ سے کچھ آدمیوں نے کہا کہ  
 فلاں شہر میں ایک ولی ہے میں اُس کی زیارت کے واسطے وہاں گیا جب میں اُسکی  
 مسجد میں پہنچا تو وہ اپنے گھر سے باہر آیا اور مسجد میں آکر اُس نے تھوک دیا کہ جو مسجد کی  
 زمین پر پڑا اس حالت کو دیکھ کر میں نے اُسے سلام تک نہ کیا اور ویسا ہی واپس ہوا



میں نے کہا کہ ولی کو چاہئے کہ شریعت کی پاسداری کرے تاکہ حق تعالیٰ اُس کا حال برقرار رکھے اگر یہ مرد ولی ہوتا تو اپنا تھوک مسجد کی زمین پر نہ تھوکتا اور مسجد کی عزت ملحوظ رکھتا جب اُس کی کرامت صبح ہوتی پس اسی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ حضور ارشاد فرماتے ہیں کہ اے بایزید جو تو نے یہ کام کیا اُس کی برکتیں تجھ کو پہنچیں پس دوسرے روز میں اس درجہ کو پہونچا کہ جس کو تم دیکھ رہے ہو اور میں نے سنا۔ کہ ایک شخص حضرت ابوسعید کے پاس آیا اُس نے پہلے بایاں پاؤں مسجد میں رکھا شیخ نے کہا اس کو ہٹا دے کیونکہ جو شخص دوست کے گھر جانے کا آداب نہیں جانتا ہر وہ ہمارے لائق نہیں ہے۔ اور حضرت مصنف کتاب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ایک گروہ ملحدان لعنہ اللہ علیہم نے ان بزرگوں سے اپنا تعلق ظاہر کیا ہے اور وہ گروہ کہتا ہے کہ بندہ کو اس قدر خدمت کرنی چاہئے کہ بندہ ولی ہو جائے پس جب بندہ ولی ہو گیا تو کوئی خدمت نہ رہی میں کہتا ہوں کہ یہ ظاہر اگر اسی ہے اور خداوند عالم کی راہ میں کوئی ایسا مقام نہیں ہے کہ جو خدمت کے ارکان سے اُس کا کوئی رکن علیحدہ ہو اس کی میں مفصل بحث انشاء اللہ اس کے مقام پر بیان کروں گا۔

## کلام کرامت کے اثبات میں

پس اے طالب صادق خدائے تعالیٰ تجھ کو اور مجھ کو نیک توفیق دے جان کہ کلام کرامت کے اثبات میں یہ ہے کہ کرامت کا ظہور ولی پر اُس وقت جائز ہے کہ جب شریعت کی تکلیف اُس پر صحیح ہو اور تمام اہل سنت والجماعت اس امر پر متفق ہیں کہ کرامت خاصہ ولی ہے کہ جو ولی نہوگا اُس سے ضرور کرامت ظاہر ہوگی اور یہ امر عقل کے نزدیک بھی محال نہیں ہے اس وجہ کہ یہ قسم مقدورہ خداوندی سے دور نہیں ہے اور اُس کا اظہار کسی اصل کے منافی بھی نہیں ہے

لے مقدورہ خداوندی سے دور نہیں ہے اور اُس کا اظہار کسی اصل کے منافی بھی نہیں ہے



اور نہ اصول شریعت کے خلاف ہے بلکہ کرامت ولی کی صابق ہوئی کی علامت ہو  
اور ظہور اُس کا کاذب پر جائز نہیں ہے سوائے اس کے کذب و دعویٰ کی علامت ہے  
اور یہ فعل نقص عادت کا سبب ہے یعنی کرامت ولی سے ظاہر ہوتی ہے جھوٹے ولی  
سے نہیں ظاہر ہوتی ہے بلکہ یہ اُس کے جھوٹے دعویٰ کا نشان ہو اور چونکہ کرامت ایک  
فعل برخلاف عادت کے ہے کہ جو حالت بقای تکلیف میں ہو اور تعریف حق کی دلیل  
کی صورت پر کہ نیچ کو جھوٹ سے جانے و یہی ولی ہوتا ہو اور ایک گروہ اہل سنت کے  
تردیک کرامت ولی سے سرزد ہوتی ہے نہ معجزہ بلکہ مدعجزہ تک ہوتی ہے جس طرح  
مثلاً قبول دعا اور حصول مراد اور جو اس طور سے ہو کہ جو اس کی عادتوں کو نقص کرے  
ہم کہتے ہیں کہ جب سچے ولی سے تکلیف کی حالت میں کوئی فعل خلاف عادت ظاہر ہو  
تو تمہارا اس میں فساد کی بابت کیا خیال ہے اگر تم یہ کہو کہ یہ مقدر خداوند تعالیٰ کی نوع  
سے نہیں ہے تو یہ تمہاری خود گمراہی ہے اور اگر کہو کہ یہ مقدر نوع ولی سے ہے تو ولی صاق  
کے ماتھے پر اُس کے ظاہر ہونے میں بطلان نبوت ہے بلکہ یہ تخصیص انبیاء علیہم السلام کا  
انکار ہے پس یہ باتیں مشکل ہیں اس واسطے کہ ولی کرامتوں کے واسطے خاص ہے اور نبی معجزات  
میں خاص میں جیسا کہ کہا گیا *وَالْمُعْجِزَةُ لَمْ تَكُنْ مُعْجِزَةً بَعِيْنَهَا اِنَّهَا كَانَتْ مُعْجِزَةً لِّمَنْ سَوَّلَ لَهَا وَمِنْ شَرِّهَا*  
*اَقْتُلَانِ دَعْوَى النُّبُوَّةِ بِهَا فَالْمُعْجِزَاتُ يَخْتَصُّ لِلْاَنْبِيَاءِ وَالْكُلُومَاتُ يَكُوْنُ لِلْاَوْلِيَاءِ* یعنی معجزہ بعینہ  
معجزہ نہیں ہوتا سوائے اس کے کہ معجزہ اُس کے حاصل ہونیکے واسطے ہوتا ہو اور دعویٰ نبوت  
معجزہ کیلئے شرط ہے پس معجزہ نبی کے واسطے خاص ہوتا ہے اور کرامت ولی کے لئے  
خاص ہوتی ہے اس واسطے کہ جیسا ولی ہوتا ہے اور نبی نبی ہوتا ہے تو اُن کے  
درمیان کچھ مشابہت نہیں ہوتی ہے جس سے پرہیز کرنا لازم ہو۔ اب یوں سمجھنا چاہئے  
کہ پیغمبروں کا شرف اور اُن کے مراتب بہت اعلیٰ اور اشرف ہیں اور اُن کو شرف  
خاص ہیں اسی طرح معجزہ بھی اُن کا خاص ہے اسی طرح ولی سے کرامت اور اظہار



خرق عادت مخصوص ہے بعض کہتے ہیں کہ اصل میں معجزات مسبا وی ہیں اور درجات میں ایک کو دوسرے پر فضیلت ہے اور بعض روایت میں ہے کہ جب خلافت عادات فطریوں میں سے مساوات دور ہو جاتے ہیں تو ان کو ایک دوسرے پر کیونکر فضیلت نہیں ہوتی کہ ان کے افعال خلافت عادات ہی کرامت اور نبی ان سے زیادہ فاضل اور بزرگ ہیں یعنی جب ان کے فعل عادت ایک دوسرے سے ہوں تو ان کی تفصیل اور تخصیص کا کیا باعث ہے میں کہتا ہوں کہ یہاں پر بھی فعل خلافت عادت نبی پر تخصیص کی وجہ ہے یعنی یکساں نہیں ہے پس جو شخص اہل عقل ہو اس کو دلیل معلوم ہو جائے تو اس کے دل سے شبہ جاتا ہے اور اگر کوئی ولی خلافت عادت کرامت ظاہر کرے اور وہ نبوت کا بھی دعویٰ کرے یہ باطل ہے چونکہ اس کے واسطے نص صریح ہے کہ ہمارے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور ولایت کی شرط دل کی سچائی پر مبنی ہے اور جو دعویٰ خلافت معنی کے ہے وہ جھوٹا ہو اور جھوٹا شخص ولی نہیں ہوتا ہے اور اگر کوئی ولی نبوت کا دعویٰ کرے تو معجزہ میں دست اندازی ہوتی ہے اور یہ کفر ہے اور کرامت سوائے مومن کے اور کسی سے نہیں ہو سکتی۔ اور جھوٹا لونگناہ ہے خدائے جھوٹوں پر لعنت فرمائی ہے پس اب یوں سمجھنا چاہئے کہ کرامت اثبات حجت نبی کے موافق ہے جب یہ امر پورے طور پر سمجھ میں آجائے گا تو کرامت اور معجزہ کا فرق بھی معلوم ہو جائے گا اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا معجزہ دکھانے سے اپنی نبوت ظاہر فرماتے تھے اور ولی اپنی کرامت سے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو ثابت کرتا ہے پس یہاں یہ کہنا لازم آیا کہ ولی اپنی ولایت میں صادق ہے اور نبی اپنی نبوت میں صادق ہے بلکہ یوں سمجھنا چاہئے کہ ولی کی کرامت بین معجزہ نبی ہے اور مومن کا کرامت کا دیکھنا صدق نبوت پر اور زیادہ یقین ہونے کا باعث ہے نہ موجب اشتباہ اس واسطے کہ ان کے دعویٰ میں خلافت واقع نہیں ہوتا



کہ ایک دوسرے کی نفی کرے بلکہ ایک کا دعویٰ دوسرے دعویٰ کی دلیل ہونا ہے جس طرح ہر  
کہ جب وارثوں کا حق ایک دوسرے پر ثابت ہو جائے تو ان کے لیے وہ دلیل ہو جاتا  
ہے اس سبب کہ وہ سب دعویٰ میں متفق تھے اور اگر دعویٰ ہی مختلف ہوں تو ایک  
کی حجت دوسرے کی دلیل نہیں ہو سکتی ہے اسی طرح جب بنی دلالت معجزہ سے صحت  
نبوت کا مدعی ہو اور ولی اس کی تصدیق کرے تو اس امر میں اشتباہ کا ہونا محال ہے  
واللہ اعلم بالصواب۔

## معجزات اور کرامات کا فرق

جب یہ درست ہوا کہ جھوٹے کے ہاتھ سے معجزہ اور کرامت ناممکن ہوتی ہے تو ضرور ایک  
زیادہ ظاہر فرق ہونا چاہیے تاکہ اچھی طرح معلوم اور ظاہر ہو جائے پس پہچان کہ معجزوں کی شرط  
ظاہر ہے اور کرامت کی شرط چھپانا۔ اور معجزہ کا پھل غیر کو پہنچنا ہے اور کرامت  
عاص صاحب کرامت کو پہنچنا معجزہ یقین کرتا ہے یہ علین معجزہ ہے اور ولی یقین نہیں کر سکتا کہ  
یہ کرامت ہے یا استدراج اور صاحب معجزہ شرع میں تصرف کرتا ہے اور خدائے  
بزرگ و بلند کے حکم سے نفی اور اثبات سے شرع کی ترتیب کرتا ہے اور صاحب کرامت  
کے لیے احکام کے تسلیم اور قبول کرتے کے سوا کوئی چارہ نہیں کیونکہ کسی وجہ سے ولی  
کی کرامت بنی کی شرع کے حکم کا خلاف نہیں کہتی اور اگر کوئی کہے کہ جب فوتے کہا ہے کہ  
معجزہ عادت کے خلاف ہے اور بنی کے صدق کی دلیل ہے اور حبیب اکی حبس بنی کے سوا  
ہے تو اور کے واسطے روار کہتا ہو تو وہ متقاد ہوتا ہے یعنی عادت کیا جاتا ہو یا معجزہ کے  
ثبوت پر تیری علین حجت کو باطل کرتا ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ امر حجت کا تجھے اعتقاد ہوا ہی تیری  
صورت کے خلاف ہے کیونکہ معجزہ لوگوں کی عادت کے خلاف ہیں حبیب ولی کی کرامت  
علین بنی کا معجزہ ہو سکتا ہو ولی دلیل ظاہر کرتی ہے جو بنی کے معجزوں کو نہیں توڑتی۔ کیا یہ



نہیں دیکھا کہ جب خبیث کو کافروں نے مکہ میں سولی پر چڑھایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم مدینہ میں مسجد نبوی میں بیٹھے ہوئے دیکھ رہے تھے۔ اور جو کچھ کافر خبیث سے کرتے تھے  
 وہ اصحاب سے فرمادیتے تھے۔ خدا تعالیٰ نے جب خبیث کی آنکھ سے بھی پردہ اٹھلایا اس لیے  
 انہوں نے بھی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور ان پر سلام عرض کیا۔ خداوند تعالیٰ نے  
 خبیث کا سلام پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے کان میں پہنچا دیا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 جواب خبیث کو پہنچا دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاک کے لئے رو بہ قبلہ ہو بیٹھے پس  
 یہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے خبیث کو مدینہ سے دیکھا اور خبیث مکہ میں تھے تو عادت کے  
 خلاف یہ فعل معجزہ ہے اور جو خبیث نے مکہ میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور پیغمبر  
 مدینہ میں تھے یہ بھی ایسا فعل ہے جو عادت کے خلاف ہے مگر کرامت ہے کیونکہ اتفاق سے  
 غائب کی رویت عادت کے خلاف ہے پس ماند اور مکان کی غیبت میں کچھ فرق نہیں۔  
 خبیث کی کرامت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مکان کی غیبت میں اور بچپلوں کی کرامت  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے زمانہ کی غیبت میں برابر ہے۔ اور معجزہ کو کرامت کی ضد کے  
 محال ہونیکے لیے یہ فرق ظاہر اور دلیل واضح ہے۔ کیونکہ کرامت صاحب معجزہ کے تصدیق  
 کرنے کے سوا اور حال میں ثابت نہیں ہوتی۔ اور تصدیق کرنے والے خیران بردار مومن کے  
 سوا غیر سے بھی ظاہر نہیں ہوتی وجہ یہ ہے کرامت کی کرامتیں پیغمبر کا معجزہ ہیں کیونکہ پیغمبر کی غیبت  
 باقی ہے چاہے کہ اس کی دلیل بھی باقی ہو پس وہ پیغمبر کی رسالت کے صدق پر گواہ ہیں اور  
 یہ روا نہیں ہوتا کہ بیگانہ کے ہاتھ سے کوئی کرامت ظاہر ہو۔ اور ان معجزوں میں ایسا کہ ہم  
 خواص رحمۃ اللہ علیہ سے ایک حکایت بیان کرتے ہیں جو اس جگہ بہت ہی مناسب ہے۔  
 ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے میں اپنی عادت کے موافق تنہا غنجل میں گیا جب مجھے  
 گھٹے ہوئے کچھ عرضہ گذرا تو گھٹے سے ایک شخص اٹھا اور مجھ سے ہم نشینی بیاہی میں نے  
 اس میں نگاہ کی اس کو دیکھنے سے بیروں میں ایک نفر آئی میں نے کہا یہ کس لائق



ہوگا۔ مجھ سے کہا اے ابراہیم رنجیدہ نہ ہو کیونکہ میں نصاریٰ میں ہوں اور ان کے  
 راہبوں میں سے اور نیری صحبت کی امید پر روم کے شہروں کی سبک آخری حد سے  
 آیا ہوں۔ جب مجھے معلوم ہوا کہ بیگانہ ہی تو میرا دل اسودہ ہوا اور ہم نشینی کا طریق اختیار  
 کرنا اور اس کا ادا کرنا مجھ پر زیادہ آسان ہوا میں نے کہا اے نصاریٰ کے راہب میرے  
 پاس کھاتے پینے کی چیز نہیں ہے مجھے خوف ہے کہ تجھے اس جنگل میں سبک پہنچا جا جو اب دیا  
 اے ابراہیم دنیا میں تیرا سقد شہرہ ہی اور نوا بھی نہ تھی اور پانی کا غم کھاتا ہی ابراہیم ہم  
 کہتے ہیں کہ مجھے راہب کی اس خوشی سے بڑا تعجب ہوا۔ تجربہ کے واسطے میں نے اس کی  
 صحبت کو قبول کیا کہ اپنے دعویٰ میں کہاں تک سچا ہے جس بات راتیں اور دن ہم  
 چلے تو ہمیں پیاس لگی۔ راہب گھڑا ہو گیا اور کہا اے ابراہیم جہان میں اس قدر تیری ہوم  
 مچی ہوئی ہے اب کرامت کچھ دکھلا کیونکہ مجھے پیاس کو مارے نیری حضور میں گستاخی  
 کے سوا چارہ نہیں۔ آپ فرماتے ہیں میں نے زمین پر سر رکھا اور کہا اے اللہ مجھے اس  
 بیگانہ کے سامنے خوار نہ کر کیونکہ عین بیگانگی میں مجھ پر اس نیک ظن ہی کیا ہی اچھا ہو کہ  
 کافر کا ظن میرے حق میں پورا کرے۔ جب میں نے سر اٹھایا تو ایک طبق دیکھا جس پر دو روٹیاں  
 اور دو شربت کے پیالے رکھے تھے۔ ہم نے اسے کھا یا پیادیاں سے چلے جب اورت دن  
 گزرے تو میں نے اپنے آپ میں کہا کہ میں اس نصاریٰ کا تجربہ کروں تاکہ وہ اس سے  
 پہلے کہ کسی اور چیز میں میرا امتحان کرے اور کوئی چیز مجھ سے مانگے اور اپنی عاجزی دیکھے  
 میں نے کہا اے نصاریٰ کے راہب کچھ کیونکہ آج نیری باری ہی مجاہدہ کرتے  
 تیرے پاس کیا ہے، اُس نے زمین پر سر رکھا اور کچھ کہا۔ ایک طبق پیدا ہوا۔ چار روٹیاں  
 اور چار پانی کے شربت کے پیالے اس پر رکھے تھے۔ مجھے اس بہت تعجب ہوا اور رنجیدہ  
 ہوا اور اپنے زمانہ سے ناامید اور میں نے اپنے آپ میں کہا کہ میں اسے نہیں کھائوں گا  
 کیونکہ یہ کافر کیلئے ناپاک ہے میں کھاؤں تو یہ اس کی مدد دینی ہے یہ کسب



کھاتا ہوں۔ مجھے کہا اسے ابراہیم کھالے۔ میں نے کہا میں نہیں کھاتا۔ پوچھا کس سبب  
 میں نے کہا اس لیے کہ تو اہل نہیں ہے اور اس کرامت کا ظاہر ہونا تیری حال کی جنس سے  
 نہیں۔ اور میں اس کا متعجب ہوں اگر اس کو کرامت پر محمول کروں تو کافر پر کرامت روا  
 نہیں۔ اور اگر میں کہوں معونت ہی یعنی مدد دینی ہے تو مدعی کے لیے شبہ ہوتا ہے کہہاں  
 ابراہیم کھالے۔ اور خوش خبری ہو تجھے دو چیزوں سے ایک تو میرے اسلام سے جو یہ ہر  
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اور  
 دوسری یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے نزدیک تیرا مرتبہ بہت بڑا ہے۔ میں نے کہا کیونکر کہا اس  
 جنس سے میرے پاس کچھ نہ تھا۔ میں نے تیری شرم سے زمین پر سر رکھا اور کہا اے اللہ اگر محمد صلی  
 اللہ علیہ وسلم کا دین سچا ہے اور تیرا پسند کیا ہوا ہے تو مجھے دو روٹیاں اور دو پانی کے شربت کے پیالے  
 دے۔ اور اگر ابراہیم خواص تیرا ولی ہے تو مجھے پانی کے شربت کے دو پیالے اور دو روٹیاں  
 اور دے۔ جب میں نے سر اٹھایا تو طبق حاضر پایا۔ ابراہیم نے اُسے کھایا اور وہ جو انہر و جو راہب  
 تھا بزرگوں میں سے ایک بزرگ ہوا۔ اور یہ عین بنی کا حجرہ ہے جو ولی کی کرامت سے ملا  
 ہوا ہے اور یہ بہت نادر ہے کیونکہ بنی کی غیبت میں غیبر کے لئے دلیل پیدا ہوتی ہے اور  
 ولی کی حضور میں غیبر کے لئے اس کی کرامت سے نصیب ہوتا ہے اور حقیقت میں ولایت  
 کے منتہی کو اُس کے مبتدی کے سوا اور نہیں پہچانتا کیونکہ اُس سے ہر کیمائے پوشیدہ امروں  
 میں سے تھا جیسا کہ فرعون کے جادو گروں کے واسطے پس ابراہیم نے بنی کے معجزی کو صدق  
 کا ثبوت کیا اور دوسرے نے بھی نبوت کا صدق طلب کیا۔ اور ولایت کی عزت بھی چاہی  
 خداوند تعالیٰ نے اپنی عنایت کے حسن سے اُس کے مقصود کو حاصل کیا اور کرامت اور معجزے  
 کے درمیان یہ ظاہر فرق ہے۔ اور ان معجزوں میں بہت باتیں ہیں۔ مگر یہ کتاب اس  
 سے زیادہ گنجائش نہیں رکھتی۔ اہ کرامت کا اظہار دلیلوں پر ایک اور کرامت ہوتی ہے  
 اور اس کی شرط پوشیدہ نہ مکرنا ہے نہ تکلف سے ظاہر کرنا۔ اور میرا شیخ کہا کرتا تھا کہ اگر



ولی ولایت کو ظاہر کر سکے اور اس کا دعویٰ کر سکے تو یہ حالت کی صحت کو زیریان نہیں پہنچاتا  
لیکن اس کے ظاہر کرتے ہیں ولی کا تکلف رعوت ہوتی ہے واللہ اعلم۔

**خدائی کا دعویٰ کرنا والے کے ہاتھوں سے کسی معجزہ کے ظاہر ہونا کیا**

اس گروہ کے مشائخ اور بہت اہل سنت والجماعت نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ وہ ہوتا ہے  
کہ کوئی فعل عادت کے خلاف کافر کے ہاتھ سے معجزہ اور کرامت کی مثل ظاہر ہوا اور شبہ  
کے اسباب اس کے ظاہر ہونے میں منقطع ہوں گے مگر کسی کو ایسے فعل کے جھوٹ ہونے  
میں بھی شک ہو اس فعل کا ظہور کافر کے جھوٹ پر گواہ ہوتا ہے۔ اور یہ اس طرح ہوتا  
ہے جس طرح فرعون نے چار سو سال عمر پائی اور اس عرصہ میں اس کو کوئی بیماری نہیں  
ہوئی۔ اور پانی اس کے پیچھے رواں ہوا جب کھڑا ہو گیا تو پانی بھی کھڑا ہو گیا اور جب چلا  
تو پانی بھی چلا۔ لیکن اس دعویٰ میں داناؤں کو فرعون کے جھوٹ میں شبہ نہیں ہوا  
اگرچہ اس نے خدائی کا دعویٰ کیا مگر دانا اس پر متفق ہیں کہ خداوند تعالیٰ محترم اور مرکب  
نہیں ہے۔ اگر ایسے ہی اور بھی بہت سے افعال فرعون سے ظاہر ہوئے ہوتے تو پھر بھی دانا  
کو اس کے دعویٰ کے جھوٹ ہونے پر شک ہوتا اور جو شدید اور صاحب ارم  
اور مرد سے اسی جنس سے روایت کرتے ہیں سب کو اسی پر قیاس کرنا چاہیے اور خبر صادق  
نے اسی کی مثل ہمیں خبر دی ہے کہ آخر زمانہ میں دجال آئے گا اور خدائی کا دعویٰ کرے گا۔  
اور دو پہاڑ ایک اُسی کے دائیں اور دوسرے بائیں پر ہو گا جو دابین ہو گا بجا ہی حیت کے ہو گا  
اور جو بائیں پر ہو گا دوزخ اور عذاب کی بجائے ہو گا دجال لوگوں کو اپنی طرف دعوت کرے گا  
اور خداوند تعالیٰ دجال کے ہاتھ سے لوگوں کو ماریگا اور زندہ کرے گا اور جہان میں جاحم مطلق  
ہو جائیگا۔ اگر اس کی بجائے سو گئے فعل عادت کے خلاف دجال سے ظاہر ہوں تو بھی عاقل  
کو ان کے جھوٹ ہونے پر شبہ نہیں ہوتا کیونکہ عاقل کو ضرور یہ معلوم ہوتا ہے کہ خدا گدھے پر



نہیں ملتی ہیں اور متغیر اور متلون اور اندھا نہیں ہوتا اور ایسے امور کو مستند راجح کہتے ہیں یعنی ظاہر  
 عادت ہی جو کافر سے ظاہر ہوتی ہے اور یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ نبوت کے مدعی سچے جھوٹا ہو  
 عادت کے خلاف کوئی ایسا فعل ظاہر ہو جو اس کے جھوٹ کی دلیل ہو جیسا کہ صادق کو ہاتھ  
 سے اس کے صدق کی علامت ہوتی ہے لیکن یہ رد انہیں ہوتا کہ کوئی ایسا فعل ظاہر ہو جس میں  
 کسی کو نبوت کا شک پڑے اور جب اس شبہ کا ثبوت جائز ہو تو پھر سچے کو جھوٹے سے نہیں  
 پہچان سکتے اور اس وقت طالب نہیں جانتا کہ کس کو سچا سمجھے اور کس کو جھوٹا اور اس وقت  
 نبوت کا حکم بالکل باطل ہو جاتا ہے اور وہ اسے کہ ولایت کے مدعی سے کرامت کی جنس سر  
 کوئی چیز ظاہر ہو جو دین میں درست ہو اگرچہ اس کا معاملہ اچھا نہ ہو کیونکہ رسول کے صدق کا  
 ثبوت کرتا ہے اور اپنے پر خدا کا فضل ظاہر نہیں کرنا کہ اس فعل کی اپنی قوت سے نسبت  
 کرے اور جو ایمان کے اصل میں بغیر دلیل کے راست گو ہو وہ سب احوال میں اعتقاد کے  
 ساتھ ولایت میں دلیل سے راست گو ہوتا ہے کیونکہ جب اس کا اعتقاد سب احوال میں ولی  
 کے اعتقاد کی صفت سے ہوتا ہے تو اگرچہ اس کے عمل اس کے اعتقاد کے موافق نہ ہوں معاملہ  
 کے ترک کرنے سے ولایت کا دعویٰ اس سے جدا نہیں ہوتا جیسا کہ ایمان کا دعویٰ ہے  
 اور حقیقت میں کرامت اور ولایت خدا کی بخششوں سے ہے نہ بندہ کی کیوں پس ہدایت  
 کی حقیقت کے لئے کس سبب نہیں ہوتا اور اس پہلے میں نے یہ کہا ہے کہ ولی معصوم نہیں  
 ہوتے کیونکہ عصمت نبوت کی شرط ہے لیکن ولی اس آفت سے بچے ہوئے ہوتے ہیں  
 جب کہ وجود ولایت کی نفی کا تقاضا کرے اور آفت کے وجود سے ولایت کی نفی ایمان  
 کی نفی کا حکم رکھتی ہے اور یہ روت ہے معصیت نہیں اور یہ محمد بن علی حکیم ترندی کا  
 مذہب ہے اور جنید اور ابوالقاسم نوری اور حارث محاسبی اور خیرم اور ان کے سوا بہت سی  
 اہل تحقیق میں سے اسی پر ہیں خدا ان سب سے راضی ہو لیکن اہل معاملات جیسے عبد اللہ  
 تسری کا بیٹا اہل اور ابوسلمان دارانی اور ابو جہرون فصحاء وراں کے سوا ان کا یہ مذہب ہے



کہ ولایت کی شرط طاعت کی ہمیشگی پر ہے یعنی ولایت کے لیے یہ شرط ہو کہ طاعت ہمیشہ ہو۔  
حب دلی کے دل پر کوئی کبیرہ گناہ گذرتا ہے تو وہ ولایت سے معزول ہو جاتا ہے اور اس سے پہلے میں نے کہا ہے کہ امت کے اجماع یعنی اتفاق سے بندہ کبیرہ کے سبب ایمان سے باہر نہیں آتا۔ اور کوئی ولایت دوسری ولایت سے بہتر نہیں ہے پس چونکہ معرفت کی ولایت یعنی معرفت کا درجہ جو سب کرامتوں کا اصل ہے مصیبت سے زائل نہیں ہوتا تو محال ہو کہ جو چیز شرف و کرامت میں اس سے کمتر ہو مصیبت سے زائل ہو اور شیخوں میں یہ اختلاف بہت طول ہو اور اس جگہ میری مراد اس سے کہ ثبوت کرے نہیں لیکن سب سے زیادہ ضروری امر اس باب کے سمجھنے میں ہے کہ تو یقینی علم کو سمجھ لے کہ یہ کرامت دلی پر کس حال میں ظاہر ہوتی ہے۔ صحو میں یا سکر میں اور غلبہ میں یا تنگی میں۔ صحو اور سکر کی شرح ابو یزید کے مذہب کے ذکر میں مفصل کر چکا ہوں اور ابو یزید اور ذوالنون مصرمی اور خفیف کے بیٹے محمد اور منصور کے بیٹے حسین اور معاذ کے بیٹے یحییٰ خدا کی ان پر رحمت ہو اور ایک جماعت اس پر ہیں کہ دلی کی کرامت کا اظہار اپنے سکر کے حال کے سوا اور حال میں نہیں ہوتا اور جو صحو کے حال میں ہو وہ نمیوں کا مجزہ ہوتا ہے۔ اور ان کے مذہب میں مجزہ اور کرامت میں یہ ظاہر فرق ہے کہ کرامتوں کا اظہار دلی پر اپنے سکر میں ہوتا ہے جبکہ وہ مغلوب ہوتا ہے اور اس کے لئے دعوت نہیں ہوتی اور بنی مجزوں کا اظہار صحو میں ہوتا ہے تاکہ وہ لوگوں پر اس کی تحدی کرے اور لوگوں کو اس کے معارضہ کے واسطے بلاتا ہے اور صاحب مجزہ حکم کے دونوں طرف میں اختیار دیا گیا ہے۔ ایک اس کے ٹکا ہر کوئی پر معارضہ چاہتا ہے اور دوسرا اس کے پوشیدہ کرتے پر اور پھر قلیوں کیلئے یہ بات نہیں بلکہ وہ کبھی کرامت کو چاہتے ہیں اور نہیں ہوتی اور کبھی نہیں جانتے اور ہو جاتی ہے کیونکہ دلی دعوت کرنے والا نہیں ہوتا کہ اس کا حال وصفوں کے باقی ہونے سے منسوب ہو بلکہ وہ پوشیدہ ہوتا ہے اور اس کا حال صفت کے فنا سے موصوف ہوتا ہے پس ایک صاحب شرع ہوتا ہے اور دوسرا صاحب بتیر پس چاہیے کہ کرامت اپنے سے غلبت اور



ہمیشہ کے حال کے سوا اور حال میں ظاہر نہ ہوا اور ولی کا سب تصرف خدا کی تصرف سے  
 ہوا اور جس کا یہ وقت ہوا اس کا سارا سخن خدا کی تالیف سے ہوتا ہے۔ کیونکہ بشریت کی صفت  
 کی صحت یا لانا ہی کو ہوتی ہے یا غافل کو یا مطلق بندگان الہی کو۔ پس نبی ظاہری اور غافل نہیں  
 ہوتے اور نبیوں کے سوا مطلق بندگان الہی نہیں ہوتے اس جگہ تحقیق کے سوا ایک تردد  
 اور تلوں رہ جاتا ہے۔ اور ولی جب تک بشریت کے حال کے قائم ہونے سے باخود ہوتے ہیں  
 محجوب ہوتے ہیں اور جب مکاشف ہوتے ہیں تو خدا کے لطف کی حقیقت میں ہر ہوش  
 اور حیران ہوتے ہیں اور کرامت کا ظاہر ہونا کشف کے حال کے سوا اور حال میں درست نہیں  
 ہوتا۔ کیونکہ یہ قرب کا درجہ ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے کہ پتھر اور سونا اس کے دل کے  
 نزدیک یکساں ہو۔ اور کسی حال میں نبیوں کے سوا آدمی کی یہ صفت نہیں ہوتی مگر اس کی  
 کہ جس میں عاریت ہو۔ اور یہ مسکری کی حالت کے سوا نہیں ہوتی۔ جیسے کہ حادث ایک روز دنیا  
 سے جدا ہو گیا اور دنیا اور عاقبت میں مکاشف ہوا اور کہا انما خلت نفسی عن الدنیا واستوت  
 عندی نخی تجر کما دذکھما دوفضائما میرے نفس نے دنیا سے اعراض کیا اور میرے نزدیک  
 دنیا کا پتھر اور سونا اور چاندی اور انیٹ یکساں ہوا اگلے روز لوگوں نے دیکھا کھجوروں میں کام کر رہا تھا  
 پوچھا اسے حادث کیا کرتا ہے جواب دیا کہ خوراک طلب کر رہا ہوں کیونکہ اس سے چارہ نہیں  
 ہے پس وہ ساعت ویسی تھی اور یہ اس طرح ہے پس لیوں کیلئے صبح کا مقام عوام کا درجہ  
 ہوتا ہے اور ان کے سکر کا مقام نبیوں کا درجہ جب سکر سے ہوش میں آتے ہیں تو اپنے آپ کو  
 مردوں کے فردوں میں سے جانتے ہیں اور جب اپنے آپ غائب ہوتے ہیں اور خدا کی طرف  
 رجوع کرنے والے ہوتے ہیں تو ان کا سکر ان کا پاک کرنے والا ہوتا ہے۔ اور سب عیبوں  
 سے خدا کی عبادت کے نئے پاک کیے جاتے ہیں اور اس کے یعنی عبادت الہی کے لائق ہو  
 جاتے ہیں اور سب جہان ان کے حق میں سونے کی طرح ہو جاتا ہے خبیب ساء یما دھبنا و دھنا  
 حیثما دھنا فاد فیضہ فی الفضاء جہاں پر ہم گئے سونا ہی تھا اور جس جگہ پر ہم گئے وہاں در یعنی



موتی ہی تھے اور مہر انوں میں انکو پتھر وغیرہ فقہ یعنی چاندی تھی اور استمداد امام ابو القاسم  
 قشیری سے میں نے سنا ہی کہ انہوں نے کہا ہے ایک وقت طبرستانی سے اُن کے حال کی  
 ابتدا کی نسبت میں نے پوچھا کہا ایک وقت مجھے ایک پتھر کی ضرورت ہوئی، روود خانہ شمس سے  
 جو پتھر میں اٹھاتا تھا ایک جو ہر ہوتا تھا اور میں اُس کو پھر پھینک دیتا تھا اور یہ لم اس لئے نہیں تھا  
 کہ جو ہر اور پتھر اُن کے نزدیک یکساں تھے بلکہ اس واسطے تھا کہ ابھی تک جو ہر اس پتھر سے  
 جس کی اُن کو خواہش تھی زیادہ حوار تھا اور بقید رہتا خواجہ امام خراسانی اسے شمس میں  
 میں نے سنا ہی کہ کہا ہے کہ میں لڑکا تھا اور فرم کے سامان کیلئے توت کے پتوں کی تلاش  
 میں محلوں میں سے ایک محلہ میں گیا ہوا تھا ایک درخت پر چڑھ کر اُس کی شاخوں کو جھاڑتا  
 تھا شیخ ابوالفضل بن حسین اس کو چے میں گدردی اور میں درخت پر تھا مجھے نہ دیکھا میں نے  
 اس میں کچھ شک کیا کہ وہ اپنے آپ سے غائب ہیں اور دل سے خدا کی طرف مشغول  
 ہیں اور خوش ہیں، پس انہوں نے سر اٹھایا اور کہا اے اللہ ایک سال سے زیادہ  
 گزرا ہے کہ تو نے مجھے ایک دانگ تک نہیں دیا کہ سر کے بال درست کر دوں، دوستوں  
 کے ساتھ ایسا کرتے ہیں، اسی وقت سب پتے اور شاخیں اور درختوں کے تنے زریں درم  
 ہو گئے ہیں، اُس وقت کہا بڑا تعجب کا مقام ہے، سب تعریفیں لئے کنایہ سے سخن  
 کہنا اعراض کا موجب ہے، دل کی کشائش کے لئے تجھ سے کوئی سخن نہیں کہہ سکتے  
 اور شبلی سے ذکر ہے کہ چار ہزار دینار سب دریائے دجلہ میں ڈال دئے لوگوں نے کہا کیا کرتا  
 ہے جواب دیا کہ پتھر کا پانی میں ہو، تا بہتر ہے، بعضوں نے کہا اور لوگوں کو کیوں نہیں  
 دیتا، کہا سبحان اللہ جب میں حجاب کو اپنے دل سے اٹھاؤں اور مسلمان بھائیوں کے  
 دل پر رکھوں تو خدا کو کیا جواب دوں گا اور دین میں یہ شرط نہیں ہے مسلمان بھائیوں  
 کے لئے اپنے سے زیادہ بُرائی چاہے، یہ سب حال مسکرا ہے اور اس کی شرح کو میں نے  
 بیان کیا ہے، اور اس جگہ مقصود کرامتوں کا ثبوت ہے، اور پھر جنید ابوالعباس سیاری



اور ابو بکر واسطی اور علی کے بیٹے محمد جو صاحب مذہب تھے اس پر ہیں کہ کرامت صحو اور  
 تمکین میں ظاہر ہوتی ہے سوا سکر کے کیونکہ خداوند تعالیٰ کے ولی ملک کے مدبر اور سب  
 حال پر آگاہ ہوتے ہیں اور ان کو جہان کا والی بنایا ہے اور اس کا انتظام ان کو متعلق کیا  
 ہے اور جہان کے حکموں کو ان کی ہمت سے موصول کیا ہی پس چاہئے کہ سب اس سے زیادہ  
 صحیح رائے ان کی راسخی ہو۔ اور خدا کے لوگوں پر سب لوگ زیادہ شفیق دل ان کا دل ہو  
 کیونکہ یہ رسیدہ ہوتے ہیں اور تلویں اور سکر حال کے ابتدا میں ہوتا ہی اور جب بلوغ حاصل  
 ہو یعنی رسیدہ ہوں تلویں تمکین سے بدل جاتا ہے اس وقت طبع برحق ہوتا ہے اور اس کی کرامت  
 صحیح ہوتی ہیں اور اہل طریقت میں مشہور کہ اوتاد ہر رات سب جہان کے گرد پھرتے ہیں  
 اور اگر کوئی جگہ ایسی ہو کہ ان کی آنکھ وہاں نہ پڑی ہو تو اگلے دن اس مقام میں خلل واقع ہوتا  
 ہے اس وقت قطب کو آگاہ کرتے ہیں اس لئے وہ اپنی ہمت مبذول کرتا ہی اور اس کی برکتوں  
 کے سبب رخصت ہو کر تعالیٰ جہان سے خلل کو دور کرتا ہے اور جو یہ کہتے ہیں کہ زراہ ڈھیلا اسکے  
 نزدیک یکساں ہو یہ سب سکر اور دیدار کی نادوستی کی علامت ہو اور اس کے لئے زیادہ  
 بزرگی نہیں ہوتی بشارت اس درست اور راست دیکھنے والے کیلئے ہوتا ہے جس کے  
 نزدیک زرد ہو اور ڈھیلا ڈھیلا ہو لیکن ان کی آفت پر بینا ہوتا کہ زراہ اور سیم اور کسی غیر کا  
 قریب نہ کھائے اور کھے کہ میں تم پر مغرور نہیں ہوتا کیونکہ میں تمہاری آفت کو دیکھ لیا  
 ہے پس جو اس کی آفت کو دیکھتا ہے اسکے لیے یہ حجاب کا محل نہیں اور جو ان کی ترک کرتا  
 ہے اس کا ثواب پاتا ہے اور پھر وہ شخص جس کیلئے زردھیلے کی طرح ہو گا ورنہ کے ترک کرنے  
 سے طریقت میں درست نہیں آتا تو نے نہیں دیکھا کہ جب حارث صاحب کمر تھا اس نے کہا  
 زرد اور تھوڑا اور سیم میرے نزدیک ایک ہے۔ اور جب ابو بکر صاحب صحو تھے دنیا کی  
 قبض کی آفت کو دیکھا اور ثواب روشن ان کو معلوم ہوا تو دنیا سے ہاتھ اٹھایا یہاں تک کہ  
 پیغمبر نے کہا عیال کے واسطے تم نے کیا رکھا ہے جواب دیا اللہ اور اللہ کا رسول۔ اور ابو بکر



وراقی ترمذی حکایت کرتے ہیں کہ ایک دن علی کے بیٹے محمد نے مجھ سے کہا اے ابوبکر! آج کے دن میں تجھے ایک جگہ لیجاؤں گا میں نے کہا آپ محتار ہیں میں اُن کیساتھ گیا بہت دیر نہیں ہوئی تھی کہ میں نے ایک بڑا سخت بیابان دیکھا اور اُس کے درمیان ایک سبز درخت کے نیچے ایک زرین تخت تھا اور پانی کا چشمہ اور اُس تخت پر ایک شخص عمدہ لباس پہنے ہوئے بیٹھا ہوا تھا جب علی کا بیٹا محمد اُس کے پاس گیا تو وہ اٹھ کھڑا ہوا اور محمد کو اُس تخت پر بٹھلایا اور جب کچھ عرصہ گزرا سب طرف سے ایک گروہ کے لوگ آنے شروع ہوئے اور چالیس آدمی تک ٹال جمع ہو گئے جو شخص تخت پر بیٹھا تھا اُس نے آسمان کی طرف ایک اشارہ کیا اُسی وقت آسمان سے کھانے کے لائق ایک چیز پیدا ہوئی ہم نے اُس کو کھایا۔ علی کے بیٹے محمد نے ایک سوال کیا اور اُس مرد نے اس میں بہت گفتگو کی چنانچہ میں نے اُس سے ایک کلمہ نہ سمجھا جب کچھ عرصہ گزر گیا اجازت مانگی اور لوٹا اور مجھے کہا جا تو نیک بخت ہوا کچھ عرصہ گزرنے کے بعد ہم ترمذ میں واپس آئے میں نے محمد کو کہا اے شیخ یہ کون سی جگہ تھی اور وہ مرد کون تھا جواب دیا وہ نبی اسرائیل کا جنگل تھا اور وہ مرد قطب تھا جس پر مدار ہے میں نے کہا اے شیخ اتنے عرصہ میں ترمذ سے نبی اسرائیل کے جنگل میں ہم کیوں نہ پہنچ گئے تو فرمایا اے ابوبکر! تجھے پہنچنے سے کام ہے نہ پوچھنے سے اور نہ علت پیدا کرنے سے اور یہ حال کو صحت کی علامت ہے نہ سکر کی اب میں نے اس کو مختصر کیا ہے کیونکہ اگر اس کی تفصیل کی طرف مشغول ہوں اور اس کے اخوات کی شرح کروں تو کتاب لمبی ہو جاتی ہے اور مقصود سے ہجٹا ہوں پس بعض دلیلیں جو اس کتاب کے متعلق ہیں کرامتوں اور ان کی حکایتوں کا ذکر کرتے سے انہیں لکھا ہے تاکہ مریدوں کو اس کے پڑھنے سے تمہیجہ ہو اور علما کیلئے راحت اور محققوں کے لئے مذاکرت اور عوام کیلئے یقین کی زیادتی اور شبہ دور ہو اور اللہ سے توفیق مانگنا ہو

ولیبوں کی کرامتوں کا بیان



جانتا چاہئے کہ جب کرامتوں کا صحیح ہونا عقل کی دلیل سے ثابت ہوا اور اس کے ثبوت  
 پر دلیل قائم ہوئی تو چاہئے کہ کتابی دلیل بھی تجھے معلوم ہو اور جو صحیح حدیثوں میں آیا ہے  
 کتاب اور سنت کی کرامتوں کی صحت پر اور عادت کے خلاف فعلوں پر جو دلیلوں سے  
 ہوئے ہیں گواہ ہیں اور ان کا انکار کرنا نصی حکموں کا انکار کرنا ہے کیونکہ خداوند تعالیٰ  
 نے کلام مجید میں ہمیں خبر دی ہے وَظَالَمْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ وَانْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى  
 اور تمپر بادلوں کو ہم نے سایان بنایا اور اتارا ہم نے تمہارے اوپر من اور سلوی منکروں میں  
 اگر کوئی کہے کہ وہ موسیٰ کا معجزہ تھا تو روا ہے کہ ہم بھی کہیں دلیلوں کی کرامتیں محمد مصلم کا معجزہ  
 ہے اور اگر یہ کہیں کہ یہ کرامتیں غیبت میں ہیں واجب نہیں کہی کا معجزہ ہوں۔ ان کا معجزہ ان کے  
 وقت میں تھا۔ ہم کہتے ہیں کہ جب موسیٰ علیہ السلام ان سے غائب ہوئے اور وہ کوہ طور  
 کو گئے وہی حکم باقی تھا پس زمانہ اور مکان کی غیبت برابر ہے جب وہاں مکان کی غیبت  
 میں یعنی موسیٰ علیہ السلام کے غائب ہونے میں معجزہ روا ہے تو اس جگہ زمانہ کی غیبت میں  
 بھی جو دلیلوں کا زمانہ ہے روا ہے۔ اور دوسرا آصف بن برخیا کی کرامت سے ہمیں خبر دی  
 ہے کہ جب سلیمان علیہ السلام کو یہ چاہئے تھا کہ بقیس کا تخت بقیس کے آگے سے پہلو وہاں حاضر  
 کریں اور خداوند عالم چاہتا تھا کہ اس کی برتری اور کرامت لوگوں پر ظاہر کرے۔ اور زمانہ کے  
 لوگوں کو دکھلائے کہ دلیلوں کی کرامتیں جائز ہیں۔ سلیمان نے کہا وہ کون ہے جو بقیس کے  
 تخت کو اس کے آگے سے پہلے اس جگہ حاضر کرے۔ قرآن شریف میں آیا ہے قَالَ عِفْرِیْتُ  
 مِنَ الْجِبْتِ اَنَا ابْنُكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ قَامِكَ اَبْنُ یُوْنُسَ جَنُوں میں سے کہانی نیری پاس  
 بقیس کے تخت کو میں لاتا ہوں اس پہلے کہ تو اپنی جگہ سے اٹھے۔ سلیمان نے کہا  
 اس سے بھی جلدی لاتا چاہئے۔ آصف نے کہا اَنَا ابْنُكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ یُّرْتَدَّ اِلَیْكَ ظَهْرُكَ  
 اس سے پہلے کہ تو آنکھ جھپکے میں اس تخت کو اس جگہ حاضر کرتا ہوں۔ اور اس گفتار سلیمان  
 علیہ السلام اس پر متعجب نہ ہوئے اور انکار نہ کیا اور ناممکن معلوم نہ ہوا اور یہ کسی حال میں



معجزہ نہیں ہے کیونکہ آصف بن برخیا پیغمبرؐ تھے اس لیے ضرور ہی کہ کرامت ہو اور اگر معجزہ  
ہوتا تو اس کا اظہار سلیمانؑ کے ماتحت سے ہوتا اور دوسرا مریم علیہ السلام کے قصہ میں ہیں  
خبر دی ہے کہ جب حضرت زکریاؑ ان کے پاس آئے تھے تو گرمی میں جاڑے کے میوے دیکھتے  
تھے اور جاڑے میں گرمی کے اس لیے کہا اِنَّا نُنَزِّلُ الْمَاءَ لَكَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لَعَلَّكَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ تَكْرُمُ  
مَرْيَمَ يَتَبَرَّعَ وَاسْطَ كَهَاں سے آیا اس نے کہا اللہ کے پاس اور اتفاق سے مریمؑ پیغمبر  
نہ تھیں اور اس کے سوا خداوند تعالیٰ نے ایک ظاہر بیان سے ہیں اس کے حال سے خبر دی  
اور کہا ہے وَهَئِذَا نَحْنُ الْيَكْبُحِدُ عِ النَّخْلَةِ لِنَسَاقِطَ عَلَيْكَ سَائِبِغَاتٍ مِّنْ ثَمَرِهَا وَتَوَافِي طَرَفِ كُجُورِ كِ  
تنہ کو بلا وہ تجھ پر کھجور نرا و تازہ ڈالے گا اور اس کے سوا اصحاب کہف کا احوال اور گتے کی  
اُن کے ساتھ باتیں کر رہی اور اُن کی خواب اور غار میں اُن کا دایم بائیں تصرف جیسا کہ آیا ہو  
وَنَقْلُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ اَوَرَاهُمْ اَنْ كُوْدَايَسِ  
اور بائیں طرف لوٹا تھے ہیں اور اُن کا کتا اپنے دونوں ماتھے غار کے دہانہ میں پھیلائے  
والا ہے یہ سب فعل عادت کے خلاف ہیں اور معلوم ہے کہ معجزہ نہیں ہے پس چاہئے  
کہ کرامت ہو بولوں بھی ہو سکتا ہے کہ اس جگہ یہ کرامت بمعنی قبولیت دعا کے ہوں یعنی  
وہ امور جو ایسے تکلیف کے وقت حاصل ہو جاتے فقط ہو مومی امر تھے وہ دعا سے حاصل  
ہوئی اور حضرت مریمؑ پر کھجور نرا و تازہ کا یا بے وقت میووں کا اثر ناشاید اس سے  
ہو کہ لوگوں کی یہ گمانی کو اُن سے لوٹا ہے اور مثل اس کے اور پیغمبرؐ سے صحیح حدیثوں  
میں حدیث الغار آئی ہے اور وہ اس طرح سے ہے کہ ایک دن صحابہ نے پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اے رسول اللہ ہمارے لئے گزشتہ امتوں کے عجائب  
فعلوں میں سے کچھ بیان کیجئے آپ نے فرمایا کہ تم سے پہلے تین شخص کسی جگہ جاتے تھے  
جب رات کا وقت ہوا ایک غار میں جلتے کا ارادہ کیا غار میں گئے اور اس میں سو گئے  
جب رات کا کچھ عرصہ گزر گیا تو پہاڑ سے ایک تھوڑا کا اور اس غار کے دروازہ کو بند کر دیا



وہ حیران ہوئے اور ایک دوسرے سے کہا کہ اس جگہ سے بے ریا کاموں کے سوا کوئی چیز  
ہمیں نہیں چھوڑاتی جن کو خداوند کے ہاں شفیع بنائیں، ایک نے کہا میری ماں اور باپ  
تھا اور ایک بکری کے سوا اس کا دودھ میں اُن کو دیتا تھا دنیا کے مال سے میرے پاس  
کچھ نہ تھا۔ اور میں ہر روز لکڑیوں کا ایک گٹھالا لاتا تھا اور اُس کی قیمت پناور، طعام کی  
وجہ میں صرف کرتا تھا۔ ایک رات میں بہت بے وقت آیا اور اُس بکری کے دہننے  
اور دودھ سے اُن کی خوراک بہم پہنچانے تک وہ سو گئے۔ دودھ کا پیالہ میرے  
ہاتھ میں رہا اور میں بغیر کچھ کھائے اور پئے کھڑا رہا یہاں تک وہ تمام رات میں نے  
بوں ہی گزار دی اور ماں باپ کے جاگنے کی انتظار میں رہا یہاں تک کہ صبح ہوئی اور اُس  
وقت وہ جاگے اور دودھ پیاتھ میں بیٹھ گیا، پس کہا اے خدا تعالیٰ اس میں اگر میں سچا  
ہوں تو میری فریاد سی کر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اُس وقت وہ پتھر ایک دفعہ ہلا اور ایک  
سورخ پیدا ہوا اور دوسرے نے بیان کیا کہ میرے چچا کی ایک لڑکی تھی خوبصورت اور  
میرا دل اُس پر ہمیشہ مفتون تھا، میں اُس کو اپنی طرف بلاتا تھا اور وہ قبول نہیں کرتی  
تھی، یہاں تک کہ ایک وقت بہت جیلوں سے ایک سوئیں دینا اُس کے پاس  
بھیجے تاکہ ایک رات میرے بے خالی کرے اور جب میں اُس کے پاس آیا خدا تعالیٰ  
سے میرے دل میں خوف ظاہر ہوا میں نے اُس سے ہاتھ مٹا لیا اور زرا اُس کے پاس  
رہنے دیا، پس کہا اے خدا تعالیٰ اگر میں اس میں سچا ہوں تو میری بیٹے راحت بھیج پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے اُس وقت اُس پتھر نے ایک اور حرکت کی اور وہ سورخ  
نہ یادہ ہوا، لیکن اس سے ابھی باہر نہیں نکل سکتے تھے، پیغمبر نے کہا میرے پاس  
مزدوروں کا ایک گروہ تھا جو کام کرتے تھے جب وہ پورا ہو گیا تو سب نے اپنی مزدوری  
لے لی۔ اُن میں سے ایک گم ہو گیا، اس مزدوری سے میں نے ایک بکری خریدی  
دوسرے سال دو ہو گئیں اور اگلے سال چار۔ اور ہر سال اسی طرح بڑھتی تھیں۔



جب کچھ سال گزر گئے تو بہت سال جمع ہو گیا۔ اس وقت وہ مزدور آیا اور کہا کہ ایک وقت میں نے تیرا کام کیا ہے تجھے یاد ہے اب اس نوزی کی مجھے ضرورت ہے دیدے میں تے اُس سے کہا جا وہ سب تیرا مال ہے لے لے کہا کیا ہے ٹھٹھا کرتا ہے میں کہا نہیں بیچ کہتا ہوں۔ وہ سب مال میں نے اُس کو دیدیا اور وہ لے گیا پس پیغمبر نے کہا ہر اُس وقت وہ پتھر غار کے دروازہ سے الگ ہو گیا اور وہ تینوں آدمی باہر نکل گئے اور یہ فعل عادت کے خلاف ہے، اور جریح راہب کی حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مشہور ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کے راوی ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے کہ کسی چھوٹے لڑکے نے گہواری میں سخن نہیں کیا مگر تین نے ایک نو عیسیٰ علیہ السلام ہیں جیسا کہ تم سب جانتے ہو، اور دوسرا بنی اسرائیل میں ایک ہب تھا جریح نام۔ یہ ایک مجتہد مرد تھا اس کی ماں پردہ دار تھی، ایک دن اپنے بیٹے کے دیکھنے کیلئے آئی جریح نماز میں تھا حجرہ کا دروازہ نہ کھولا۔ اور اگلے دن اور تیسرے دن بھی ایسا ہی ہوا۔ تنگدل ہونے سے اُس کی ماں نے کہا اے اللہ میرے لڑکے کو رسوا کر اور میرے حق میں اس کو پکڑ لے۔ اسی وقت ایک عورت نے ایک گروہ کو خوشامد سے کہا کہ میں جریح کو بے راہ کرتی ہوں، اس کے حجرے میں چلی گئی اور جریح نے اس کی طرف توجہ نہ کی، اور راستہ میں ایک چرواہے کے ساتھ صحبت کی اور حاملہ ہو گئی اور جب شہر میں آئی تو کہا یہ جریح کا حمل ہے، اور جب اُس نے بچہ جنا تو لوگوں نے جریح کے حجرے کا ارادہ کیا اور اُس کو سلطان کی درگاہ میں آئے، جریح نے لڑکے سے پوچھا کہ اے غلام تیرا باپ کون ہے اُس نے جواب دیا اے جریح میری ماں ننچہ پر جھوٹ کہتی ہے میرا باپ چرواہا ہے اور تیسرا لڑکا ایک عورت کا تھا جو اپنے گھر کے دروازہ پر بیٹھی ہوئی تھی اچھا لباس پہنے ہوئی ایک خوبصورت سوار گزرا عورت نے کہا اے اللہ میرے اس لڑکے کو اس سوار کی طرح بنا۔ لڑکے نے کہا اے اللہ مجھے ایسا نہ بنا جب کچھ زمانہ گزرا تو ایک مورہ نام عورت گذری، اُس پہلی عورت نے کہا اے اللہ میرے



لڑکے کو اس عورت جیسا کہ بنا لڑکے نے کہا اسے اللہ مجھے اس عورت کی طرح بنانا کو تعجب ہوا  
 اور کہا کہ تو کیوں کہتا ہے، لڑکے نے جواب دیا اس لئے کہ وہ سوار حیر کرنے والوں میں سے  
 ایک جابر ہے، اور یہ ایک عورت ہے نیک لیکن لوگ اس کو برا کہتے ہیں اور نہیں جانتے  
 اور میں یہ نہیں چاہتا کہ جابر وہ ہیں ہوں، میں چاہتا ہوں کہ نیکوں سے ہوں، اس کے  
 سوا امیر المؤمنین عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ کی لوطی زائدہ کی حدیث مشہور ہے کہ ایک دن  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی، آپ نے کہا اے زائدہ میرے پاس زیادہ دیر کر کے  
 کیوں آئی ہے حالانکہ میں تجھ کو بہت دوست رکھتا ہوں جواب دیا اے رسول اللہ آج میں  
 ایک عجیب امر سے آئی ہوں، پوچھا وہ کیا ہے کہا صبح کو میں لکڑیوں کی تلاش کیلئے گئی تھی  
 حتیٰ جب میں نے لکڑیوں کا ایک گٹھ باندھا تو میں نے اس کو ایک پتھر پر رکھا تھا تاکہ اسے  
 اٹھاؤں میں نے ایک سوار کو دیکھا کہ آسمان سے زمین پر آیا ہے اس نے مجھے سلام کیا اور کہا کہ  
 عمر صلعم کو میرا سلام پہنچا اور کہہ کہ رضوان نے جو بہشت کا خزانچی ہے کہا ہے کہ آپ کو خوشخبری ہو  
 کیونکہ بہشت کو آپ کی امت پر تین حصہ کیا ہے ایک گروہ تو بغیر حساب کے اندر جائیگا۔ اور  
 ایک گروہ ایسا ہے کہ اس کا حساب آسان ہوگا اور ایک گروہ کو آپ کی شفاعت سے بخش دینگے  
 یہ کہا اور اس سوار نے آسمان کا ارادہ کیا اور آسمان زمین کے درمیان بیس میری طرف  
 توجہ کی کیونکہ وہ گٹھ مجھ سے اٹھایا نہیں جاتا تھا دیکھ کہ کہا زائدہ اس گٹھ کو اس پتھر پر پڑنے  
 اور پتھر کو کہا اسے پتھر اس گٹھ کو عمر کے حجرہ کے دروازہ تک زائدہ کے ساتھ لے جا پیغمبر صلعم صحابہ کے  
 ساتھ اٹھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے گھر کے دروازہ پر آئے اور پتھر کے آنے کا نیک نشان  
 دیکھا تو فرمایا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے دنیا سے باہر لے گیا جب تک  
 رضوان نے مجھے میری امت خوشخبری نہ پہنچائی جتنا کہ میری امت میں ایک عورت کو حضرت  
 رحیم کے مرتبہ پر پہنچا یا اور روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علامہ بن حنفیہ  
 کے بیٹے کو ایک لڑائی پر روانہ کیا راستہ میں آپ کے سامنے ایک آیا آپ نے



اُس پر قدم رکھا پس قدم ترش ہوئے اور دریا سے سب گذر گئے۔ اور حضرت عمرؓ کے بیٹے عبداللہؓ  
 یہ مشہور ہے کہ وہ ایک راستہ میں جا رہے تھے اپنے ایک گروہ کو دیکھا کہ جو خوفناک راستہ  
 پر کھڑا ہوا تھا اور ایک شیر نے اُن کا راستہ بند کر رکھا تھا حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ  
 نے فرمایا کہ اے کتے اگر راستہ بند کر نیکا تجھے خدا کی طرف سے حکم ہے تو ہمو راستہ نہ دیا اگر  
 نہیں تو راستہ دی ہو نیکو اپنی جگہ سے اٹھا اور حضرت عبداللہ کے سامنے اپنی نیچی گردن کر کے  
 جنگل کو چلا گیا اور حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے مشہور ہے کہ آپ نے ایک کو ہوا  
 میں بیٹھے ہوئے دیکھا آپ نے دریافت کیا کہ اے خدا کے بندے تو نے یہ مرتبہ کیوں کر حاصل  
 کیا اُس نے کہا کہ مجھ کو یہ مرتبہ ایک بہت نفوثر سی سی چیز کے بدلے میں خداوند تعالیٰ نے  
 عطا فرمایا ہے آپ نے کہا وہ کیا چیز ہے اُس نے کہا کہ میں نے دنیا سے جیب اپنا منہ  
 پھیر لیا اور خدا کی طرف متوجہ ہوا اُس وقت خدا نے مجھ سے پوچھا کہ اب تو کیا چاہتا ہے  
 میں نے کہا کہ آلہ العالمین میں یہ چاہتا ہوں کہ ہوا میں میرے واسطے ایک مکان بنا دے  
 تاکہ میرا دل دنیا کے لوگوں سے علیحدہ ہو جائے اور روایت ہے کہ جب ہر مرد عجیب مدینہ منورہ  
 میں واسطے قتل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آیا اور امیر المؤمنین کے قتل کا ارادہ کیا تو لوگوں  
 سے پوچھا کہ امیر المؤمنین کہاں ہیں لوگوں نے کہا کہ امیر المؤمنین کسی خرابہ میں ہونگے انھیں  
 وہ تلاش میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خرابہ میں پہنچا دیکھا کہ آپ زمین پر سو رہے  
 ہیں اور دُور آپ کے سر کے نیچے رکھا ہوا ہے اُس وقت اُس مرد عجیب نے کہا کہ انہیں  
 کے باعث ایک جہان نھزارا ہے جسے کہ وہ اکیلے اس خرابہ میں سو رہے ہیں لہذا  
 ان کا مار ڈالنا بہت آسان بات ہے جب اُس نے آپ کے قتل کا ارادہ کیا اور تلوار  
 کھینچی تو غیب سے اُس وقت دو شیر پیدا ہوئے اور اُس مرد عجیب کے مار ڈالنے کا قصد کیا  
 پس فوراً وہ عجیب چلا اٹھا کہ امیر المؤمنین خواب سے بیدار ہو گئے اُس وقت عجیب نے اپنا راقص  
 امیر المؤمنین سے عرض کیا اور شرف بہ اسلام ہوا اور روایت ہے کہ زمانہ خلافت حضرت



ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں حضرت خالد بن ولید کے لئے ملک عراق سے علاوہ اور تحائف کی ایک ڈیڑھ بی بطور تحفہ کے آئی تھی جس میں ہر قاتل بھرا ہوا تھا حضرت خالد نے اس ڈیڑھ کو کھولا اور اس زہر کو ماتھ کی تنھلی پر رکھا اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ کر فوراً نوش جان فرمایا آپ کے اس واقعہ سے لوگوں کو کمال درجہ حیرت ہوئی اور ان میں سے بہت سے آدمیوں نے سلام کو قبول کر لیا اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ عبادت کرنے والوں میں ہم سے یہاں ایک شخص عیسیٰ بھی تھا جو اکثر ویرانہ میں رہا کرتا تھا ایک روز میں نے ہمارے ایک چیز خریدی اور اس کے پاس کے گیا اس نے مجھ سے دریافت کیا کہ یہ کیا چیز ہے میں نے کہا یہ کھانا ہے کہ جو تیرے واسطے لایا ہوں اس نے ماتھ کے نشارہ سے منع کیا اور میری طرف دیکھ کر ہنسنے لگا میں نے دیکھا کہ اس خرابہ کی دیواریں اور مٹائیں اور پتھر سبز ہو گئے تھے اس وقت مجھے کمال درجہ ہشمانی ہوئی اور جوشے میں لے گیا تھا اس کو اس جگہ پر چھوڑ دیا اور اس کی ہیئت نے مجھے اس جگہ نہ ٹھہرنے دیا اور حضرت ابراہیم ادہم رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میرا کندر ایک چرواہے پر ہوا اور میں نے اس سے پانی پینے کو مانگا اس نے کہا کہ میری پاس دو رو اور پانی دونوں ہیں تو کوئی چیز مانگتا ہے میں نے کہا کہ پانی مانگتا ہوں یہ شکر اس نے اپنا عصا پتھر پر مارا حکم خدا فوراً اس پتھر سے ایک نہایت شیرین چشمہ جاری ہو گیا یہ امر دیکھ کر مجھ کو سخت تعجب ہوا اس نے میرے استعجاب پر کہا تعجب نہ کر جب بندہ خدا تعالیٰ کا فرمانبردار ہو جاتا ہے تو سب جہان اس کا فرمانبردار ہو جاتا ہے اور حضرت ابو درجۃ اللہ علیہ اور حضرت سلمان رحمۃ اللہ علیہ ایک مرتبہ بیٹھے ہوئے تھے اور دونوں کھانا کھا رہے تھے دیکھا میں نے کہ کان بے بیج کر رہا تھا اور ابو سعید خزاز سے روایت وہ کہتے ہیں میں اکثر مشکل میں آ کرتا تھا ہر تین کے بعد ایک بار طعام کھاتا تھا ایک مرتبہ سرور روز مجھے کھانا نہ ملا اور بھوک کی وجہ سے مجھ پر ضعف طاری ہوا اور میری طبیعت بے قابو ہو گئی اور میں نے خواہش کی کہ میں ایک جگہ بیٹھ گیا کہ ماتھ سے فوراً مجھے آواز دی کہ ایسا سعید



نفس کی سکونت کے واسطے کچھ کھانا چاہتا ہے یا بغیر کھانے کے سُستی دفع کر دیا اور بغیر سبب کے طاقت چاہتا ہے اُس وقت میں نے عرض کیا کہ ابھی کچھ طاقت چاہتا ہوں پس اسی وقت مجھ میں طاقت آگئی اور میں اٹھ کر کھڑا ہو گیا اور کھانے اور پینے کی بغیر پس بارہ منزلیں یاہ کی طے کیں اور مقام قسریں آجنگ حضرت عبداللہ کے بیٹے حضرت اہل بیت کے گھر کو لوگ بہت اسباع کہتے ہیں یعنی درندوں کا گھر اور مقام قسریں کے تمام لوگ اس امر متفق ہیں کہ بہت سے درندے اور شیر حضرت ہیل رحمۃ اللہ کے پاس آتے تھے اور حضرت ہیل رحمۃ اللہ علیہ ان کو کھانا کھلاتے تھے اور کمال درجہ آپ ان سے محبت فرماتے تھے اور حضرت ابو قاسم مروزی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ میں دریا کے کنارے پر ابو سعید خراز کے ساتھ جا رہا تھا دیکھا کہ ایک جوان برفِ قصہ پہنے ہوئے ہے... اور مجبورہ پہاڑ میں لٹکائے ہے حضرت ابو سعید نے فرمایا کہ اس جوان کا حال دیکر ہے معاملہ دیکر ہے جب میں اس کو دیکھتا ہوں تو محالوہم ہوتا ہے کہ یہ خدا رسیدوں میں سے ہے اور جب مجبورہ کو دیکھتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ طالبوں میں سے ہے لہذا ہمتا سبب محالوہ ہوتا ہے کہ اس سے جو کچھ خود دریاقت کریں کہ کوئی راستہ کاغذ ان کے پاس حضرت خرازؑ تھا جو ان خدا کا کون راستہ ہی اس کے پاس تھا اور وہی راستہ دوسرا گاہ راستہ پس علم و کلمات کی تہذیب کو مطلق کچھ خبر نہیں ہے مگر ان عوام کا یہ راستہ ہے کہ جس پر توجہ مل رہا ہے اور اپنے معاملہ کو خدا سے پہنچنے کی علت جانتا ہے اور مجبورہ کو حجاب جانتا ہے اور حضرت ذوالنون مصریؒ کہتے ہیں کہ ایک وقت میں ایک جماعت کیساتھ ایک کشتی میں سوار ہوا کہ جو مصر سے مقام جدہ جا رہی تھی اور ایک جوان گڈڑی پوش بھی اُس کشتی میں سوار تھا مجھے اُس کے ساتھ ہم نشینی کی خواہش ہوئی مگر اُس کی ہیبت مجھے اُس کے ساتھ گفتگو سے باز رکھتی تھی یہی وجہ کہ وہ بڑا معزز آدمی تھا اور عبادت الہی سے وہ کسی وقت خالی نہیں ہوتا تھا یہاں تک کہ ایک دن ایک شخص کی خواہش ہوئی اُس کی تھیلی اُس کے سر پر لٹکی ہوئی اور تھیلی کے مالک نے اُس جوان کو اُس کے چہرے کی تہمت لگائی اور لوگوں نے اُس پر



سختی کرنی چاہی میں نے کہا کہ اس طرح پر باتیں نہ کرو میں اس اٹھی دریافت کرتا ہوں  
 پس میں اس کے پاس گیا اور بہت نرمی سے میں نے اس جوان کو کہا کہ آپ پر لوگ کچھ گمان بد  
 کرتے ہیں اور میں نے ان لوگوں کو سختی سے باز رکھا ہے پس کیا امر کرنا چاہیے اس نے فوراً  
 آسمان کی طرف اپنا منہ کیا اور کچھ الفاظ کہے کہ جو میری سمجھ سے باہر تھے پس دیکھا میں نے تمام  
 مچھلیاں دریا کی سطح آب پر اٹھیں ہیں اور ہر ایک کے منہ میں ایک جوہر ہے لہذا اس جوان نے  
 ایک مچھلی سے ایک جوہر لے لیا اور اس شخص کو دیدیا جس کا کہ جو اہر گم ہو گیا تھا اور جب کشتی  
 کے لوگوں نے اس معاملہ کو دیکھا تو اس جوان نے سطح آب پر پاؤں رکھا اور فوراً چلا گیا جب  
 یہ امر تھیلی والے شخص نے معائنہ کیا تو اس نے اس جوہر کو دریا میں پھینک دیا اس امر  
 سے تمام کشتی کے لوگ نہایت شرمندہ ہوئے اور حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں -  
 کہ ابتدائے فقر میں میں نے حضرت مسلم مغربی کی زیارت کا قصد کیا جب ان کی مسجد میں رہا تو آپ  
 امامت کر رہے تھے اور الحارث غلط پڑھ رہے تھے میں نے اپنا قول میں کہا کہ سفیانہ ایسے شخص  
 کے واسطے ائمہ شریفین سے زیادہ اور صحیح کا اقتباس نہیں کر سکتا جو کچھ رات زیادہ ہو گئی  
 تھی میں اسی مسجد میں پڑھتا اور اگلے روز وضو کرنے کے وقت پہنچا کہ فرات کے کنارہ پر جا کر پانی لون  
 ..... دیکھا میں نے کہ راستہ میں ایک شیر سوراہے میں چلا گیا جب وہاں آیا تو دیکھا کہ  
 ایک شیر میرے پیچھے آ رہا ہے پس میں نے شور کرنا شروع کیا حتیٰ کہ حضرت مسلم اپنے حجرہ سے  
 باہر تشریف لائے جب شیروں نے ان کو دیکھا تو سب نے اپنی گردنیں نیچی کر لیں اور حضرت  
 مسلم نے ہر ایک کا کان پکڑ کر ان کو تنبیہ کی اور فرمایا کہ اے خدا کے مقتولین تم نے تم سے  
 کب کہا تھا کہ میرے ہمانوں سے اس طرح پیش آؤ اس کے بعد مجھ سے فرمایا کہ اے  
 ابراہیم تم ظاہر کے ٹھیک کرنے میں مشغول ہو اور مخلوق سے ڈرتے ہو اور میں باطن  
 کے ٹھیک کرتے میں مشغول ہوں اس واسطے غلی خدائے بڑے ہیں اور حضرت سید  
 علی جوہری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز ہم اپنے شیخ کے ہمراہ بیت الحن سے



دمشق کو چاہتے تھے اور خفیت سی بارش ہو رہی تھی کہ ہم کچھ کی وجہ سے مشکل چل سکتے تھے  
 میں نے دیکھا کہ حضرت شبیر و مرشد کی جوتیاں اور پانچا مرشدک ہے میں نے عرض کیا کہ یا  
 حضرت آپ کی جوتیاں اور پانچا مرشدک تو چاہا ہوا ہے فرمایا ہاں جبکہ میں اپنے تہمت کو توکل کے  
 راستہ سے اٹھا لیا ہے اور اپنی باطن کو وحشت سے نگاہ رکھا ہے اُس وقت سے خداوند عظیم  
 عزائم نے میرے قدم کو کھڑے سے محفوظ رکھا ہے اور فرماتے ہیں کہ مجھے ایک وقت ایک اور واقعہ  
 پیش آیا اور اُس کے حل کرنے کا طریقہ مجھ پر آشکار ہوا تو میں نے طوس میں حضرت شیخ ابو  
 القاسم گرگانی رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کا قصد کیا اور انکو میں نے اپنی مسجد کے حجرہ میں تہا پایا  
 اور وہ میرا واقعہ من و عن ایک سنون فرما ہے تھے میں نے عرض کیا کہ یا حضرت شبیر یا تین آپ  
 کس سے کہتے تھے فرمایا بیٹیا میں یہ باتیں اس وقت اس سنون سے کرنا تھا کیونکہ حق تعالیٰ  
 نے اس کو اس وقت قوت گویائی عطا فرمائی ہے لہذا اس نے جو مجھ سے سوال کیا تھا اُس کا میں  
 جواب دے رہا تھا اور فرماتے ہیں کہ فرغانہ کے علاقہ میں ایک موضع ہے جسکو لوگ سلانک  
 کہتے ہیں وہاں پر فرقہ اولاد سے ایک اوتاد رہتا تھا جس کو لوگ باب عمر کہتے تھے اور اُس  
 ولایت کے سپہ سالار شہزادہ شجوں کو باب کہتے تھے اور اُس اوتاد کے یہاں فاطمہ نام  
 ایک عورت بہت بوڑھی رہتی تھی لہذا مقام رزگندہ سے میں نے اُس اوتاد کی زیارت  
 کا قصد کیا میں جب اس اوتاد کے پاس پہنچا تو اس نے مجھ سے دریافت کیا کہ کیونکر آیا میں  
 نے عرض کیا کہ آپ کی زیارت کے واسطے حاضر ہوا ہوں فرمایا اسے بیٹیا میں فلاں رور  
 سے تجھ کو دیکھتا ہوں اور جب تک میں تجھ کو تھا تب نہ کرونگا میں تجھ کو برابر دیکھتا رہونگا  
 حضرت سید علی ہجویری فرماتے ہیں کہ جب میں نے دلوں اور سالوں کا شمار کیا تو وہ  
 دن جس کا شیخ نے اشارہ فرمایا تھا میری تو یہ کا دن تھا اور فرمایا کہ اے بیٹا سفر کرنا تو کونسا  
 کام ہے پس یہ زیارت خلوص دل سے کر کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بھی بات  
 نہیں ہے اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ اے فاطمہ جو کچھ میرے پاس ہو وہ لاتا کہ یہ درویش



اُس کو کھائے یہ سن کر فاطمہ کچھ انگور لائی حجب میں نے یہ خیال کیا تو وہ انگوروں کا منہ نہ تھا  
 اور ڈرہ اُس پر یہ امر تھا کہ اُن انگوروں کے ہمراہ کچھ چوریں بھی تازہ تھیں حالانکہ قرغانہ میں کھجور کا  
 کام ہونا ایک غیر ممکن امر تھا اور فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حسبِ عادت اپنی تنہا حضرت شیخ ابوسعید  
 رحمۃ اللہ علیہ کی قبر پر بیٹھا ہوا تھا کیا دیکھتا ہوں کہ ایک سفید کبوتر آیا اور اُس غلاف کے نیچے  
 جو قبر پر پڑا ہوا تھا چلا گیا اُس وقت مجھے یہ خیال ہوا کہ شاید یہ کبوتر کسی شخص کا اور کمرہ لگایا ہو  
 اور غلاف کے نیچے پوشیدہ ہو گیا ہے حجب میں نے اٹھ کر غلاف کے نیچے دیکھا تو کسی شے  
 کو نہ پایا اور دوسری اور تیسری روز بھی مجھ کو یہ واقعہ پیش آیا اس امر سے میں سخت متعجب  
 ہوا ایک رات میں نے حضرت شیخ ابوسعید رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا اور اس واقعہ کو  
 آپ سے عرض کیا فرمایا وہ کبوتر میرے معاملہ کی صفائی ہے جو ہر روز میری قبر میں میری ہم نشینی  
 کے واسطے آتی ہے اور حضرت ابو وراق رحمۃ اللہ عنہ فرماتے کہ ایک روز علی کے بیٹے محمد نام  
 نے اپنی تصنیف کئے ہوئے کچھ اجزاء مجھے دے دیے اور کہا کہ اُس کو دریا کے جھون میں  
 ڈال دے جب میں پاس آیا اور انہیں دیکھا تو وہ سب نکات تصوف تھے میرے دل  
 نے نہ چاہا کہ اُن کو دریا میں ڈال دوں پس میں نے اُن کو جا کر اپنے گھر میں رکھ دیا اور جب  
 شیخ کے حضور میں گیا اور شیخ نے دریافت کیا تو کہہ دیا کہ میں نے اُن اجزاء کو دریا میں ڈال دیا  
 پس شیخ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ تم نے کیا دیکھا میں نے عرض کیا کچھ نہیں اُس وقت  
 شیخ نے فرمایا کہ تم نے اُن اجزاء کو ہرگز دریا میں نہیں ڈالا ہے اُس وقت مجھے دو مشکلیں  
 پیش آئیں ایک یہ کہ کیوں کہتا ہے کہ دریا میں ڈال دے اور دوسری یہ کہ  
 کیا دلیل ظاہر ہوگی لہذا میں پھر واپس گھر کو گیا اور اُن اجزاء  
 کو لے کر دریا کے جھون کے کنارہ پر پہنچا جس وقت اُن اجزاء کو میں نے پانی میں پھینک دیا  
 تو دیکھا میں نے کہ پانی آپس میں سے پھٹ گیا اور ایک صندوق اُس سے برآمد ہوا  
 جس کا منہ کھلا ہوا تھا اور وہ اجزاء اُس میں خود بخود جا پڑے اور صندوق کا منہ



بند ہو گیا اور فوراً نظر سے غائب ہو گیا اور پانی بہت دور چلتے لگا اس واقعہ کو دیکھ کر میں فوراً شیخ  
 کے حضور میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کو بیان کیا شیخ نے فرمایا بیشک اب تو نے اُن اجزاء کو  
 دیا ہیں ڈالا ہے میں نے عرض کیا آپ کو قسم ہے خداوند عالم کی عزت کی یہ کیا امر تھا شیخ نے  
 فرمایا کہ میں نے علم فقر کے متعلق ایک کتاب تصنیف کی تھی جس کی تحقیق سب عقلوں پر مشکل  
 تھی لہذا میرے بھائی خضر علیہ السلام نے اُس کو مجھ سے طلب فرمایا اور پچھلی کو خداوند  
 عالم نے حکم فرمایا تھا کہ وہ صندوق لائے اور خداوند عالم نے اُس پانی کو حکم دیا تھا کہ یہ  
 اجزاء حضرت خضر علیہ السلام کو پہنچائے اسی طرح کی بہت سی حکایتیں ہیں اگر لکھوں تو  
 یہ کتاب تمام عمر تک ختم نہ ہو جو تک اس کتاب میں طریقت والوں کے اصول کا طریقہ لکھنا  
 ہے جن کو نقل کرنے والوں نے معاملہ کی شاخوں میں اپنی اپنی کتابوں میں لکھا ہے  
 اور بہت کچھ جمع کیا ہے اور نمبر پر چڑھ کر ذکر کرنے والوں نے اُن کو نشر بھی کیا ہے  
 لہذا مشتبہ کے باب میں جو فصل اس کے متعلق ہے اب اُس کو لکھتا ہوں تاکہ ان معنی  
 کے سمجھنے والوں کو کسی دوسری جگہ جانے کی وقت نہ پڑے لہذا ولیوں پر نبیوں کی بزرگی  
 کا بیان لکھتا ہوں۔

## اولیاء اللہ پر انبیاء علیہم السلام کی بزرگی کا ذکر

پس اسے طالب صادق سمجھا و معلوم ہووے کہ اولیاء اللہ پر انبیاء علیہم السلام کو بزرگی اس طرح  
 پر ہے کہ اس امر پر تمام شیوخ طریقت کا اتفاق ہے کہ اولیاء اللہ پیغمبروں کے تابع بلکہ پیغمبروں  
 کی تصدیق کرنے والے ہیں اور اس وجہ سے بھی کہ انبیاء علیہم السلام اولیاء سے افضل تر ہیں اور  
 دوسرے یہ امر بھی ہے کہ ولایت کا انجام نبوت کی ابتداء کا نام ہے اور یہ بھی ہے کہ سب  
 نبی ولی ہر گز نہیں مگر ولیوں میں کوئی ولی نبی نہیں ہوتا بلکہ نبی شریعت کی عظمتوں کی نفی  
 کرنے میں ممکن ہیں اور ولی اس میں ممکن نہیں بلکہ عارضی ہیں کیونکہ ولیوں کے لئے حال



وہ نبیوں کیلئے مقام ہے اور جو ولیوں کیلئے مقام ہے وہ نبیوں کے لئے حجاب ہے اور حضرات علمائے اہلسنت اور شیوخ طریقت میں کسی نے اس امر میں اختلاف نہیں کیا ہے سوائے ایک گروہ کے جو ان حشیوں میں سے اہل خراسان سے ہیں اور توحید کے اصولوں میں گفتگو کرتے ہیں کہ جو ایک دوسر کو نوٹ لے والے ہوتے ہیں اور اصول طریقت سے مطلق الگ ہی نہیں رکھتے ہیں اور جو اپنی کو ولی کہتے ہیں اور جو دراصل ولی نہیں ہیں مگر شیطان کے دوست ضرور ہیں اور جو یہ کہتے ہیں کہ ولی نبیوں کا افضل ہیں اور یہ گمراہی ان کے واسطے کافی ہے کہ وہ جاہل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ فضیل کہتے ہیں اور شبہ کا ایک گروہ ایسا بھی ہے کہ جو اس طریقت سے محبت کرتے ہیں۔ مگر انتقال کے معنوں میں خدائے تعالیٰ کے نزول اور حلول کو روا رکھتے ہیں اور خداوند عالم کی ذات پر تجزیہ یعنی تقسیم کو جائز جانتے ہیں اور اس مذموم مذہب کو جس طرح پرکھ میں نے وعدہ کیا ہے انشاء اللہ تعالیٰ ضرور اس کتاب میں تمام تر لکھوں گا پس یہ دو گروہ جو اسلام کے مدعی ہیں مگر نبیوں کی تخصیص میں نفی میں برہمنوں کے بالکل موافق ہیں اور اسلام کا یہ مسئلہ مسلم ہے کہ جو نبیوں کی تخصیص کی نفی کرتا ہو وہ کافر ہے پس انبیاء علیہم السلام اعمیان ہیں اور امام ہیں اور اولیاء احسان ہیں اور ان کے تابع ہیں۔ اور یہ امر محال ہے کہ متتابع امام سے زیادہ فاضل ہو پس اسے طالبِ دینی سمجھنا معلوم ہوئے اگر سب بیوں کے اقوال اور احوال کو نبی کے صدق کے ایک قدم کے پہلو پر رکھی تو تجھ کو وہ سب معدوم نظر آئیں گے کیونکہ ولی طلب کرتے ہیں اور تلاش کرتے ہیں اور بنی خدا سیدہ اور مقصود کو پائے ہوئے ہوتے ہیں اور دعوت کے فرمان سے واپس آئے ہوئے ہوتے ہیں اور وہ ایک قوم کو لیجاتے ہیں اور اگر کوئی ملحد خدا کی اس پر لعنت ہو یہ سکھے کہ عادت میں ایسا ہی ہوا ہے کہ جب رسول کسی ملک سے کسی کے پاس آئے تو اس کو چاہیے کہ مبعوث علیہ یعنی جس کے پاس بھیجا گیا ہے وہ رسول سے زیادہ فضیل ہو



جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل علیہ السلام سے زیادہ فاضل ہیں اور اس صوت کا پیدا ہونا ان کے لئے خطا ہے۔ اس کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ اگر کسی ملک سے ایک شخص کی طرف رسول نیکر آئے تو چاہئے کہ مرسل الیہ یعنی جس کی طرف بھیجا گیا ہے وہ رسول سے زیادہ فاضل ہو جیسا کہ جبریل کو پیغمبروں پر بھیجا اور ہر ایک پیغمبر جبریل سے زیادہ فاضل تھا لیکن جب رسول ایک جماعت اور ایک قوم کی طرف ہو تو ضرور ہے کہ رسول اس گروہ سے زیادہ فاضل ہو جیسا کہ پیغمبر امتوں سے زیادہ افضل ہیں اور اس امر میں کسی مرد وانا کو حدیث کے حکم کے موافق مشکل نہیں پڑتی ہیں نبیوں کا ایک سائنس سب لیون کے لئے سے زیادہ تر افضل ہے کیونکہ حیدر لی نہایت کو پہنچتے ہیں تو مشاہدہ سے خبر دیتے ہیں اور بشریت کے عجائب سے خلاصی پاتے ہیں پس چاہئے کہ کتنا ہی بشر کا عین ہو مگر بنی کی ابتداء ولی کی انتہا ہے یہاں سے سمجھنا چاہئے کہ رسول کا پہلا قدم مشاہدہ میں ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ ولی کو رسول کی برابر کسی طرح پر قیاس نہیں چاہتا۔ واللہ اعلم۔

پس امی طالب صادق کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ ولیوں میں سے خدا کے طالب اس امر پر متفق ہیں کہ مقام ولایت کے کمال کے تفرقوں کا جمع کرنا ہے اور صوت میں یہ اس طرح ہوتا ہے کہ جب بندہ ایک ایسے درجہ میں پہنچتا ہے جہاں اس کی عقل فعل میں نظر کرنے سے قاصر ہوتی ہے اور فاعل کے شوق میں سب جہان کو بالکل اسی کا فعل جانتا ہے۔ اور اسی کا جاوہ دیکھتا ہے جیسا کہ حضرت ابو علی رودباری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں لَوْ ذَا لَتْ عَنَّا دُؤُوبٌ مَّا عَبَدْنَا ۛ اگر عادت کیا گیا دیدار ہم سے رائل ہو جائے تو عبودیت کا اسم ہم سے ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ ہم اس کے دیدار کے بعد عبودیت میں مزا نہیں پاتی اور غیبیوں کے واسطے معنی حال کی ابتدا ہوتی ہیں بدیں جو کائن کے زمانہ میں تفرقہ صوت نہیں پکڑتا ہے اور ان کے نفی اور اثبات اور مسلک اور مقطع اور اقبال اور اعراض اور ابتداء اور انتہا عین میں جمع ہوتے ہیں جس طرح کہ حال کی ابتداء میں سیدنا حضرت



ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام نے آفتاب کو دیکھا تو فرمایا ہذا اری یعنی میرا رب یہ ہے اور چپ  
چاند اور ستاروں کو دیکھا تو کہا ہذا ربی پس حق کے غلبہ کی وجہ سے اپنے دل پر اور اس کے  
اجتماع سے عین میں غیر کا جمع ہونا نہ دیکھا اگر دیکھا تو جمع کی آنکھ سے ہی دیکھا پس عین میں  
میں اپنے دیوار سے کنارہ کیا اور فرمایا لا احب الا لیلین یعنی میں فنا ہونے والی چیز کو دوست  
نہیں رکھتا پس انتظار جمع میں ہے اور انتظار جمع میں لا بیت کی انتظار اور انتہا ہے اور یہ  
ثبوت کے واسطے زیبا نہیں ہے کیونکہ جینک ہے بنی ہے اور جینک رہیں گے  
بنی رہیں گے اور اس سے پہلے کہ معلوم میں موجود نہ تھے پس مراد حق وہی تھی اور حضرت  
ابو ہریرہ رحمۃ اللہ علیہ سے جب لوگوں نے دریافت کیا کہ آپ نبیوں کے حال میں کیا فرماتے  
ہیں تو فرمایا کہ افسوس ہے کہ ہم کو ان میں کچھ تصرف نہیں ہے جو کچھ کہ ہم ان کے معاملہ میں  
خیال کرتے ہیں وہ ہم سب آپ ہی ہوتے ہیں یعنی وہ ہمارا ہی خیال ہوتا ہے اور حق تعالیٰ  
نے ان کی نفی اور اثبات کو اس درجہ میں رکھا ہے کہ جو لوگوں کی دید اس میں نہیں ہوتی  
پس جس کے دلیوں کا مرتبہ لوگوں کی سمجھ سے پوشیدہ ہو اسی طرح نبیوں کا مرتبہ ولیوں سے پوشیدہ  
ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ رائے ہمارے واسطے دلیل ہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں  
کہ ہمارے بھید کو آسمانوں پر لے گئے مگر اس نے کسی چیز پر نگاہ نہ کی حالانکہ اس نے بہشت  
اور دوزخ کو بھی دیکھا وہاں بھی اس نے کسی چیز پر توجہ نہ کی اور جب موجودات اور حیالوں  
سے گزر گیا تو قصرات طائر ایسے ہیں ایک مرغ بن گیا کہ جو خداوند عالم کی محبت میں  
اڑنے لگا وہاں تک کہ وہ مقام احدیت میں پہنچا اور اس کے درجہ اولیت کو دیکھا  
جب اس جگہ میں نے نگاہ کی تو مجھ میں کبر اور منی باقی تھی میں نے کہا کہ اے خداوند  
عالم غرا ستم کیا میری کبر اور منی کو تیری طرف راستہ نہیں ہے پس فرمان الہی آیا کہ  
اسے یا ہریرہ تیری خودی سے تیری خلاصی میری دوست کی فرمانبرداری میں ہے پس  
اپنی آنکھوں کے واسطے اس کے قدم پاک کی خاک کو تو سرمہ بنا اور اس کی فرمانبرداری



میں کم ہمت کو مضبوط کر جب منزل مقصود تک پہنچے گا ورنہ مقام فرسہ پہنچ کر ٹھیکہ ہو گا  
چونکہ یہ ایک بہت بڑی حکایت ہے اور اہل طریقت اس کو معراج یا تیرہ کہتے ہیں کیونکہ معراج  
کے معنی قریب حقیقی کے ہیں پس نبیوں کی معراج خدا کے قریب ہیں ذات اور جسم کے  
ظاہر ہونے سے مراد ہے اور ولیوں کا ہمت اور بصیرت سے ہوتا ہے جو تکمیل میں کا جسم  
صفائی اور پاکیزگی اور قربت میں خاص ہوتا ہے جس طرح پر ولیوں کا دل اور ان کے بھیدوں  
کے سبب سے بچلی ہوتا ہے پس یہ ظاہر افضل ہے دوسری مثال یہ ہے کہ جس طرح ولی کی حالت  
اُس کو حال میں مغلوب کر دیتی ہے اور وہ مست ہو جاتا ہے اور درجات علیا میں  
ترقی کرتا ہے اور خدا کے قریب میں آراستہ و پیراستہ ہو جاتا ہے اور جب حالت صحو میں آتا ہے  
اتکے تو وہ سب لیلیں اُس کے دل پر موجود ہوتی ہیں اور ان سب کا علم اُس کو حاصل ہوتا  
ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام کا حال ہے کائن کو اول سے ہی تمام مراتب میں ترقی ہوتی  
ہے اور ہر وقت وہ قریب الہی میں رہتے ہیں پس یہ امر بنیاد میں سے ہے کہ جس کی جسم کو  
مقام قرب میں لیجائیں یعنی انبیاء علیہم السلام کو اور اُس میں کہ جس کی بصیرت کو مقام قرب میں  
لیجائیں یعنی اولیائے عظام تو یہ بین بہت بڑا فرق ہے واللہ اعلم بالصواب اب میں اُس  
بحث کو نکھتا ہوں کہ جس میں فرشتوں پر ولیوں اور نبیوں کی بزرگی کا ذکر ہے خدا میری  
مدد کرے

## فرشتوں پر ولیوں اور نبیوں کی بزرگی کا بیان

پس اے طالب صادق سمجھو کہ تمام علمائے اہلسنت والجماعت اور اہل طریقت  
کا اس امر پر اتفاق ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے عظام تمام فرشتوں سے افضل ہیں  
یہ خلاف کردہ فرقہ مغزلہ کے وہ نبیوں پر فرشتوں کو تفضیل دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فرشتے  
رتبہ میں زیادہ بلند ہیں اور ان کی ہدایت پاکیزہ اور وہ خدا کے زیادہ مطیع ہیں



پس اس وجہ سے ملائکہ زیادہ فاضل ہیں اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اس کی حقیقت انکی  
صوت کے برخلاف ہے کیونکہ عبادت تن اور بلند مرتبہ اور پاکیزگی کی پیدائش عنایت  
الہی کے واسطے کوئی علت نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ بزرگی اس کے واسطے ہوتی ہو جسکو  
خدائے تعالیٰ عطا فرمائے اور یہ جو سب فرشتوں کی نسبت کہتے ہیں تو اس میں شیطان  
بھی تو داخل ہے لیکن وہ ملعون مخدول ہو پس بزرگی اس کے واسطے ہو کہ جس کو خدائے  
بزرگ بزرگ اور بلند مرتبہ فرمائے اور لوگوں سے اس کو برگزیدہ کرے اور نبیوں کی بزرگی پر  
یہ دلیل ہے کہ خداوند عالم نے ملائکہ کو حضرت آدم کے سجدہ کرنا حکم فرمایا اور یہ ظاہر ہو کہ  
سجدہ کرنا والے سے سجدہ کیا گیا رتبہ میں ہر طرح بلند ہو گا اور اگر اس جگہ کوئی یہ اعتراض کرے  
کہ خانہ کعبہ بھی تو ایک پتھر کا مکان ہے اور ایک بین بیجان نہایت سخت ہو اور مومن اس سے  
زیادہ فاضل ہیں اور اسکو سجدہ کرتے ہیں پس کیا عجب ہو کہ فرشتے آدم علیہ السلام سے زیادہ  
فاضل ہوں اگرچہ آدم کو سجدہ کیا میں کہتا ہوں کہ کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ سب مومن گھر  
یا محراب یا دیوار کو سجدہ کرتے ہیں بلکہ سب بھی کہتے ہیں کہ ہم خدائے تعالیٰ کو سجدہ کرتے ہیں اور  
اور کہتے ہیں کہ فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا اور خداوند عالم کے اس کلام کی کہ  
انہوں نے موافقت کی کہ خدائے تعالیٰ نے جب فرشتوں کے سجدہ کا ذکر کیا اور فرمایا اُسْجُدُوا  
لِاٰدَمَ یعنی ہم نے فرشتوں کو حکم کیا اور کہا کہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کریں اور جب مومنوں  
کے سجدہ کا ذکر کیا تو کہا واسجدوا واحبدا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون یعنی خدائے  
تعالیٰ کو سجدہ کرو اور اس کی بندگی کے واسطے کمر باند ہو اور بھلائی اختیار کرو تاکہ تم نیکی  
پاؤ پس اس سے معلوم ہوا کہ خانہ کعبہ آدم کی طرح نہیں ہے کیونکہ جب مسافر چاہتا  
ہے کہ چارہائی پر بیٹھ کر خدا کی عبادت کرے اور اس کا منہ خانہ کعبہ کی سمت نہ ہو تو وہ معذور  
ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص کسی جنگل میں ہو اور اس کو قبیلہ کی سمت نہ معلوم ہوئے پس  
وہ جس طرف اپنا منہ کرے گا وہ خدا کے حکم کا ادا کرتے والا ہو گا پس آدم علیہ السلام کو



سجدہ کرنے میں کسی فرشتہ کو بجز ابلیس لعین کے عذر نہ ہوا لہذا اسی عذر کی وجہ سے وہ ساندہ درگاہ ہوا پس اہل بصیرت کے واسطے یہ دلائل حجت ہیں اور اس کے سوا یہ بھی ہے کہ فرشتے اگرچہ خدا کی معرفت میں یکساں ہوں درجات میں مگر وہ کیونکر برابر ہو سکتے ہیں کیونکہ اُن کی پیدائش میں ایک چیز شہوت نہیں ہے اور نہ اُن میں حرص و طمع ہے اور نہ اُن کی طبیعت میں کوئی ذوق اور مذاق ہے صرف اُن کی غذا طاعت ہے اور اُن کا مذہب خدا کی اطاعت ہے پس اب بکھنا چاہیے کہ آدمی کی پیدائش میں اول تو شہوت مرکب ہے دوسرے گناہوں کا ارتکاب اور اُس کے دل میں دنیا کی آرائش اور حرص اُس کے دل میں مؤثر اور طمع و منگیب اور جلد اُس میں منتشر اور شیطان کا اُس پر غلبہ جو اُس کی رگوں میں مثل خون کے دوڑتا ہے اور اُن کا نفس بد اُس کے ساتھ ہے پس جو ایسا شخص ہو اور ان تمام باتوں سے اُس کا جسم مرکب ہو اور باوجود غلبہ شہوت اوکھید کاری اور گناہوں سے پرہیز کرے اور باوجود طمع کے دنیا سے اپنا منہ پھیر لے اور ترک لذات اختیار کرے اور باوجود وساوس شیطانی کے گناہ کا ارتکاب نہ کرے اور خواہش نفسانی سے محفوظ رہے اور طاعت پر اقامت کرے اور عبادت پر پیہنگی پسند کرے اور نفس کے ساتھ مجاہدہ اور شیطان کے ساتھ جنگ کرے پس حقیقت میں یہ اُس سے فاضل ہے کہ جس کی صفت میں شہوت مطلق نہیں ہے اور نہ اُس کی طبیعت میں غذا اور لذت ہے اور نہ اُس کے عورت اور کوئی اولاد ہے اور نہ خویش و بیگانہ کی بیگانگی ہے اور جو نہ سبب اور آلہ کا محتاج ہے اور نہ امید اور آفت میں مستغرق ہے اور جو محض عبادت کو فضل الہی سمجھتا ہے اور جمال پر عزت کو یا مال کو پائی کو بزرگی جانتا ہے پس تعجب ہے اُس کی بزرگی پر کیونکہ نعمت بہت جلد زائل ہو جاتے والی چیز ہے اس واسطے کہ بزرگی کو خدا کے افضال سے نہیں جانتا حالانکہ اُس کو چاہیے کہ خداوند عالم کی رضا میں اپنی عزت سمجھے اور اپنے ایمان کی معرفت حاصل کرے



تاکہ یہ نعمت ہمیشہ اُس کی قیام رہے اور دونوں عالم میں اُس کی ہمیشگی نصیب ہو  
 پس دیکھو حضرت جبریل علیہ السلام کو کہ کتنے ہزار سال خداوند عالم کی عبادت کی اور  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری نصیب ہوئی کہ شب اسری میں آپ کے  
 گھوڑے براق کی خدمت میں آئی پس معلوم ہوا کہ ملائکہ اُس کی تکرارِ فضل ہو سکتی ہیں  
 کہ جو باوجود تعلقات دنیاوی کے مجاہدہ فی النفس کرتے ہیں اور رات دن کی عبادت میں  
 مشغول رہتے ہیں اور خدا کے تعالیٰ اُن پر اپنا فضل کرتا ہے اور اُن کو بزرگی دیتا  
 ہے اور خطرات سے اُن کو محفوظ رکھتا ہے اور جب فرشتوں کا غورِ حد سے گذر گیا  
 اور ہر ایک فرشتے نے اپنے معاملہ کی صفائی کو دلیل گردانا اور آدمیوں کے حق میں  
 ملامت کی تو غیرتِ حق اس امر کی مقتضی ہوئی کہ ملائکہ کا احوال ملائکہ پر ظاہر کرے پس  
 اُن سے ارشاد باری ہوا کہ تم اپنے گروہ سے تین شخصوں کو منتخب کر لو جو تمہاری نزدیک  
 زیادہ بزرگ ہوں اور وزین پر جائیں ہم اُن کو اپنا خلیفہ کریں گے اور وہ ہمارے  
 بندوں کو اصلاح پر لائیں اور اُن میں عدل کریں پس گروہ ملائکہ نے تین فرشتوں کو  
 ..... تمام گروہ فرشتوں سے منتخب کر لیا اور اُن میں پہلے ایک نبی پر آیا اور اُن کو  
 جوزین کی آفت کو دیکھا تو فوراً خدا کے تعالیٰ سے اپنی واپسی کی خواہش ظاہر کی اور  
 واپس ہوا اور دو فرشتے اُس کے بعد اور زمین پر آئے لہذا خدا کے تعالیٰ نے  
 اُن کی بیدار نش کو بدل دیا اور وہ کھانے اور پینے کے خواہش مند ہوئے اور شہوت  
 کی طرف اُن کا میل ہوا اس کے سبب خدا کے تعالیٰ نے اُن کو دنیا کے ہی مذاہب میں  
 مبتلا کر دیا اور آخر کو تمامی فرشتوں سے آدمیوں کی زندگی کو دیکھ لیا اور خلیفۃ اللہ کا  
 مصداق آدم ہی کو ٹھہرایا پس معلوم ہوا کہ خاص خاص فرشتوں کی زیادہ فضل ہیں اور  
 عام مومن عام فرشتوں سے افضل ہیں پس جو آدمیوں سے معصوم اور محفوظ ہیں وہ  
 حضرت جبریل اور حضرت میکائیل سے افضل ہیں اور جو معصوم اور محفوظ نہیں ہیں



یعنی جو عام مومن ہیں وہ کراما کا تئیں سے افضل ہیں واللہ اعلم بالصواب اور اس امر میں جیسا کہ میں نے بیان کیا گفتگو بہت کچھ ہے اور صوفیائے کرام نے اس امر میں بہت کچھ بحث کی ہے مگر میں تو یہی کہوں گا کہ خدائے تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اُس کو بزرگی دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے اُس کو غارت کر دیتا ہے انسان کا کام کوشش کا ہے اور انجام اُن کا خداوند عالم کے اختیار میں ہے اور تصوف میں حکیموں کے مذہب کے متعلق اختصار کے طور پر جو کچھ میں نے بیان کیا ہے وہ ایک دوسرے صوفیہ کا اختلاف ہے اور حقیقت میں لایت حتمی کے اسراروں سے ایک بھید ہے پس ہر شخص پر یہ اسرار ظاہر نہیں ہوتے اور یہ بھی معلوم ہے کہ ولی کے سوا ولی کو دوسرا شخص نہیں پہچان سکتا ہے اور اگر اس امر کا انکشاف منظور ہوتا تو عقلا کے نزدیک دوست اور دشمن میں کوئی امتیاز نہیں کر سکتا تھا اور نہ وصل کو غافل سے کچھ تمیز ہوتی پس خداوند تعالیٰ نے ایسا ہی چاہا کہ دوستی کے موتی کو خواری کی صدف میں پوشیدہ رکھا تاکہ آدمی جو اُس کو اختیار کرے تو دریائے حیرت میں غوطہ لگا کر پس جو اُس کا طالب ہوتا ہے وہ اپنی جان عزیز کو خدا کی محبت میں سپرد کر کے اُس بللے کے دیا میں غوطہ مارتا ہے اور اُس جان لینے والے دریا سے گذرتا ہے اور اُس کی گہرائی میں غوطہ مارتا ہے یہاں تک کہ گوہر مراد اُس کو ہاتھ آجانا ہے ہا اُس کی طلب میں نیا سے گذر جاتا ہے حضرت سید علی ہجویری مصنف کتاب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں چاہتا تھا کہ اس اہل کو بہت لہجہ کر کے لکھوں مگر اے طالب صبا ذوق شیرے ملال کا خوف اور طبع کی نفرت اس امر کی مانع ہے کہ خدا کے مرید کے واسطے اسی قدر کافی ہے واللہ اعلم اب میں فرقہ خرازی کا ذکر کرتا ہوں کہ یہ فرقہ کیونکر ہوا اور لوگوں کا اس فرقہ کے متعلق کیا خیال ہے اور یہ فرقہ کس گروہ سے متعلق ہے۔

## فرقہ خرازی کا بیان



واضح ہو کہ یہ فرقہ حضرت ابوسعید خراز سے منسوب ہے اور اہل طریقت آپ کے دوستی رکھتے ہیں اور جو اس گروہ کے مرید ہیں وہ اپنے آپ کو خرازی کہتے ہیں چونکہ حضرت ابوسعید کی تصانیف بہت کثرت میں جو دربارہ تصوف کے ہیں چونکہ آپ عالم مجرب ہیں مرتبہ عظیم کہتے ہیں اور پہلے پہل آپ نے مقام فنا اور بقا کے متعلق بحث کی ہے اور اس کے معنی بیان فرمائے ہیں اور آپ نے تمام مراتب طریقت کو ان دونوں عبارتوں میں بیان فرمادیا ہے لہذا مجھے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں آپ کے معنی سے بحث کروں اور معنی فنا اور بقا سے لوگوں کو آگاہی دوں اور لوگوں کو ان کی غلطیوں سے مطلع کروں تاکہ سب لوگ جان لیں کہ حضرت ابوسعید خراز کا طریقت میں کیا مذہب ہے اور ان دونوں عبارتوں کے جو لوگ معنی مراد لیتے ہیں ان کا مقصود اصلی کیا ہے لہذا فنا اور بقا کی بحث اب میں شروع کرتا ہوں۔

## فنا اور بقا کا بیان

پس اسے طالب وقت سمجھ کو معلوم ہو کہ خدا کے بزرگ اور برتر نے فرمایا ہے صاعند کہ ینفد وما عند اللہ بیاقی یعنی جو تمہارے پاس ہے وہ خرچ ہونے والا ہے یعنی فانی ہے اور جو خدا کے نزدیک ہے وہ باقی ہے اور دوسری جگہ ارشاد فرماتا ہے کل من علیہا فان وبقی وجہ ربک ذہا لجلالہ والاکرام یعنی جو کچھ زمین پر ہے وہ فانی ہے اور پروردگار عالم کی ذات کہ جو بزرگی اور انعام کا صاحب ہے باقی ہے گی اور علم کی زبان پر یعنی باعتبار لغت کے فنا اور بقا معنوں میں مستعمل ہے اور حال کی زبان پر اور معنوں میں مستعمل ہے اور ظاہر آدمی حنفیہ اس معنی میں حیران و پریشان ہیں کسی اور امر میں اس قدر پریشان نہیں ہیں پس اسے طالب معلوم ہو کہ بقا کے معنی لغت میں تین طرح پر ہیں ایک یہ کہ جس کی پہلی اور آخری طرف فنا میں ہے یعنی اس طرح پر کہ جہاں پہلے نہ تھا اور آخر میں نہ ہوگا اور اپنی وقت میں باقی ہے اور دوسرا معنی بقا کے وہ ہیں کہ نہیں تھا اور ہوا ہے اور پھر کبھی غالی نہیں ہوگا



اور یہ بہشت اور دوزخ اور اگلا چہان اور اس نیک لوگ ہیں اور تیسری صفیہ کے وہ ہیں اب  
نہایت اور نہ پہلے کبھی نہایت تھا اور آئندہ کو نہایت ہوگا اور یہ خداوند اور اس کی ہمیشہ رہنے والی صفیتیں ہیں کہ  
جو بقا کی مرتبہ میں ہیں چونکہ خداوند تعالیٰ اپنی صفتوں کیساتھ قدیم ہے اور خدا کی بقا سے مراد اس کی وجود کی  
ہمیشگی ہے اور کسی کو اس کی صفتوں میں اس کے ساتھ شرکت نہیں پس فنا کا علم اسی قدر اس کو سمجھنے  
کہ دنیا فانی ہے اور لفظ بقا کا علم یہ مراد ہے کہ عاقبت باقی ہے اور اس جگہ بقی بمعنی بقا ہے جس طرح کہ خداوند  
عالم راہ اور فرما ہے والاخذہ خیر والبقی چونکہ عاقبت عباد اور باقی چیز ہے اور یہاں بقی بمعنی بقا ہے جس طرح کہ خداوند  
اسوچہ کہ عاقبت کی عمر کی بقا کو فنا نہیں مگر مال بقا اور فنا سے یہ مراد ہے کہ جہل فانی ہے تو ضرور  
ہو کہ علم باقی ہو جس طرح کہ گناہ جہل فانی ہوتے ہیں تو طاعت باقی رہتی ہے پس جب نبی اپنی علم اور طاعت کو پاتا ہے تو  
غفلت سے فانی ہوتا ہے تو ذکر کے بقا سے باقی ہوتا ہے یعنی وہ بری صفتوں کو دور کرنے اور نیک صفتوں کو اختیار  
کرنے پر قادر ہوتا ہے لیکن اصل طریقت کی مراد اس عبارت سے یہ نہیں ہے کہ جس کو ہم نے بیان  
کیا ہے اور اس گروہ کا اشارہ اس اصل میں علم حال کی طرف نہیں ہے اور  
اس فنا اور بقا کو اہل ولایت کمال کے درجہ کے سوا اور کسی امر میں استعمال  
نہیں کرتے اور جو مجاہدہ کے رنج سے آزاد ہو جاتے ہیں اور مقاموں  
کی قید اور احوال کے تغیر سے الگ اور یافت یعنی مقصود کی طلب میں  
آنکھ سے دیکھنے والی جملہ چیزوں کے اور کان سے سننے والے  
سب احوال کے اور جاننے والے تمام بھیدوں کے اور پائے ہوئے  
ہر ایک بات کے ہو جاتے ہیں تو وہ لوگ بسبب پائے ہر ایک اسرار کے  
اپنی یافت یعنی اپنی خود بینی کو آفت دیکھتے ہیں اور جملہ چیز سے منہ پھیر  
لیتے ہیں اور مراد میں اُل کا ارادہ فانی ہوتا ہے حالانکہ وہ خدا سے  
ہوتے ہیں اور اپنے دعوئے کو چھوڑے ہوئے ہوتے ہیں اور اپنے معنی سے  
علیحدہ ہوتے ہیں اور معنی کے اظہار سے اور کرامتوں سے محبوب ہوتے ہیں اور



مقامات کو دیکھے ہوئے ہوتے ہیں اور آفتوں کے لباس پہنے ہوئے ہوتے ہیں اور وہ اپنی مراد میں مراد سے بے مراد ہوتے ہیں اور کل جہان سے اپنے مشرب کو ساقط کر لیتے ہیں اور تمام خواہشات دنیا سے اپنے دل کو اٹھائے ہوئے ہوتے ہیں جس طرح پرکہ کہا گیا ہے۔  
 ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن نبية اور میں کہتا ہوں فنا فی فناء بفقد هواي فنت  
 فصار هواي في الامور هوالخفاذا فنى العبد عن اوصافه ادراك البقاء بتمامه یعنی  
 میری کل ہوا و ہوس کے گم ہو جانے سے میری فنا کی ہو بھی فنا ہو گئی یعنی یہ محبت اور حرص  
 بھی کہیں مرکز بہشت پاؤں میرے دل سے جاتی رہی اوصاف سب امور میں میری ولی خواہش  
 فقط تیری محبت ہی ہوئی ہے یعنی جب آدمی اپنے اوصاف بشریت سے فانی ہو جاتا ہے  
 یعنی وہ اوصاف بشریت سے علیحدہ ہو جاتا ہے اور شہوات اور لذات کو ترک کر دیتا ہے  
 تو وہ پھر بقا کے معنی کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے تو اب یوں سمجھنا چاہئے کہ جب بندہ اپنی صفات  
 کے وجود کی حالت میں صفات کی آفتوں سے فانی ہو جاتا ہے تو وہ اپنی مراد کی فنا میں اپنی  
 مقصود کی بقا میں باقی ہو جاتا ہے پس اُس کافر اور بعد کچھ نہیں رہتا نہ اُس کو وحشت  
 اور محبت رہتی ہے اور نہ مقام صحوا و سکرا اُس کو فراق ہوتا ہے اور نہ وصل اور نہ پدید ہونا اور  
 اصطلاح یعنی جڑ سے اکھاڑنا اور نہ رسم اور علم رہتا ہے اور نہ وہ نقوش اور رقمیں ہوتا ہے بلکہ  
 کیا ہوتا ہے جیسا کہ ایک بزرگ اس کے متعلق فرماتے ہیں و طاح مقامی لانہم کلاہما فلسا اری  
 فی الوقت قہربا ولا بعدا فنیت بینی فبان لی الہدی فہذا ظہور الحق عند القنا قصد  
 یعنی میرا مقام اور رسوم و دنوں ہلاک ہوئے پس اب میں وقت میں قرب اور بعد کو  
 میں نہیں دیکھتا چونکہ میں نے اُن کو اپنے سے فنا کیا پس اب میرے واسطے ہدایت  
 ظاہر ہوئی یعنی فنا کے نزدیک از روئے ارادہ حق تعالیٰ کے حق کے راستہ کا ظہور ہے  
 اس سے معلوم ہوا کہ حقیقت میں ہر چیز کی آفت کی رویت کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور  
 اُس کے الادہ کی نفی کے بغیر اس قدرست نہیں ہو سکتی ہے اور جس شخص کو اس امر کا



خیال ہے کہ کسی چیز سے فنا اس چیز کے حجاب میں ہونیکے سوا درست ہے بس یہ ہی غلطی ہے کیونکہ ایسا امر نہیں ہے کہ کوئی آدمی کسی چیز کو دوست رکھے اور کھے کہ میں اس سے باقی ہوں اور یا کسی چیز کو دشمن رکھے اور کھے کہ میں اس سے فانی ہوں پس یہ دونوں صفتیں طالب کی ہیں اور کوچہ فنا میں نہ محبت ہی اور نہ عداوت ہے اور نہ بقا میں جمع اور تفرقہ کی رویت ہے اور ایک گروہ کو ان کے معنی میں غلطی واقع ہوئی ہے یعنی جو لوگ کہ یہ کہتے ہیں کہ فنا سے مراد ذات کا گم ہونا ہے اور اپنے وجود کا نیست ہو جانا ہے یہ خطا ہے اور جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ بقا ہے کہ خدا کے ساتھ بندہ بقا ہو یہ امر محالات سے ہے اور حضرت سید علی ہجویری مصنف کتاب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے ہندوستان کی سفر میں ایک مرد کو دیکھا کہ جو تفسیر اور تذکیر اور علم میں مدعی تھا اور مقام فنا اور بقا میں اس نے مجھ سے مباحثہ کیا تھا اس کی تقریر سے مجھے فوراً معلوم ہو گیا کہ وہ مقام فنا اور بقا سے بالکل نا آشنا محض تھا بلکہ محدث سے اس کو قدیم کا فرق بھی نہیں معلوم تھا اور اس گروہ کے جاہلوں سے بہت ایسے لوگ ہیں کہ جو کلیت کا فنا و اسبجھتے ہیں حالانکہ یہ ظاہر امکاں ہے اس وجہ سے کہ کسی سرشت کے اجزاء کا فنا اور ان کا بالکل منقطع ہونا کسی طرح پر روا نہیں ہے لہذا ان خطا کار جاہلوں سے میں دریافت کرتا ہوں کہ اس فنا سے تمہاری کیا مراد ہے اگر وہ یہ کہیں کہ ہم عین کے فنا کو فناء سمجھتے ہیں تو یہ تو محال ہے اگر کہیں کہ ہم صفت کی فنا کو فناء سمجھتے ہیں تو اسکو ہم ہی جائز رکھتے ہیں لیکن فنا ایک صفت کا دوسری صفت کے بقا کے ساتھ ہے اور یہ دونوں صفتیں بندہ کی ہیں اور یہ محال ہے اور فرقہ فطوریوں اور رویوں نصاری کا مذہب ہے کہ حضرت بی بی مریم بسبب مجاہدہ کے عالم اسام یعنی دنیا کی سب صفتوں سے فانی ہوئی ہیں اور لاہوتی بقا یعنی ذات الہی کے ساتھ ان کو بقا حاصل ہوئی اور حضرت مریم نے اسی کو بقا سمجھا اس واسطے وہ باقی ہوئیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی بقا کے نتیجہ میں اس وجہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ترکیب ترکیب انسانی سے نہ تھی بلکہ بقا الہی سے انکی بقا تھی



پس وہ اور اُن کی والدہ اور خداوند تعالیٰ یہ تینوں ایک بقا سے باقی ہیں اور جو قدیم ہے اور جو خدا کی صفت ہے اور یہ قول اُن حشویوں کے قول کے موافق ہیں کہ جو مجسمہ اور شبہ میں ہیں اور خداوند عالم کی ذات کو حادثوں کا محل کہتے ہیں اور قدیم کی واسطے محدث کی صفت قرار دیتے ہیں پس میں ان سبکہ کہتا ہوں کہ کیا محدث قدیم کا محل ہے اور قدیم محدث کا محل ہے اور کیا قدیم کی واسطے محدث وصف ہو سکتا ہے یا محدث کی واسطے قدیم صفت ہو سکتی ہے میرے نزدیک اسکا جائز رکنا دوسروں کا مذہب ہے اور عالم کی حدوث کی دلیل کو باطل کرتا ہے اور اس سے صانع اور مصنوع کو قدیم کہنا چاہئے اور یا دونوں کو محدث قرار دینا چاہئے کیونکہ مخلوق کا امتزاج نامخلوق سے ہوتا ہے اور نامخلوق کا حلول مخلوق میں ہوتا ہے اور یہ زیانکاری خاص اُن کے واسطے کفایت کرتی ہے بدین وجہ کہ جب وہ قدیم کو حادث کہتے ہیں اور حادث کو قدیم کا محل کہتے ہیں تو مصنوع اور صانع کو قدیم کہنا پڑے گا اور لایل سے مصنوع حادث ٹھہرتا ہے پس صانع کو بھی حادث کہنا پڑے گا کیونکہ ہر چیز کا فعل محل اُن کے علین کی طرح ہوتا ہے اور جب محل حادث ٹھہرے تو لازم ٹھہرے کہ حال بھی حادث ہو پس لازم ہوا کہ حادث کو قدیم یا قدیم کو حادث کہیں اور ان دونوں امور کا مان لینا سراسر گمراہی ہے یعنی جو چیز کسی دوسری چیز سے موصول اور مقرون اور متحد اور مترشح یعنی ملی ہوئی اور اور ایک ہی ہو گئی ہو تو اُن دونوں چیزوں کا حکم ایک ہی چیز کی طرح ہوگا پس معلوم ہوا کہ ہمارا بقا ہماری صفت ہے اور ہمارے فنا بھی ہماری صفت ہے اور ہماری صفتوں کی خصوصیت میں ہماری بقا ہماری فنا کی طرح ہے اور ہماری فنا ہماری بقا کی طرح ہے یعنی ہماری فنا ایک صفت ہے کہ جو بقا کے ساتھ ہے اور وہ ایک دوسری صفت ہے اور پھر اگر کوئی فنا سے یہ امر مراد لے کہ بقا کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے تو جائز ہو سکتا ہے اور اگر بقا سے یہ امر مراد لے کہ فنا کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے تو بھی درست ہے کیونکہ اس فنا سے مراد غیر کے ذکر کی فنا ہے اور اس بقا سے مراد خدا کے ذکر کی بقا ہے جیسا کہ کہا گیا ہے



من قنطار من الملائق بالملأ یعنی جو اپنی مراد سے فانی ہوتا ہے تو وہ خدا کی مراد سے باقی ہوتا ہے۔ پس اے طالب صادق جب تو اپنی مراد سے قائم ہوا تو تیری مراد فانی ہوئی اور تیرا قیام فنا سے ہوا اور جب تو خدا کی مراد میں متصرف ہوا تو خدا کی مراد باقی ہے پس تیرا قیام ساتھ بقا کے ہوا اور اس کی مثال اس طرح سمجھ لے کہ جو آگ کے غلبہ اور قہر میں پڑ جاتا ہے وہ آگ کی صفت پر ہو جاتا ہے اور ایک چیز کے وصف کو دوسری چیز کے وصف میں بدل دیتا ہے پس اس کو سمجھ لے کہ خدا کے ارادہ کا غلبہ آگ کے غلبہ سے بہت بہتر ہے مگر آگ کا یہ تصرف تو ہے کہ وصف میں ہے پس عین وہی ہی کیونکہ لوہا کبھی آگ نہیں ہوتا ہے واللہ اعلم بالصواب

## چھٹی فصل

پس اے طالب صادق متصوفین کو ان امور کے رموز میں ایک رمز خاص ہے کہ جو حضرت ابوسعید خراز رحمۃ اللہ علیہ اس گروہ کے مرشد اور صاحب راز ہیں خود ارشاد فرماتے ہیں الفناء قناء العبد عن رؤیة العبودیۃ والبقاء ببقاء العبد بمشاہدۃ الالہیۃ .... یعنی مقام فنا بندگی کی رؤیت سے بندہ کا فنا ہونا مراد ہے اور بقا بندہ کے ساتھ بقا مشاہدہ الہی سے ہے یعنی بندہ کو اپنے افعال سے بندگی کو دیکھنا آفت ہے اور بندہ بندگی کی حقیقت کو اس وقت پہنچتا ہے کہ جب اس کو اپنی کردار کا دیدار میر نہیں ہوتا اور اپنے فعل کے دیکھنے سے فائق ہو جاتا ہے اور خداوند عالم کے افعال کو دیکھنے سے باقی ہوتا ہے تاکہ اس کی نسبت حق تعالیٰ سے ہو جائے اور اس نسبت کو اپنی جانب منسوب نہ کرے کیونکہ افعال سے جس قدر فعل بندہ منسوب ہو گا وہ سب ناقص ہو گی اور جو افعال حق تعالیٰ سے منسوب ہوں گی وہ سب کامل ہوں گی پس جب بندہ اپنی تعلقات سے فانی ہوا تو فوراً حق تعالیٰ کے عرفان کی تجلی اس پر ہو جاتی ہے اور وہ ہر وقت



مشاہد الہی میں رہتا ہے اس کے متعلق حضرت ابوالغنیوب نہر جوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں  
 حصۃ العبودیۃ فی الفناء والبقاء یعنی بندگی کرنے کی صحت فنا اور بقا میں ہے  
 کیونکہ جب تک بندہ اپنے کل تعلقات کو ترک نہ کر لیگا تب تک اخلاص کے ساتھ خدمت  
 کے لائق نہیں ہوگا پس انسانیت کے تعلقات سے کنارہ کرنا فنا ہے اور اخلاص عبودیت  
 کا نام بقا ہے اور حضرت علامہ شیبانی کے بیٹے حضرت ابراہیم فرماتے ہیں علم الفناء  
 والبقا علی الاخلاص والوحدانیۃ وصحت العبودیۃ وما کان غیر هذا فهو  
 المغالیط والنزہۃ یعنی فنا اور بقا کے علم کا قاعدہ اخلاص اور وحدانیت پر ہے  
 یعنی جب بندہ خدا کی وحدانیت کا اقرار کرنے والا ہو تو وہ اپنے آپ کو خدا کے حکم کا مغلوب  
 اور مقہور دیکھتا ہے اور مغلوب غالب کے غلبہ میں فنا ہوتا ہے اور جب مقام فنا  
 بندہ پر درست ہوتا ہے تو وہ اپنے عجز کا اقرار کرنے لگتا ہے اور بندگی کے سوا کوئی  
 چارہ نہیں دیکھتا اپنے رخصا کی بارگاہ کے حلقہ میں ہاتھ ڈال دیتا ہے اور جو کہ فنا کو خدا  
 کی ذات میں فنا ہو جانا یا بقا کو خدا کی ذات سے متحد ہو کر باقی رہنا جانتا ہے وہ غلطی پر  
 ہے اور زندقہ اور نصاریٰ کے مذہب پر ہے جیسا کہ اس سے پہلے ہم بیان کر چکے۔ اور  
 میں کہ عثمان جلالی کا بیٹا علی ہوں صاف کہتا ہوں کہ یہ سب قول اگرچہ عبارت میں مختلف  
 ہیں مگر ازر وئے معنی کے ایک دوسرے کے نزدیک ہیں اور ان سب کی حقیقت ایک  
 ہے لیکن فرق استقدر ہے کہ بندہ کی فنا خدا کے جلال کے دیکھنے سے ہی اس وجہ سے  
 کہ اُس کی عظمت کے کشف سے یہاں تک بندہ کی حالت ہو جاتی ہے کہ وہ اُس کے  
 غلبہ جلال کی وجہ سے اپنے دین و دنیا کو فراموش کر بیٹھتا ہے اور احوال اور مقام اُسکی  
 بزرگی میں حقیقت اور کرامتوں کا نمود اُس کے زمانہ میں اُس کی عقل سے کم اور نفس اُن کا فانی  
 ہو جاتا ہے اور فنا کے میدان میں اُس کی زبان حق تعالیٰ سے ناطق ہو جاتی ہے اور  
 اُس کا جسم فروتنی کرنے والا ہو جاتا ہے جس طرح پر کہ ابتدا ربی آدم کی پشت سے



اولاد کا نکلتا اور آفتوں میں بندوں کا مبتلا ہوتا ہے جیسا کہ اسمعی کے متعلق ایک لفظ  
 میں۔ فتحر۔ لکنت ان کنت ادرسی کیف لسبیل الیک۔ اذینتی عن جمیع فضاہک علیک  
 یعنی اگر میں جان لیتا کہ میرے پاس پہنچنے کی کیا سبیل ہو تو میں تمام چیزوں سے قناعت  
 کر کے تیری ہی یاد میں رہتا اور ایسا ہی ایک اور بزرگ فرماتے ہیں۔

فقی فتائی فنا فتائی وفي فتائی وحدت انت

محوت اسمی رسم جسمی سالت عنی فقات انت

یعنی میری فنا میں میری فنا بھی فنا ہو گئی اور میں نے اپنی فنا میں تیری عرفان کو حاصل  
 کر لیا اور میں نے اپنے اکم اور جسم کی رسموں کو تیری یاد میں بھلا دیا پس اگر تو نے مجھ سے  
 کوئی سوال کیا تو میں نے یہی کہا کہ تو ہی جانتا ہے۔

پس اے طالب صاوق یہ احکام فنا اور بقا ہیں۔ جو تجھ سے بیان کئے اور یہ ہی فقر اور تصوف  
 کے باب میں منے بیان کیا ہے اور جہاں اس کتاب میں فنا اور بقا سے مراد ہے یہی خیالوں  
 کا مذہب ہے۔ چونکہ حضرت ابوسعید خرازی رحمۃ اللہ علیہ کا زمانہ سب سے افضل اور عمدہ  
 ہے اس واسطے کہ جو جبرائی وصل کی دلیل ہوتی ہے وہ اصل سے خالی نہیں ہوتی ہے  
 اور اس گروہ کے کلام میں یہ عبارت بہت مشہور ہے واللہ اعلم۔

## خفی فی

اس گروہ کے مشائخ خفیہ کے بیٹے حضرت ابی عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ سے محبت کرتے ہیں  
 روایت ہے کہ یہ بزرگ اپنے وقت کے علامہ اور علوہ ظاہری و باطنی سے آراستہ تھے۔ تمام  
 لوگ انکی بہت قدر کرتے تھے انکی تصنیفات تصوف میں بکثرت ہیں اور انکی نیکی صفتیں  
 لوگوں کی زبان زد ہیں اور انکے عادات و اخلاق خلق محمدیہ سے سراسر ملو تھے آپ عزیز روزگار  
 اور عزیز نفس اور پاک نفس تھو اور نفسانی خواہشوں سے منہ پھرتے والے تھے۔ حضرت مصنف



کتاب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ مینے بزرگوں سے سنا ہے کہ اپنے چار سونکاح کئے تھے اسکا سبب  
لوگ نے یہ بیان کیا کہ حضرت ابو عبد اللہ محمد شافعیؒ میں سے تھے جب اپنے توبہ کی توفیق راز کے  
لوگ آپ کے پاس بکثرت آنے لگے اور جب آپ کا مرتبہ بزرگ ہوا تو بادشاہوں اور سارے مٹیاں  
تبرگاہ آپ کو چاہنے لگیں کہ آپ سے نکاح کریں چنانچہ آپ ان سے انکی خواہش کو موافق نکاح کر لیا  
کرتے تھے اور مباشرت سے پہلے باکرہ ہی کو آپ طلاق دیدیا کرتے تھے لیکن ایک چالیس سال  
تک یہ صحبت رہی مگر ایک نیر کی لڑکی آپ کی صحبت میں زیادہ رہی اور بکران شیرازی کی بیٹی شیخ  
ابو الحسن علی سے مینے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ ایک روز ان عورتوں سے جو آپ کی حکم میں تھیں  
ایک گروہ جمع ہوا اور ہر ایک آپ کی حکایت بیان کرنے لگے آخر سب عورتیں اس امر پر متفق ہوئیں  
کہ انہوں نے شیخ کو خلوت میں نفسانی خواہش کے اسباب میں کبھی نہیں دیکھا یہ ہر ایک عورت  
کے دلیں ایک سوہ پیدا ہوا اس سے پہلے ہر ایک عورت جانتی تھی کہ فلاں عورت شیخ سے بہت  
مخصوص ہے آخر بالاتفاق سب نے کہا کہ شیخ کی صحبت کے ہمید وزیر کی لڑکی کے سوا زیادہ  
کوئی خبر نہیں رکھتا ہے کیونکہ کئی سال ہو گئے ہیں کہ وہ شیخ کی صحبت میں شیخ کی راز دار  
ہے اور شیخ اس کو زیادہ دوست رکھتا ہے لہذا اس گروہ نے اپنے میں دو عورتوں کو پسند کیا  
اور انہیں وزیر کی لڑکی کے پاس اس غرض سے روانہ کیا کہ وہ جا کر کہیں کہ شیخ تجھ کو زیادہ  
پند کرتا ہے اور شیخ میری صحبت سے بہت خوش ہوتا ہے کیا ہم کو معلوم ہو سکتا ہے کہ شیخ تجھ کو  
کبھی اپنے تصرف میں لایا یا نہیں جب ان عورتوں نے یہ سوال وزیر کی لڑکی سے کیا تو اس نے  
ان سے کہا کہ جب شیخ مجھ کو نکاح کر کے لایا تو ایک شخص میرے پاس آیا اور کہا کہ آج رات شیخ میرے  
گھر میں آئیگا تو سامان دعوت کر اس روز مینی خوب کھانے فریدار بیکار اور اپنی زیبا پیش میں بہت  
کچھ تکلف کیا تو شیخ ایک عرصہ تک مجھ کو دیکھتے رہے جب میرے دیکھنے سے فراغت پائی تو کچھ عرصہ تک  
کھانا دیکھتے رہے اور اسکے بعد میرا ہاتھ کو پھڑا اور اپنی آئین میں اپنے سینے پر لکھے مینے  
دیکھا کہ شیخ کے سینہ سے ناف تک پندرہ گریں پڑی ہوئی تھیں اسوقت مجھ سے فرمایا کہ اے



وزیر کی لڑکی مجھ سے دریافت کر کہ یہ گریں کیسی ہیں اور کیونکر ہیں جبکہ نئی دریافت کیا کہ یہ گریں کیونکر ہیں شیخ نے فرمایا کہ یہ سب گریں بقیار می اور شدت صبر سے ہیں کہ مینی بقیاری اور صبر کو مانگھ سے جانے نہیں یا ہے اسکی یہ گریں پڑ گئی ہیں کیونکہ تیری چہرہ اور تیرے کھاتے سے پیٹنے صبر اختیار کیا ہے یہ فرمایا اور اٹھ کر خانقاہ کو چلے گئے پس اے میری بہنو شیخ کا جو بڑا معاملہ میرا تھا ہوا ہے وہ یہ ہے جو میں نے تم سے بیان کیا چونکہ تصوف میں شیخ کا مذہب غیبت اور حضوری کا ہے۔ لہذا حضرت مولف کتاب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اسی عبارت کا بیان بقدر اپنی طاقت کے اوسکو بیان کرتا ہوں \*

## غیبت اور حضوری کا بیان

پس اطلب صواب وق غیبت اور حضوری یہ دو عبارتیں ہیں کہ جبکا ابراؤ مقصود کی عین معنی میں عکس کی طرح ہو ہے اور آپس میں جو ایک دوسرے کی ضد ہیں اور ارباب لسان اور اہل معنی میں مستعمل پے درپے ہیں پس حضور کے اربعینی دلالت سے دل کا حضور ہی بدرجہ کمالی حکم اس کے واسطے عینی کا حکم رکھے اور غیبت کے مراد خدا کے غیر سے دل کا غائب ہوتا ہے اُس حد تک کہ اپنے سے غائب ہو جائے بلکہ اپنی غیبت سے بھی غائب ہو جائے تاکہ اپنے سے اپنی غیبت کے سبب اپنی اوپر نگاہ نہ کر سکے اور اسکی علامت رسوم کے حکم سے منہ کا پیر لینا ہے جیسے کہ حرام سے بنی محصوم ہوتا ہے پس اپنے سے غیبت حق سے حضور ہی اور حق سے حضور اپنی سے غیبت ہی یعنی جو اپنی سے غائب ہے وہ خدا تعالیٰ کی درگاہ میں حاضر ہوتا ہے اور جو خدا تعالیٰ کی درگاہ میں حاضر ہوتا ہے وہ اپنی سے غائب ہوتا ہے پس دل کا مالک خداوند تعالیٰ ہے یہ امر ثابت ہے خدائے بزرگ کے جبروں میں سے کسی جذبے نے طالب کے دل کو مفہور کر دیا تو اس کے نزدیک غیبت کو حضور نہالیا پس اس کے شرکت اٹھ گئی اور اضافت اُس پر منقطع ہو گئی جیسا کہ ایک بزرگ کا قول ہے ۔

ولی فواد دانت مالک بلا شریک فکیف ونقسم



یعنی جب دل کے لئے خدا کے سوا دوسرا مالک نہیں ہے تو یہ بات ایسا چھپی ہے کہ غیر حاضر اور اسکے تصرف میں ہو اور حکم نظر میں عین کے ساتھ جمع ہو پس اکھلا ہے یہ دلائل تو روشن خیال احباب کی دلیل ہیں لیکن جب بزرگوں کے واسطے فرق واقع ہوتا ہے تو اس میں بہت بحث ہیں یعنی ایک گروہ کے نزدیک حضور غیبت پر مقدم ہے اور ایک گروہ غیبت کو حضور پر مقدم کہتا ہے جیسا کہ مقام سکرا و صحو میں ہم نے بیان کیا ہے مگر صحو اور سکر و صفوں کے باقی ہونے پر قائم ہوتا ہے اور غیبت اور حضور اور صفوں کے قیام پر باقی رہتا ہے پس جو لوگ کہ تحقیق میں اس امر کا اعزاز رکھتے ہیں اور غیبت کو حضور پر مقدم کہتے ہیں وہ لوگ بن عطاء اور حسین بن منصور اور ابو بکر اور یسندار بن حسین و امیر ابو حمزہ بغدادی اور حضرت ستمون محب ہیں اور عرفیوں میں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ خدا کے راستہ میں سب بڑا حجاب تو اسی ہے جیسا کہ اپنے آپ غائب ہوا تو تیری ہستی کے جوہوں کی آفتیں تجھ میں فانی ہو گئیں اور زمانہ کا قاعہ پلٹا اور مرید و نیک مقامات سب تیرے حجاب ہو گئے اور طالبوں کے احوال سب تیری واسطے آفت ہو گئی اور مثبتات یعنی تیری نمود و ہمت میں خوار ہو گئی اور تیری آنکھ اپنی اور اپنی غیر سے بند ہو گئے اور صفات بشریہ اپنی قرار گاہ میں قرب کے شعہ سے جا لگیں اور او کی صوت یوں سمجھنا چاہیے جس طرح پر کہ خداوند عالم نے تیرے غائب ہونے کے حال میں پشت آدم سے نکلنا کالہ اور اپنا مبارک کلام تجھ کو سنایا اور خلعت توحید اور لباس مشاہدہ سے تجھ کو مخصوص بنایا اور جنت تک تو اپنے سے غائب رہا اس وقت تک خدا سے بغیر حجاب کے حاضر رہا اور جب اپنی صفاتوں سے حاضر ہوا تو مقام قرب میں تو غائب ہو گیا پس تیرا ہلاک تیرے حضور میں ہے جیسا کہ خدا کے بزرگ و بزرگ نے فرمایا ہے۔ و لقد جئتمونا فرادی کما خلقکم اول مرة یعنی تحقیق آئے تم تمہارے سے پاس اکیلے جیسا کہ ہم نے تم کو پہلے پیدا کیا اور حضرت حارث مجاہدی اور حضرت جنید اور سہیل بن عبد اللہ اور حضرت ابو نعیم حداثہ اور حضرت ابو حمزہ و ن قضا اور ابو حمزہ ان صریح اور حضرت علامہ حضری اور حضرت محمد بن خلیفہ علیہ السلام صاحب مذہب معا و را ایک جماعت کے اس پر ہیں کہ حضور کو



غیبت پر تقدم ہے اس وجہ سے کہ سب جمال حضور میں ہیں اور اپنے سب غیبت خدا کے حضور میں راسخ ہے جو پہلے تو پیشگاہ خداوندی میں آتا ہے تو اس وقت راسخ آفت بن جاتا ہے پس جو اپنے سے غائب ہوتا ہے ضرور گاہ خدا میں حاضر ہوتا ہے چنانکہ غیبت کا فائدہ حضور ہے اور بغیر حضور کی غیبت میں نور نہیں ہوتا ہے پس لازم ہے کہ تارک غفلت ہوتا کہ غیبت کا مقصود حضور ہو لہذا جس وقت مقصود موجود ہوتا ہے اُس وقت غفلت نہیں رہتی ہے جیسا کہ ایک بزرگ فرماتے ہیں :

لیس الغائب من غاب عن البلاد      اما الغائب من غاب عن المراد

ولیس الحاضر من لیس له ملد      اما الحاضر من لیس له فواد

(حتی استقر فی المراد)

یعنی غائب وہ نہیں ہوتا کہ جو شہر اور ولایت سے غائب ہو بلکہ غائب ہوتا ہے جو اپنے سب ارادوں سے غائب ہوتا کہ اُس کا ارادہ خدا کا ارادہ ہو جائے اور حاضر وہ نہیں ہوتا جس کو چیز و نہ کا ارادہ نہ ہو بلکہ حاضر وہ ہوتا ہے کہ اُس کا دل خورندہ ہو اور اپنے آپ کو آراستہ کرنے والا نہ ہوتا کہ اُس کی دنیا اور عاقبت نہ ہو اور نہ ہوا سے آرام ہو اور آرام کرنے سے مراد ایک جگہ قرار پکڑنا ہی اور اس نام کے متعلق ایک بزرگ فرماتے ہیں :

من لم یکن یک فانیا عن نفسه      وعن الهوی بالانزاج اجاب

فکانتہ بین المرأتین اقف      لمنال حظا و محسن مآب

یعنی جو پیرے ذکر اور یاد میں نفسانی شہوات اور دوستوں کی محبت کو فائدہ نہ کرے تو وہ گو یا مرتب میں حظ نفسانی کے حصول کی اچھی بازگشت کیلئے ٹھہرا ہوا ہے اس کے متعلق مشہور ہے کہ حضرت ذوالنون مصری کے مریدوں سے ایک شخص نے حضرت بایزید کی زیارت کا ارادہ کیا جب انکی حجرہ کے دروازہ پر پہنچا اور دروازہ کو کھٹکھٹایا تو حضرت بایزید نے دریافت فرمایا کہ تو کون ہے اور کس کڑھونڈتا ہے اس نے کہا کہ بایزید کو کھا بایزید کون ہے اور کہاں ہے اور کیا چیز ہے میں خود مدت سے بایزید کو ڈھونڈتا ہوں مگر مجھے بایزید نہیں ملا جب شخص لوٹ کر حضرت



ووالنون مصری کے پاس آیا اور یہ حال بیان کیا تو آپ نے فرمایا یا اخی ابو یزید ذہب  
فی الدن اھمین الدن یعنی میرا بھائی یا یزید راہ خدا کے جانے والوں میں جا ملا  
ایک اور رعایت ہے کہ ایک شخص حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آیا اور کہا کہ بہتر ہو  
کہ جب قدر تھوڑے دن میں میرے پاس تشریف رکھیں تاکہ میں آپ سے کچھ باتیں کروں آپ نے  
فرمایا کہ اے جو امر تو مجھ سے وہ چیز چاہتا ہے جسکو میں مدت سے چاہتا ہوں یہاں تک کہ کئی سال  
ہو چکی ہیں کہ میں چاہتا ہوں کہ ایک کام اپنے ساتھ حاضر ہوں مگر مجھ سے نہیں ہو سکتا ہے تو  
اب تو ہی بتا کہ میں تیرے ساتھ کیونکر رہ سکتا ہوں اس سے معلوم ہوا کہ غیبت میں حجاب کی  
وحشت ہے اور حضور میں کشف کی راحت ہے اور بلکہ تمام احوال میں کشف حجاب کی طرح  
نہیں ہے اس کے متعلق حضرت شیخ ابو سعید رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں۔

تفشم غیم الجوع من قمر الجیب واسفر نودا لصبر عن مظلة الغیب

یعنی محبت کے چاند سے ہجر کا بادل ہٹ گیا اور غیبت کے اندھیرے سے صبح کا نور پھوٹ نکلا  
پس اے طالب ان معنوں کے فرق میں مشائخ کے عمدہ لطیفے اور ظاہر گفتگوئیں ہیں بلکہ ہر  
ایک ان گفتگو و نکو آپس اپنے تدارک کرتا ہے بعض کہتے ہیں کہ حق سے حضور اور اپنی غیبت  
برابر ہے کیونکہ غیبت سے مراد حضور ہے اور جو اپنے آپ سے غائب نہیں ہے وہ حق سے حاضر  
نہیں ہے اور جو حاضر ہے وہ غائب ہے جس طرح پر کہ حضرت ایوب علیہ السلام کی بے صبری بلکہ  
وارد ہونے میں تھی یعنی انہوں نے اپنے آپ کو نہ دیکھا بلکہ اس حال میں اپنے سے غائب ہی تھے  
چنانچہ حق تعالیٰ نے اس بے صبری کے عین کو صبر جدا نہیں کیا اور جب حضرت ایوب نے عرض  
کیا انی مسنی الضرو انت احم الراحمین یعنی تحقیق مجھ کو ایذا پہنچتی ہے اور تو بہت  
مہربان ہے اور خداوند تبارک تعالیٰ نے فرمایا فاستجبنا لہ فکشفنا ما بہ من ضر یعنی  
وہ تو یہ کرنیوالا تھا پس مجھے اُسکو قبول کیا اور کھولا اُسکو جو اُس پر ضرر اور ایذا تھی اور  
یہ حکم ہے اللہ میں ظاہر ہے پس اے طالب اس مضمون کو غور سے سمجھ لے اور حضرت



جنیدؒ سے مروی ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ کچھ زمانہ میرا ایسا تھا کہ آسمان اور زمین میرے  
 حال پر روتے تھے پھر میں ایسا ہو گیا کہ میں اون کی غیبت پر روتا تھا اور اب پھر یہ زمانہ ہے  
 کہ نہ مجھے آسمان کی خبر ہے اور نہ میں زمین کو جانتا ہوں اور نہ اپنی مجھے خبر ہے پس اے  
 طالب یہ ایک عمدہ اشارہ ہے جس سے حضور میں غیبت اور حضور کے معنی معلوم ہوتے  
 ہیں یہ سب خفیفی فرقہ کے طریق ہیں کہ جو بینے بیان کئے اگر میں یہ امر ظاہر کروں کہ غیبت اور  
 حضور سے اس قوم کی کیا مراد ہے تو کتاب طول پکڑے لہذا اس مختصر پر اکتفا کیا گیا ہے  
 وبالله التوفیق

## فرقہ سیاریہ

پس اے طالب اب میں تجھ کو فرقہ سیاریہ کی شناخت بتانا ہوں۔ اس فرقہ کے لوگ ابی عمیل  
 سیاری سے محبت کرتے ہیں یہ مرد کے انام تھے اور تمامی علوم کے عالم اور ابو بکر واسطی  
 کے بار تھے اور آج نسا اور مرد میں اونکے اصحابوں اور اونکے طبقہ کے لوگوں میں بہت لوگ ہیں  
 مگر کوئی مذہب تصوف میں اپنے حلیہ نہیں رہا مگر ان کا مذہب اپنے حلیہ پر باقی ہے کیونکہ مرد یا  
 نسا کسی وقت پیٹنوا سے خالی نہیں رہا ہے جسے ابی عباس کے اصحابوں کو آج کے روز تک اونکے  
 مذہب کے قائم رکھنے اور اونکی رعایت کرنے میں تاکید کرتے رہے ہیں اور نسا کے لوگ جو آپ کے  
 دوستوں میں سے ہیں اہل مرد کے ساتھ بہت لطیف اور بامعنی خط و کتابت کرتے ہیں چنانکہ  
 انکی باتیں ایک دوسرے کے ساتھ خط و کتابت سے ہوتی ہیں حضرت مصنف کتاب علیہ الرحمۃ  
 فرماتے ہیں کہ میں نے ان خطوں میں کبھی خطوط کو مرد میں دیکھا ہے نہایت خوشنط اور بامعنی ہیں  
 بلکہ انکی بنا جمع اور تفرقہ پر ہے اور یہ الفاظ تمام اہل علم میں شہل میں ہر ایک گروہ کا  
 آدمی اپنی عبارتوں میں اپنی سمجھ کے موافق اپنی صفت میں ان الفاظ کا استعمال کرتے ہیں  
 لیکن ہر ایک کی مراد جدا ہے جیسا کہ اہل حساب جمع اور تفرقہ سے مراد عددوں کے جمع  
 کرنے اور اونکے ایک دوسرے کے جدا ہوتے سے سمجھتے ہیں اور لغوی ناموں کا جمع کرنا



اور ان کے معنوں کا فرق جانتے ہیں اور فقہاء لوگ بھی کائنات کا تفرقہ اور قیاس کا جمع کرنا اور نفس کی جمع اور قیاس کا تفرقہ قرار دیتے ہیں اور مولانا کا مقصود کا جمع کرنا اور فعل کی صفتوں کا تفرقہ سمجھتے ہیں لیکن اس گروہ کی مراد ان معنی سے ہے جیسا کہ میں نے ذکر کیا ہے اور میں ان عبارتوں میں اس گروہ کے مقصود کو اور ان کے اختلاف کو دکھاتا ہوں تاکہ اے طالب تجھے اسکی حقیقت معلوم ہو جاوے اور صوفیہ کرام کا جمع اور تفرقہ سے کیا مقصود ہے واللہ اعلم بالصواب

## جمع اور تفرقہ کا بیان

پس اے طالب خدائے تعالیٰ نے تمام لوگوں کو اپنی دعوت میں جمع فرمایا ہے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے واللہ یدعوا الی دار السلام یعنی خدا تعالیٰ پکارتا ہے سلامتی کے گھر کی طرف اس کے بعد ہدایت کے حق میں فرق بیان کیا ہے یعنی دیہدی من یشاء الی صراط مستقیم اور راہ دکھلاتا ہے کہ چاہتا ہے سیدھے راستہ کی طرف اور از روئے دعوت کے سب کو بلایا ہے اور ایک گروہ کو اپنے ارادہ کے اظہار کے حکم کے موافق نکال دیا ہے خود ہی جمع کیا اور سب کو حکم دیا اور ان میں فرق تبلا یا اور ایک گروہ کو گمراہی کے سبب سے روک دیا اور بعض کو توفیق مرحمت فرمائی اور اس کے سوا انہی میں جمع کیا اور ان میں فرق کیا اور ایک گروہ کو پاک کی عنایت فرمائی اور ایک گروہ کو آفت میں مبتلا کیا پس ان معنوں میں جمع کے بھید کی حقیقت خدا کی مراد اور معلوم سے نہ اور امر و نہی سے تفرقہ کا اظہار ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے فرمایا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی اور خود ہی قربانی نہ کرنے دی اور ابلیس علیہ اللعنة کو ارشاد ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کر اور شیت یہ بھی نہ کرے اور آدم علیہ السلام کو گمراہیوں کو مانع کیا اور خود ہی اس کے کھانے کی رغبت اور میں پیدا کی اور الیسا ہی اور بہت سے جیسا کہ کہا ہے الجسد ما جمع باوصافہ والتفرقة ما فرق بافعالہ یعنی جمع وہ ہے جو اسکی صفتوں میں جمع کیا گیا ہو اور تفرقہ وہ ہے جو اس کے فعلوں میں فرق تبلائے اور یہ سب راہ کا قطع کرے مراد ہے اور خدا تعالیٰ



کے ارادہ کا ثبوت ہے گو یہ امر لوگوں کے ارادہ میں تصرف کا ترک ہی مگر نہیں ہنوی جقدر اس کے متعلق بیان کیا ہو سوائے گروہ معتزلہ کے سب کا اس پر اتفاق ہو مگر معتزلہ کو اس پر اتفاق نہیں ہو اور ان کے سوا اور لوگوں نے بھی جمع اور تفرقہ میں اختلاف کیا ہے بعض اس کو توحید قرار دے کر لے ہیں اور اس کے دو درجہ قرار دیتے ہیں یعنی ایک خدا کی صفتوں میں سر بندہ کی صفتوں میں کہتی ہیں پس جو خدا کی صفتوں میں ہو وہ توحید کا ہے اس کے بندہ کا کہ منقطع ہو جائے اور جو بندہ کے اوصاف میں اسے مراد توحید و صدق حقیقت اور صحت عزیت ساتھ اور یہ قول ابو علی رودباری کا ہے۔ اور دوسرا گروہ اس کو صفات پر جلدی کرتے ہیں کہ جمع صفت حقیقتی کی ہے اور تفرقہ حقیقتی کا قول ہے اور بندہ کا کہ اسے منقطع ہے چونکہ اہیت میں خدا کو ساتھ جھکنا نہیں ہے پس غفلت اور صفات کا جمع کرنا اس کو اختیار میں کیونکہ جمع اصل میں ٹھیک و برابر کرتا ہے اور اس کی ذات اور اس کی صفتوں کو سوا سب چیزیں عدم کے مساوی ہیں اور عبارت کے ایک دوسرے جدا کر نہیں اور خلق کی تفصیل میں مجتمع نہیں ہوتے ہیں۔ پس اطالب اس کو یوں سمجھنا چاہئے کہ خدا تعالیٰ کی صفتیں قدیم ہیں اور اسے مخصوص ہیں ان کا قیام اس کی ذات پاک سے ہے اور ان کے وجود کی خصوصیت اسی سے ہے اور ذات اور اس کی صفتیں دونوں ہیں اور گروہ ہونگی تو اس کی وحدانیت میں فرق لازم آئے گا پس اس کی امدانیت پر جمع کا حکم اس معنی کے سوا اور کسی معنی میں ہرگز اچھا نہیں ہے۔

## حکم میں تفرقہ

پس اس طالب اب میں تجکو بتاتا ہوں کہ حکم میں تفرقہ کیونکر ہے کیونکہ یہ خداوند علم کے افعال ہیں کہ حکم میں سب متفرق ہیں اس وجہ سے کہ ایک کے واسطے وجود کا حکم ہے اور دوسرے کے واسطے عدم قرار دیا ہے مگر یہ یاد رہے کہ عدم وہ ہوتا ہے کہ جو ممکن الوجود ہوتا ہے پس ایک کے لئے فنا کا حکم ہے اور دوسرے کے لئے بقا کا حکم ہے اور اس کے سوا ایک اور گروہ ہے جو علم پر جاتا ہے اور کہتا ہے کہ الجہم علما التوحید والتفرقة علما الاحکام یعنی جمع توحید کا علم ہے اور تفرقہ احکام کا علم ہے اس معلوم ہوا کہ اصول کا علم جمع ہے اور اس کے فروع کا علم تفرقہ ہے اور مثل ان کی اور ایک بزرگ کہتے ہیں الجمع ما اجتمع علیہ اهل العلم والتفرقة ما اختلفوا فیہ



یعنی جمع وہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے اجل ع کیا ہو اور تفرقہ وہ ہے کہ جس میں علمائے اختلاف کیا ہو۔ اور  
تصوف کی تحقیق کہ نہ حالوں کا گروہ اللہ تعالیٰ اور نہ کچھ چہروں کو دوش کرے وہ اپنی عبادتوں اور رتوں  
میں لفظ تفرقہ سے مراد مکالمہ یعنی کسب قرار دیتے ہیں اور جمع کہ لفظ کو مواضع مجاہدہ اور مشاہدے  
بتلائے ہیں اس کے طالب علم کہ جو بندہ مجاہدہ سے خدا کی طرف راہ پائے وہ تفرقہ میں ہے اور  
جس بندہ پر خدا کی عنایت اور مہربانی ہے وہ جمع ہے پس بندہ کی عزت اس میں ہے کہ وہ اپنے فعلوں کے  
وجود اور مجاہدہ کو خدا کی نوازشوں میں متغرق پائے اور مجاہدہ کو ہدایت کے پہلو میں متقی کر دے پس بندہ  
کا کسب اللہ تعالیٰ سے ہو اور اس کا قیام سب چیزیں ہو چو نکہ خدا تعالیٰ سب صفوں سے موصوف ہے اور  
بندہ کے افعال کی تکمیل اور کارساز اس کی و عاف ہیں کیونکہ بندہ و افعال کی صفاقت محبت تعالیٰ کی صفت ہے جو اپنے  
سب کی نسبت آزاد ہوتا ہے بیساکہ پیغمبر علیہ السلام نے ہیں حضرت جبریلؑ و خضرؑ و جبریلؑ و خضرؑ  
کہ لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی اجدہ فاذا احببتہ کنت لہ سبعاً و بصرّاً ویداً  
و قواد و لساناً و قہراً لیسمع و لی ببصری و لی یبطش یعنی بندہ جب مجاہدہ کے ذریعہ  
سے ہم سے نزدیک کرنا ہے تو ہم اس کے تمیز اپنی دوستی تک پہنچانے میں اور اس کی ہستی کو  
ادس میں فانی کر دیتے ہیں اور اس کی نسبت اس کے فعلوں سے ہم اٹھا لیتے ہیں تاکہ وہ ہم سے مستجاب  
جو کچھ سنتا ہے اور ہمیں کہتا ہے جو کچھ کہتا ہے اور ہمیں کو دیکھتا ہے جو کچھ دیکھتا ہے اور ہمیں کہتا ہے  
جو کچھ کہتا ہے یعنی ہمارے ذکر میں ہماری ذکر کا مغلوب ہوتا ہے اس کا سب اس کے ذکر سے فنا ہوتا ہے اور  
ہمارا ذکر اس کے ذکر کا سلطان ہو جاتا ہے اور اوستیہ کی نسبت اس کے ذکر سے دور ہو جاتی ہے  
پس اس کا ذکر ہمارا ذکر ہو جاتا ہے اور اس کا غلبہ حال اس کی صفت پر ہو جاتا ہے جیسا کہ حضرت بابائے  
نے فرمایا ہے سبحانی ما اعظم شأنی یعنی پاک کی ایمان کہ نہ ہوا لا نہیں اور میری شرمی شان ہے  
پس جو کچھ کہا وہ خدا کی گفتار کا نشان ہے جو کچھ کہا وہ حق کہا اور ہمارے حضور علیہ السلام نے ارشاد  
فرمایا الحق ینطق علی لسان عبد یعنی خدا تعالیٰ حضرت عمرؓ کی زبان پر باتیں کرتا ہے اس کی حقیقت یوں  
ہے کہ جب قہریت خدا کی طرف آدمی پر غلبہ کرتی ہے تو اس کی ہستی اس سے دور ہو جاتی ہے اس واسطے کہ



بندہ کی سب گویائی خدا کے متعلق ہوتی ہے اس استحالیہ بغیر کہ خدا کو مخلوق سے امتزاج ہوتا ہے  
یا اتحاد ہوتا ہے یا اس کا حلول ہوتا ہے تعالیٰ عن ثلث ممالی صفة الملاحدة علو اکیداً اور خدا اس سے پاک اور بہت  
ہی بلند ہے پس وہ ہے کہ حق تعالیٰ کی دوستی بندہ کے لیے غلبہ کرے اور غلبہ اور کثرت کو سب سے  
طبیعیں اور عقل او کی برداشت کرنے سے عاجز ہو جائیں اور اس کا امر بندہ کے کسی ساقط ہو اس وقت  
اس وجہ کو جمع کہتے ہیں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مستغرق اور مخلوق بحال تھے کہ چکر  
آپ کے سر زد ہوا تو خداوند تعالیٰ نے اس فعل کی نسبت کو ان سے دور کر دیا اس واسطے ارشاد فرمایا دما  
رہبت اذہمیت و لکن اللہ رمی یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ بھی بھر خاک دشمن کے  
منہ میں نہ گرنے نہیں والی بلکہ بچنے والی۔ اور ایسا ہی فعل حضرت داؤد علیہ السلام سر زد ہوا کی نسبت  
ارشاد ہوا و قتل داؤد و جالوت یعنی داؤد علیہ السلام نے جالوت کو قتل کیا اور یہ حال کے تفرقہ  
میں ہی اس کی دسیان کہ بندہ کا فعل اس کی طرف منسوب کریں اور وہ تو محل آفت اور حد فدا ہے اور اس کے درمیان کہ اس کے  
فعل کو اپنی طرف صاف کریں اور وہ قدیم اور بے آفتاب ہیں پس طالب جہاد می پر ایسا فعل ظاہر ہوتا ہے جو انسان کا  
خلو کی خبر سے نہیں ہوتا ہے تو بالضرور اس کا فاعل خداوند تبارک و تعالیٰ ہوتا ہے اور معجزی اور کرامتیں سب  
خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہیں پس جو امر عادت کے گئے ہیں وہ سب تفرقہ سے ہیں اور جو  
عادتوں کے خلاف ہیں وہ فعل سب جمع ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ ایک بات میں قابضین میں جانا  
حضور علیہ السلام کا عادت کیا گیا نہیں تھا بلکہ یہ خدا کا فعل تھا کوئی اور فعل نہیں تھا اور غائب  
سے ٹھیک ٹھیک باتیں کرنا اور آگ سے نہ جلنا عادت کیا گیا نہیں تھا بلکہ فعال خداوند ہی تھا  
پس طالب حقت تعالیٰ نے اپنے نبیوں اور پیغمبروں کو یہ کرامتیں عطا فرمائیں ہیں مگر اپنے فعل کو  
اپنی طرف منسوب فرمایا ہے اور ان کے فاعل کو اپنے سے تعبیر کیا ہے اس واسطے کہ دوستوں کا فعل  
خدا کا فعل ہوتا ہے اور دوستوں کی بیعت خدا سے ہوتی ہے اور ان کی طاعت خدا کی طاعت  
ہوتی ہے جیسا کہ ارشاد ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یَبِیْعُوْنَکَ اِنَّمَا یَبِیْعُوْنَ اللّٰہَ یعنی تحقیق وہ لوگ جو تجھ  
سے بیعت کرتے ہیں اس کے سوا نہیں ہے کہ وہ بیعت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سے اور یہ بھی



ارشاد ہوتا ہے ومن يطع الرسول فقد اطاع الله یعنی جس نے رسول کی اطاعت کی پس یہ تحقیق اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اس کے معاوم ہوا کہ خدا کے دوست بھیدوں میں جمع ہوتے ہیں اور اظہار کے معاملہ میں متفرق ہوتے ہیں تاکہ اجتماع اسرار کی بدولت دوستی مضبوط اور مستحکم اور افراق کے ظاہر کرنے میں عبودیت صحیح جیسا کہ ایک بزرگ فرماتے ہیں ۔

قد تحققت بیری فلما جاک لسانی فاجتمعنا لمعان وافتراقنا لمعان

یعنی میں نے اپنے بھید کو متحقق کیا پس میری زبان نے نثری مناجات کی اور میرا دل اکثر معنی کو لئے جمع اور اکثر معنی کی واسطے متفرق ہوا اس کے معاوم ہوا کہ بھید و نکلے جمع ہونیکو جمع قرار دیا ہے اور زبان کی مناجات کو تفرقہ اور اس کے بعد جمع اور تفرقہ کو اپنا نشان بتلایا ہے اور اس کا قاعدہ خوبنمایا ہے اور یہ ایک پاکیزہ سخن ہے ۔ واللہ اعلم

## ساتویں فصل

پس طالب صواب اس جگہ ایک اختلاف ہو چکا ہے اور اس گروہ کو درمیان میں جبکہ یہ قول ہے کہ جمع کا اظہار تفرقہ کی نفی پر ہے اسوجہ سے کہ یہ دونوں آپس میں ضد ہیں سو میں اس واسطے کہ جب تک یہ ثابت نہ ہو تو کسب اور مجاہدہ کا درجہ جاتا رہتا ہے اور یہ محض تعطل اور بیکاری ہے حضرت مصنف کتاب فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ یہ تمہارا عقیدہ کا خلاف ہے کیونکہ جب تک معاملہ اور کسب مجاہدہ کی طاقت ہو وہ کبھی بندہ سے ساقط نہیں ہوتا کیونکہ جمع تفرقہ سے جدا نہیں ہو کر مثل توکرافت سے اور عرض کے جوہر سے اور صفت کے موصوف سے پس مجاہدہ ہدایت اور شریعت حقیقت سے اور یافت کبھی طلب کے جدا نہیں ہو سکتی ہے لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ مجاہدہ کبھی مقدم اور کبھی مؤخر ہوتا ہے اس کو یوں سمجھنا چاہیے کہ جیسر مجاہدہ مقدم ہوتا ہے اُس پر مشقت زیادہ ہوتی ہے اسوجہ سے کہ وہ غیبت میں آتا ہے اور جیسر مجاہدہ مؤخر ہوتا ہے اُس پر سبب اور کلفت نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ حضرت میں ہوتا ہے اور جو اعمال



کی مشقت کی نفی کرتا ہے وہ عین عمل کی نفی کرتا ہے اور وہ سخت غلطی میں مبتلا ہو اور وہی کہ بندہ ایسے درجات میں پہنچے کہ وہ اپنی سبب صفوں کو معیوب اور معلوم سمجھو اور اپنی نیک صفتوں کو بھی معیوب دیکھے اور حیا پنی اچھی صاف کو بھی عیب کی نگاہ سے دیکھا تو بری صفتوں کو اس سے زیادہ معیوب دیکھیں گے۔  
 مینے یہ معنی اس واسطے بیان کئے ہیں کہ ایک جاہل قوم کو انکے معنی غلطی واقع ہوئی ہے جو میگانگی کی حالت میں ہیں بلکہ کتہری میں کہ ہماری کوشش یافتگی کوئی چیز نہیں یعنی کوشش سے یافت نہیں حاصل ہوئی ہے اور ہماری طاعت معیوب ہے اور ہماری افعال معیوب ہیں اور ناقص مجاہدہ یعنی کوشش کرنا بہتر ہے پس طالب صادق میں ان سے کہتا ہوں ہمارے کام اتفاق سے فعل میں اور علت کا مائل اور آفت کا مباح کہتے ہیں پس یہ ضرور ہے کہ فعل کو نہ کرنے اور ترک کو بھی فعل کہنا چاہئے پس جب دونوں فعل ہیں اور فعل علت کا مائل نہیں ہے تو کیوں کو ہوئی کو کئے ہوئے سے بہتر جانتے ہو اور یہ ظاہر از بیان کاری اور بڑا خیال ہو چکی پس کفر اور ایمان کے درمیان یہ ایک بڑا فرق ہے اسوجہ سے کہ مومن اور کافر اس پر متفق ہیں کہ مخلوق کے فعل علت کا مائل ہیں۔ پس مومن فرمان کے موافق کئے ہوئے فعل کو نہ کئے ہوئے سے بہتر جانے اور کافر تعطل کے موافق نہ کئے ہوئے کو کئے ہوئے سے بہتر سمجھے پس جمع یہ ہے کہ آفت کے دیکھنے سے تفرقہ کا حکم اس سے سادہ نہیں ہوتا اور تفرقہ وہ ہے کہ جمع کے مجاب میں تفرقہ کو جمع جانے علامہ مزین کہیر اس معنی کی طرف اشارہ کرتا ہے الجمع الخصوصية والتفرقت العبودية موصول احدهما بالآخر غیر موصول عنہ یعنی حق تعالیٰ کی خصوصیت بندہ کے واسطے جمع ہوتی ہے اور بندہ کی عبودیت اس کی واسطے تفرقہ ہے اور خصوصیت عبودیت سے علیحدہ نہیں ہے اسوجہ سے کہ خصوصیت کا نشان عبودیت کے نگاہ رکھنے کا نام ہے پس جب مدعی معاملہ میں معاملہ کے ساتھ قائم نہ ہو تو وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹا ہے پس جائز ہے کہ مجاہدہ کا ثقل اور اسکی تکلیف حکم کے ادا کرنے میں بندہ سے اٹھ جائے عین جمع میں سوا کسی واضح عذر کے جو شریعت میں عام ہو اور حضرت مضاف



کتاب فرماتے ہیں کہ میں ان معنوں کو بیان کرتا ہوں تاکہ اس طالب صادق مجھے اچھی طرح معلوم ہو جائے  
 کہ جمع دو قسم ہے ایک جمع سلامت ہے اور دوسری جمع تکسیر ہے پس جمع سلامت یہ ہے کہ جو حقائق کے  
 کے احوال غلبہ اور وحد کی قوت اور قلق کجالت میں شوق ظاہر کرتا ہے اور بندہ کا خداوند عالم محافظ ہو اور اپنا  
 حکم اس کے ظاہر پہ چاہی کرتا ہے اور بندہ کو اس کے ادا کرتے پر نگاہ رکھتا ہے اور مجاہدہ سے اس کو  
 آراستہ کرتا ہے جیسا کہ حضرت اہل بن عبد اللہ تیسری اور ابو یوسف حداد اور ابو العباس سیاری  
 حضرت مروزی رحمہم اللہ تعالیٰ جو مرد کے امام تھے اور ابو یوسف بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ صاحب بہار ابو بکر  
 شبلی اور ابو الحسن حضری رحمۃ اللہ علیہم اور بہت سی بڑی بڑی برکات گوئی ایک جماعت کہ خدا تعالیٰ فرمائی  
 ارواح مقدسہ کو پاک صاف کیا ہے ہمیشہ مغلوب رہتے تھے یہاں تک کہ نماز کے وقت اپنی حال میں لوٹتے  
 تھے اور جب نماز پڑھ چکے تھے تو پھر مغلوب الحال ہو جاتے تھے کیونکہ جب فرقہ کے حال میں ہوگا  
 تو تو ہوگا اور خدا کے امر کو ادا کریگا اور جب خدا تعالیٰ تج کو جذب کرے تو چاہیے کہ اپنی امر پر ترجیح کو دو معنی  
 کے واسطے نگاہ رکھے ایک یہ کہ بندگی کا نشان تجھ سے نہ اٹھے دوسرے یہ کہ وعدہ کے حکم پر قیام کرے کہ  
 فرماتا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو منسوخ نہ کروں گا اور جمع تکسیر کی یہ ہے کہ بندہ  
 اس کے حکم میں بیہوش ہو جائے اور اس کا حکم مجنونوں کی طرح ہو پس یہ معذوری ہے اور پہلی مشکوٰی  
 ہے پس جو مشکور ہوگا وہ زیادہ قوی ہوگا اس سے جو معذور ہوگا اور اسے طالب  
 صادق جمع کے واسطے مقام مخصوص اور حال مضرب ہو جاتا ہے کیونکہ جمع اپنے مطالب کے  
 معنوں میں ہمت کا جمع کرتا ہے اور ایک گروہ کو ان معنوں کا کشف مقامات میں ہوتا ہے اور ایک  
 گروہ کے احوال میں اور دونوں قوتوں میں صاحب جمع کی مراد ہے اور مراد کی نفی سے ملی ہوئی ہوتی  
 ہے لان التفصیۃ فصل والجمع وصل ہے کیونکہ تفرقہ جدائی ہے اور جمع وصل ہے اور یہ قول  
 سب قولوں سے افضل ہے جیسا کہ حضرت یعقوبؑ کی ہمت کا حضرت یوسفؑ سے جمع ہے کہ یعقوبؑ  
 کی ہمت حضرت یوسفؑ کے عشق میں کچھ نہیں رہی تھی اور دیکھو لیلیٰ میں مجنوں کی ہمت کا جمع ہونا  
 کہ لیلیٰ کی سوا اس کو کچھ نظر نہیں آتا تھا۔ کل جہان میں بلکہ کل موجودات میں لیلیٰ کا جاوہر دیکھتا تھا



اور کچھ نظر نہ آتا تھا اور ایسی بہت سی مثالیں ہیں اس کے متعلق پھر روایت ہے کہ ایک شخص حضرت  
 یازید کے یہاں آیا اس وقت آپ حجرہ میں تشریف رکھتے تھے جب اسے دریافت کیا ہل ابو یزید  
 فی البیت فقال ابو یزید هل فی البیت الا محب للہ یعنی کیا یازید گھر میں ہیں آپ نے  
 فرمایا کہ اس گھر میں خدا کے دوست کے سوا کوئی نہیں ہے اور اگر وہ صوفیہ سے ایک شخص کہتا  
 ہے کہ ایک فقیر مکہ شریف میں آیا اور بیت اللہ شریف کے مشاہدہ میں ایک سال تک بیٹھا رہا اور کھانا  
 اور پانی کچھ نہ کھایا پیا اور نہ کوئی سامان اُسے طہارت کے واسطے جمع کیا بلکہ اپنی ہمت کا جمع  
 کرنا جو بیت اللہ شریف کے بیدار سے اُسے ہوتے تھے وہی اُس میں جمع تھے اور وہی اس کی غذا تھی اور  
 وہی اس کو شربت دیدار تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ خداوند عالم عز اسمہ اپنی محبت کو کہ جو ایک جوہر ہے  
 اس کی تقسیم اور جزو کر دیتا ہے اور اپنے دوستوں میں اعلیٰ قدر مراتب اس کو تقسیم کر دیتا ہے اس واسطے  
 وہ جزو اپنی قوت سے اُن تمام جزوؤں کو جو اُس سے ملتی ہیں اپنی صفت پر کر لیتے ہیں جو جوہر  
 محب ہر سر محبت ہو جاتا ہے اور اُس کی حرکتیں اور ملا حظے سب ہی ہو جاتے ہیں اور ارباب معانی اس کو  
 جمع کہتے ہیں اسی کے متعلق حضرت حسین بن منصور علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ شعرا

لبیک لبیک یا مقصدی معنای ۴ یا معین عینی جوئی قولی صانعی

منطقی دایمائی اشارتی واکل شربی ۵ ویا سمعی بصراوی فعل جملتی عنصری واجزائی

یعنی لبیک لبیک اکمیرے تبار اور اے میرے مولار اور لبیک لبیک اکمیرے مقصود اور اے  
 میرے مطلب اور اے میرے قول اور جو ذات کے مددگار اور اکمیری گفتگو ویکراہا اور اشارات  
 اور میرے کھانے اور پینے اور سننے اور دیکھنے اور افعال اور میرے تمام بدن اور عناصر اور اجزاء کے آخری  
 قصد انتہا کے مقصود یعنی میرے بدن اور عناصر اور اجزاء کا مقصود ہی ہے کہ میرا عرفان حاصل ہو  
 پس میں تجھ سے لبیک کہتا ہوں یعنی تجھ سے مدد کا طلبگار ہوں اس معلوم ہوا کہ جو اپنی صفتوں کے  
 مستعار ہوتا ہے یعنی عاریت کے بطور ہوتا ہے تو اس کی ہمتی کا ثبوت اُس کے واسطے عار ہوتا ہے اور دونوں  
 عالم اس کی نظر میں پیچ اور موجودات اس کی ہمت کے مقابل ضرور ہو جاتی ہے اور ارباب تصوف کا



ایک گروہ کہتا ہے کہ کلام مشکل اور عبارتیں سخت بلکہ جمع الجمع یعنی جمع کی جمع ہی گو یہ عبارتیں اچھی ہیں مگر میرے نزدیک معنی میں یہی بہتر ہے کہ اے طالب صدق تو جمع کو جمع نہ کہے پس پہلے تفرقہ چاہیے کہ اوپر جمع درست ہو کیونکہ جمع جمع ہوتی ہے تاکہ پہلے ہی تفرقہ کی جمع ہوتی ہے پس جمع اپنی حال سے نہیں بہرتی ہے اور یہ عبارت یعنی جمع الجمع تہمت کے محل سے ہی کیونکہ جو جمع ہوا اس کو اپنے اوپر اور نیچے لاہر سے دیدار نہیں ہوتا پس اے طالب صدق کیا تو نے نہیں دیکھا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شبہ حراج میں دنوں عالم نظر آئے تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی چیز کی طرف توجہ نہیں ہوئی وجہ یہ تھی کہ حضور علیہ السلام مقام جمع میں تھے اور جو شخص جمع میں ہوتا ہے اس کو کوئی تفرقہ نظر نہیں آتا ہے اسی واسطے خداوند عالم نے ارشاد فرمایا ہے ما ذا غ البصر ما طغی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ نے اس قدر اوجھڑنے کیجھیل کیا اور نہ حد گزری حضرت مصنف کتاب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اس امر کے متعلق مینے ایک کتاب بھی تصنیف کی ہے جس کا نام البیان لایل الصیاق رکھا ہے اور بحر القلوب میں جمع کے باب میں ایک خاص فصل لکھی ہے پس اس بیان کے متعلق مجھ کو اسبق قدر کہنا کافی ہے اب میں پھر گروہ صوفیہ کے مذہب کے متعلق کچھ بیان کرتا ہوں کہ گروہ صوفیہ میں ایک فرقہ محدوں کہے اور اس گروہ نے بھی اپنے آپ کو صوفیہ میں شمار کیا ہے اور اپنے الحاد کا اظہار کیا ہے لہذا پہلے میں انہیں بیداریوں کی غلطیوں کو ظاہر کرتا ہوں تاکہ سب کو ان محدوں کے منہام اور حالات ظاہر ہو جائیں اور اس گروہ کے مرید مکر کے دعووں سے پرہیز کریں بلکہ اپنے آپ کو نگاہ رکھیں لہذا میں سب سے اول حلوئیوں کے فرقہ کا ذکر کرتا ہوں خدا تبارک و تعالیٰ ان پر لعنت کرے جیسا کہ خداوند عالم کا ارشاد ہے فناد ابعد الحق الا بضلال یعنی کیا چیز ہے تمہارے واسطے راستے کے بعد سب گمراہی کے پس اے طالب صدق ان دو مردوں کو گروہوں میں سے کہ جو صوفیوں سے محبت کرتے ہیں اور ان کو اپنی گمراہی میں دوست کہتے ہیں ایک گروہ ابی حلمان یا حلوان مشقی کہہ سیر وہیں اور ان سے روایتیں اس کے خلاف بیان کرتے ہیں جو کہ صوفیوں کی کتابوں میں ان سے لکھی ہیں گو گروہ صوفیہ ابی حلمان کو صوفیوں کا شمار کرتے ہیں۔



لیکن ملحد ہیں کہ حلال اور حرام اور زکوٰۃ کو نسخ سے منسوخ کرتے ہیں اور اس کی سوائی کتاب مقدسی میں لکھا ویکھا ہے کہ اس صوفی کی حقیقت لوگوں نے طعنہ کیا ہے اور علمائے اصول کیو اطل ایک صورت پیدا ہو گئی ہے اور خدا اس صوفی کو اچھی طرح جانتا ہے اور دوسرا کہ وہ اپنی مقولوں کی نسبت فارس سے نسبت کرتا ہے اور یہ دعویٰ پیش کرتا ہے کہ یہ منعمو کی بیٹی حسین کا مذہب ہے اور یہ ابو جعفر صید لا الہ کو چار ہزار آدمیوں کے ساتھ ملک عراق میں ہرگز نہ دیکھا کہ جو لوگ جلالی تھے اور ان مقولوں کے سبب سے فارس پر لعنت کرتے تھے پس میری ترویج حسین فارسی کی کتابوں میں جو اعلیٰ تصنیف کی ہوئی ہیں تحقیق کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ اور میں کہ عثمان جلالی کا بیٹا علی ہوں کہتا ہوں کہ میں نہیں جانتا کہ فارس اور ابو جلال کون تھے اور انہوں نے کیا کہا لیکن جو ان مقولوں کا قائل ہو میری ترویج تو حید اور تحقیق کے خلاف ہے اسکو دین میں کوئی حصہ نہیں ہے چونکہ جیلوین ہی جو اصل چیز ہے مقبول نہ ہوا تو تصوف ناسکی ایک شاخ اور نتیجہ سمجھنا چاہئے باطل ہو کیونکہ کراہتوں کا ظاہر ہونا اور آیتوں کا کشف اہل دین اور توحید کے سوا غیر پر صورت نہیں پکڑتا پس جو ان لوگوں کو روح میں غلطیاں واقع ہوئی ہیں لہذا میں ان سب حکموں کو سنت کے قانون کے موافق بیان کرتا ہوں اور ملحدین کو شیعہ اور غلطیاں دکھانا ہوتا کہ ملحد مذہب کی قوت نہ ہو کیونکہ اس گروہ کے مذہب میں سراسر فساد ہے۔ وباللہ التوفیق

رُوحِ کابِیان

پس احوط لصداق جان کہ روح کی ہستی میں علم ضرور ہو اور اس کی چگونگی میں عقل عاجز ہے اور گروہ علماء  
و حکماء میں ہر ایک نے اپنے قیاس پر اس مسئلہ کو لکھا ہے حتیٰ کہ گروہ کفار کو بھی اس میں ایک قسم کی بحث  
ہے یہاں تک کہ جیسا ہل قریش کے کفار نے یہودیوں کی تعلیم کے واسطے نصر میں حادث کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بھیجا اور اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روح کی حقیقت یافت  
کی تو خداوند عالم نے پہلے روح کے عین کو ثابت کیا اور فرمایا *ولیس لک عن الروح* یعنی تجھ سے  
روح کی بابت دریافت کرتے ہیں اور پھر روح سے اُس کے قدم کی نفی فرمائی اور ارشاد کیا۔



تنالی لودھ من امور دینی یعنی کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم روح میری پروردگار کے حکم سے ہے اور  
 حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا لا روح حیوانہ فماتت فماتت منہا ایتلاف وماتتاکر  
 منہا مختلف یعنی اسرار ایک پرانہ ہوتے ہیں جو پیدائش کو دن آپس میں سنا ہوئی وہ دنیا میں  
 بھی یا ہم اُلفت گزین ہوئی اور جو ان میں سے پیدائش کے دن ایک دوسرے سے منکر و ناشناس ہے  
 وہ دنیا میں بھی مختلف ہے اور اسی طرح روح کی ہستی پر ہیبت سی لیلیں ہیں پس ایک گروہ کہتا ہے  
 الروح هو الحیوة التي یحیی بہ الجسد یعنی روح وہ زندگی ہے کہ جس کے جسم زندہ ہوتا ہے اور  
 متکلمین کا بھی ایک گروہ اسی پر ہے پس اس معنی کے مطابق روح ایک عرض ہے کہ جس کے حیوان خدا کے  
 بزرگ کے حکم سے زندہ ہوتا ہے اور تالیف حرکت اور اجتماع جنس سب سے ہی اور ایسے ہی ہر  
 عرض کا حال ہے اور دوسرا گروہ کہتا ہے هو غیر الحیوة ولا یوجد الحیوة الامعھا کہا  
 لا یوجد الروح الامع البتہ وان لا یوجد احدھا دون الآخر کا لامر والعلی  
 بھا لا فھما شیئان لا یفترقان یعنی روح حیاتی کے سوا ایک حقیقت ہے جس کا  
 وجود بغیر حیات کے ناروا ہے جس طرح پر حیات بغیر نفس کے اور روح بغیر حیات کے ناممکن ہی  
 پس ان دونوں چیزوں میں سے ایک دوسرے کی محتاج ہے پس یہ دونوں چیزیں لازم اور ملزم  
 ہیں اس معنی میں بھی عرض ہوتا ہے مثل روح حیاتی کے اور علمائے اہلسنت الجماعت اس پر ہیں کہ روح  
 ایک عین ہے کہ وصف کیونکہ جیتک روح جسم سے ملی ہوئی ہے پس عادت کو موافق خداوند عالم  
 اس جسم میں حیات کو پیدا کرتا ہے پس آدمی کی حیات ایک صفت خاص ہے اور اس صفت کو وہ زندہ  
 ہے کیونکہ روح انسان کے جسم میں ایک طبیعت عظمیٰ اور نعمت کبریٰ ہے اور ہو سکتا ہے کہ وہ آدمی  
 سے جدا ہو اور آدمی بغیر اس کے زندہ رہ سکے جس طرح پر کہ خواب کی حالت میں روح چلی جاتی ہے  
 مگر روح حیات باقی رہتی ہے مگر یہ ممکن نہیں ہے کہ روح کے چلے جانے کے بعد آدمی کا علم اور عقل  
 قائم رہے بلکہ اس وقت انسان بچس ہو جاتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ  
 شہداء کی رو جس پرندوں کی پوٹوں میں رہتی ہیں پس یہ عین ہے اور حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے



الادواح جنودہ مجندۃ یعنی روحیں ایک لشکر ہے کہ جو جمع کیا گیا ہے اور ضرور ہے کہ یہ  
جنود باقی ہو اور عرض پر تقاضا نہیں اور نہ عرض اپنے آپ قائم ہوتا ہی پس روح ایک جسم لطیف  
ہے کہ جو خدا کے عالم کے حکم سے قائم ہے اور خدا کے ہی حکم سے آتی جاتی ہے اور حضور علیہ السلام  
نے ارشاد فرمایا ہے کہ منی شب معراج میں حضرت آدم صلی اللہ اور حضرت یوسف صدیق اللہ  
اور حضرت موسیٰ کلیم اللہ اور حضرت ہارون حلیم اللہ اور حضرت عیسیٰ روح اللہ اور حضرت  
ایساہیم خلیل اللہ صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کو آسمانوں میں دیکھا ضرور وہ اُن کی روح تھی اور  
اگر روح عرض ہوتی تو اپنے آپ قائم نہ ہوتی اور عالم ہستی میں اس کو نہ دیکھے پس اگر روح عرض  
ہوتی تو اس کے واسطے محل کی ضرورت ہوگی تاکہ وہ اُس محل کی عارض ہو اور عرض کا محل جو اہر  
ہیں پس جو اہر کثیف ہوتے ہیں اس معلوم ہوا کہ روح لطیف ہے پس جب لطیف جسم روح ٹھیکے  
تو اس کا دیکھنا جائز ہوا مگر ول کی آنکھ سے اور جائز ہے کہ پرندوں کے حوصلوں میں ہو اور  
رواہے کہ ایک لشکر ہو اور اُس کے واسطے آنا جانا ہر جس طرح پر کما حدیث اس کی موید ہیں اور روح  
کا آنا جانا خدا تعالیٰ کے حکم سے ہے جیسا کہ ارشاد ہے قل الروح من امر ربی۔ پس اس جگہ  
محدود نکاح اختلاف ہے کیونکہ وہ روح کو قدیم کہتے ہیں اور اس کی پرستش کرتے ہیں اور کل اشیاء کا  
فاعل اور اس کا مدبر روح کو کہتے ہیں اور اس کے سوا اور کسی کو نہیں جانتے اور اس روح کو روح  
الاکہ کہتے ہیں اور ہمیشہ اُس کو مدبر بدن جانتے ہیں اور ایک شخص میں دوسرے شخص سے پھر نے  
فالا کہتے ہیں اور جن لوگوں کو اسمیں غلطیاں واقع ہوئی ہیں ان میں سے اور کسی شے پر  
اس قدر اتفاق نہیں ہے کہ اس شے میں اور سب نصائے اور اہل چین اور اہل ہندو اور  
فرقہ شیعہ اور قرامطہ اور باطنیوں کا اجماع ہے جیسا کہ بیان کیا اور ملحدین کے دونوں اس  
گفتگو کے قائل ہیں جن کا کہنے بیان کیا انہیں سے ایک گروہ کے نزدیک روح قدیم ہے ہم  
کہتے ہیں کہ اس قدم کے لفظ سے اونگی کیا مراد ہے آیا محدث وجود میں مقدم یا ہمیشہ قدیم ہی  
اگر وہ جواب یہ دیں کہ اس سے ہماری مراد محدث وجود مقدم ہی تو پس اصل میں خلاف نہیں رہتا



کیونکہ ہم بھی روح کو محدث کہتے ہیں اور جسم کے وجود پر روح کے وجود کو مقدم کہتے ہیں کیونکہ آنحضرت ص  
 نے فرمایا ہے ان الله تعالى خلق الادواح قبل الاجساد یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ نے روح کو  
 جسموں پہلے پیدا کیا ہے اور جب روح کا محدث ہونا درست ہوا تو ضرور ہے کہ کسی پیدا کرنے  
 والے کے ایجاد سے پہلے اور روح خدا کے تعالیٰ کی مخلوق سے ایک جنس ہے کہ جو دوسری  
 جنس سے ملتی ہے اور ان میں سے ایک کے دوسرے سے ملتے ہی ... خدا کے تعالیٰ  
 اپنی تقدیر سے حیات پیدا کرتا ہے یعنی روح مخلوق سے ایک جنس ہے اور جسم ایک دوسری جنس  
 ہے پس جب کسی انسان یا حیوان کی روح اس میں داخل ہوتی ہو تو باذن اللہ اس میں زندگی آجاتی ہے  
 لیکن ایک شخص سے دوسرے شخص میں روح کا پھر ناجائز نہیں ہے کیونکہ ایک شخص کو پہلو دو حیاتیں  
 جائز نہیں ہیں اس طرح ایک روح کے لئے بھی دو جسم روا نہیں اگر احادیث نبوی  
 اکی گواہ نہ ہوتیں تو عقل کی رو سے منقول بمع حیات کے سوا اور کچھ نہ ہوتا اور وہ ایک صفت ہو  
 عین نہ ہوتے اور اگر یہ جواب ہے کہ اس قول سے ہماری مراد قدیم یعنی ہمیشہ سے ہے تو ہم کہتے  
 ہیں کہ روح اپنے آپ کے قائم ہے یا غیر سے اگر اس کے جواب میں کہیں کہ ہمیشہ اپنی ذات قائم ہے  
 تو پھر میں کہتا ہوں کہ خداوند عالم وہ ہے یا کہ نہیں ہے اگر یہ جواب دیں کہ خداوند عالم وہ نہیں ہے  
 تو وہ کے قدیم کا ثبوت ہوتا ہے اور یہ جواب نا درست ہے کیونکہ قدیم محدود نہیں ہوتا اور ایک  
 کی ذات اور وجود و سر کی صفت ہوتی ہے پس یہ ناممکن ہے اور اگر یہ کہیں کہ خداوند عالم وہ  
 ہے تو میں کہتا ہوں کہ وہ قدیم ہے اور مخلوق محدث اور یہ ناممکن ہے کہ قدیم سے محدث کی ملاوٹ یا اتحاد  
 یا حصول ہو یا محدث قدیم کا مکانات ہو یا قدیم محدث کا حامل یعنی اٹھائو والا ہو کیونکہ جو چیز کسی دوسری  
 چیز سے پہلے وہ دوسری چیز ہو جاتی ہے جس طرح پر چھل اور جدا ہی محدث کے سوا کسی پر جائز نہیں ہے  
 کیونکہ یہ ایک دوسری جنس ہیں تعالیٰ اللہ عن تعالیٰ علو اس کے باریا یعنی اللہ تعالیٰ ان  
 کے بہت زیادہ بلند اور بزرگ ہے اور اگر یہ جواب ہے کہ اپنے آپ کے قائم نہیں ہے غیر سے  
 قائم ہے تو اس کا غیر ہی قیام و طرح سے یا نہیں ہے یا کوئی صفت ہوگی یا کوئی عرض ہوگا پس



اگر عرض کہیں گے تو عرض کسی محل خاص میں ہوگی یا لا محل میں ہوگی پس اگر محل کہا جائے تو اس کے واسطے اسکا  
 محل کی طرح ہو اور مقدم کا اسم ہر ایک سے باطل ہو جائے اور اگر لا محل میں کہا جائے تو یہ ناممکن ہے کیونکہ جب  
 اپنی آپ قائم نہیں تو لا محل میں ہونا اسکا منقول نہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ ایک صفت قدیم ہے  
 جیسا کہ حلولے اور ساتھی کہتے ہیں پس اس صفت کیلئے خدا کی صفت کا ہونا محال ہے کیونکہ خدا کی صفت  
 قدیم ہی اس صفت خاص خدا کی مخلوق کی صفت ہوتی جاتی ہے اور اگر کہیں کہ خدا کی حیات مخلوق کی صفت ہے تو یہ بھی  
 جائز نہیں کہ خدا کی قدرت مخلوق کی قدرت ہو کیونکہ صفت موصوفت ہوتی ہے پس یہ کیونکر  
 سکتا ہے کہ صفت قدیم کیلئے موصوفت محدث ہو پس ضرور ہے کہ قدیم کو محدث سے کچھ تعلق نہیں ہو  
 پس معلوم ہوا کہ محدودوں کا قول اس میں جھوٹا ہے اور روح خدا کے حکم کے بموجب مخلوق ہے اور جو  
 اس کے سوا کہتا ہے وہ مکار ہے پس وہ قدیم سے محدث کا فرق نہیں جانتا اور یہ راست نہیں  
 ہے کہ کوئی ولی اپنی ولایت کے صحیح ہونے میں خدا کی صفتوں سے جاہل ہو اور سب تعریف خدا تعالیٰ  
 کے واسطے ہو کہ جسے ہمیں برکت اور خطرات سے محفوظ رکھا اور ہم کو عقل دی کہ جس سے ہم حق و باطل  
 میں تمیز کر سکیں اور اس لئے ہمارا ایمان دیا کہ ہم اس کو پہچانیں اور اس کو اپنا معبود برحق جانیں ایسی  
 حیرت انگیز غایت کو نہیں پہنچتی اس لئے کہ نامکمل رہتی ہے یعنی بے انتہا نعمتوں کے مقابل میں مقبول  
 نہیں ہوتی +

پس اے طالب حقاہ و حقیقہ نگاروں! تم نے اہل تصوف سے اس حکایت کو سنا تو جانا کہ صوفیوں کا  
 بھی یہی اعتقاد ہے اس لئے ان نیکوں کے جمال سے بڑی خسران ظاہر نہ کیا کریں محجوب سے اور خدا تعالیٰ  
 کی ولایت کا لطیفہ اور نورانی ہلو جو ان کو گوشت پرورشہ را کیونکہ بزرگوں کو تڑپا کہ ان کا رو کرنا اولو کے تحول  
 کرنے کے برابر ہے اور ان کا تحول کرنا ان کے رو کرنے کے برابر ہے۔ واللہ اعلم بہ

## انکھویں فصل

حضرات مشائخ کرام میں سے ایک درویش کہتا ہے الروح فی الجسد کا التار فی الفہم والناس



مخلوقۃ والفعۃ مصنوعۃ یعنی روح جسم میں اس طرح ہے جو طرح آگ کو ندی میں پس آگ مخلوق ہے اور کو ندی مصنوع اور قدیم خداوند کی ذات اور صفات کے سوا اور پر جائز نہیں ہے۔

اور صوفیا میں سب سے اول حضرت ابو بکر واسطی نے مسئلہ روح میں بحث کی ہو انکا قول ہو کلا لا کلا علی عشر مقامات یعنی روحیں دس مقاموں پر قائم ہیں یعنی اول غلطیوں کی روح ہے کہ جو اندھیرے میں قید ہے اور نہیں جانتے کہ کیا ہوگا۔

دوسری پارساؤں کی روحیں کہ جو پہلے آسمان پر ہیں مگر اپنے اعمال کے باعث خوش ہیں اور اپنی قوت اور قوت پر چلتے پھرتے ہیں۔

تیسری مریدوں کی روحیں جو چوتھے آسمان پر صدق کی لذت اور اپنے اعمال کے سایہ میں غرق ہیں کے ہمراہ ہیں۔

چوتھے اہل ایمان کی ارواح جو نور کی قندیلوں میں عرش میں لٹکتے ہیں اور انکی غذا رحمت اور انکا شربت خدا کا لطف ہے۔

پانچویں اہل وفا کی ارواح جو صفائی کے پردوں اور برگزیدگی کے مقاموں میں خوش ہیں۔ چھٹے شہداء کی ارواح جو بہشت کے پردوں کے حوصلوں میں ہیں اور بہشت کے باغ میں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں۔

ساتویں مرشدانوں کی روحیں جو نور کے پردوں میں ادب کے مقام پر ہیں۔ آٹھویں عارفوں کی ارواح جو قدس کے مرتبہ میں ہیں اور صبح و شام خدا کے سخن کو سنتے ہیں اور دنیا اور بہشت میں اپنے مقاموں کو دیکھتے ہیں۔

نویں دوستوں کی روحیں جو جمال کے شاہ اور کشف کے مقام میں ہیں اور سوائے خدا کے اور کسی کو نہیں جانتے ہیں۔

دسویں سرور و شہوں کی ارواح جو فنا کے محل میں خدا کے قریب میں ہیں اور انکی احوال صفتیں بدلی ہوئی ہیں۔ پس اس طرح احوال و مشائخ ذکر کرتے ہیں کہ ان ارواح مقدسہ کو ہر ایک نے اپنی



لیاقت کے موافق دیکھا ہے کیونکہ میں نے کہا ہے کہ وہ موحّد ہے مگر آنکھ دیکھنے کو چاہیے تاکہ حق تعالیٰ کا لطف بندہ کو معلوم ہو جو چونکہ وہ قادر ہے جیسا چاہتا ہے بندہ کو دکھاتا ہے اور حضرت مصنف کتاب سید علی ہجویری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ہماری زندگی سب خداوند علم سے ہے اور اس کا قیام اُس کے حکم سے ہے بلکہ ہماری زندگی اُس کا فعل ہے اور ہم اُسکی پیدائش یعنی خلق سے زندہ ہیں نہ اُسکی ذات اور صفات سے بلکہ ہمارے نزدیک ارواح کے متعلق جس قدر قول ہیں سب باطل ہیں اور لوگ بڑی گمراہی میں ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ ارواح قدیم ہیں اور ایک گروہ نفس اور میوہ لی سے تعبیر کرتا ہے اور ایک نور اور ظلمت مبتلا کرتا ہے اور اس طریقت کو باطل فرقہ فنا اور بقا اور حجج اور تفرقہ کہتے ہیں اور مثل اُسکے اور بہت سی بیہودہ باتیں کہتے ہیں اور کفر کی باتیں کہتے ہیں اور صوفی لوگ ان سے بیزار ہیں کیونکہ ولایت کا ثبوت اور خداوند عالم کی محبت کی حقیقت اور ولایت اور خدا کی معرفت کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور جو قدیم کو محدث سے نہیں پہچانتا تو وہ اپنے علم میں جاہل ہے اور جو دانہ ہے اور ذی عقل ہے وہ جاہل کی بات پر ہرگز اعتماد نہیں کرتا ہے پس اسی طالب صداق جو کچھ ان دونوں باطل فرقوں کا مقصود اصلی تھا وہ ان دونوں بابوں میں آگیا پس جو کوئی اس سے زیادہ حال دیکھنے کا شائق ہو وہ میری دوسری کتابوں کو دیکھے کیونکہ اس جگہ مجھ کو طویل کتاب منظور نہیں ہے لہذا اب میں اس کتاب میں عجائبات اور کشف اور اُن کے معاملات اور اہل تصوف کی حقیقتوں اور ان کی ظاہر و بیلوں کو بیان کرتا ہوں تاکہ لوگوں کو سمجھنے کا طریقہ آسان ہو جائے اور مشکروں میں جس کو بینائی ہو وہ اس راستہ سے لوٹ آئے اور مجھ کو دعا کے خیر سے یاد کرے \*

## خدا کی معرفت کا پہلا پردہ

پس اسی طالب صداق مجھ کو معلوم ہوتا ہے کہ اللہ پاک عزّ اسمہ نے فرمایا ہے وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ یعنی نہ قدر پہچانی اللہ تعالیٰ کی جیسا کہ اُسکی قدر پہچاننے کا حق ہے اور



حضرت علیہ السلام روحی قہراہ ارشاد فرماتے ہیں۔ کَوْعَسَ فَنَمَّ اللَّهُ حَقِّ مَعْرِفَتِهِ لَمْ شَيْئٌ عَلَيَّ  
 الْبَحْرُ وَلَا لَنَا الْكَلْبُ بَدْعَايَكُمُ الْبِحْبَالُ یعنی اگر تم کما حقہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو پہچان لیتو  
 تو تم دریاؤں پر بغیر کشتی کے چلتے اور پہاڑ تمہاری دعا سے فنا ہو جاتے پس خداوند عالم  
 عز اسمہ کی معرفت دو طرح پر حاصل ہوتی ہے ایک عمل سے دوسرے حال سے پس جو علم سے  
 ہے وہ دنیا اور آخرت کی نیکیوں سے ہے اور جو حال سے ہے وہ سب قوتوں اور حوالوں میں سے  
 ہے پس نہ کہہ کیلئے سب زیادہ ضروری خدا کی شناخت ہی چونکہ خود ارشاد فرمایا ہے وما خلقت  
 الجن والناس الا لعبدن اے نبی صوفیہ کہتے ہیں کہ لیعبدون سے مراد بیان عرفان  
 ہے پس بہت سے لوگ معرفت الہی سے اعراض کرنے لگے ہیں مگر جنہیں  
 خدا تعالیٰ نے برگزیدہ کیا ہے اور دنیا کی تاریکی سے علیحدہ کیا ہے اور انکے دلوں  
 انور عرفان سرور میں روشن فرمایا اسکی مثال میں ہم سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ پیش کرتے ہیں جیسا کہ  
 اونکے حال سے خداوند عالم نے ہمیں خبر دی اور فرمایا وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ  
 یعنی عمرؓ اور کن مثلہ فی الظلمت یعنی ابوجہل ایٹھے ہم نے اسکو نور دیا اور دلیلیں دیں تاکہ وہ  
 حق اور باطل میں تمیز کرے یعنی اس نور سے آدمیوں کے درمیان میں سیڑھیاں پڑ چلتی تھیں  
 پس پھر ایسا شخص ہے کہ اسکی مثل نہیں مفسر عمرؓ اور جو انہیں ہیرے میں رکھیا ہے یعنی ابوجہل شرکی  
 اوپر لعنت ہو پس معرفت کیا ہے سر کا پیر لینا خدا کے غیر سے ہی اور ہر شخص کی قیمت معرفت  
 ہوتی ہے پس جسکو معرفت نہ ہو وہ بے قیمت ہے پس اسکو اپنیوں سمجھ لینا چاہئے کہ جو لوگ عالموں  
 اور فقہار سے ہیں پس وہ خدا کو بذریعہ علم کے جانتے ہیں اور اہل طریقت حال کی صحت  
 کو خدا کی معرفت کہتے ہیں اور اس معرفت کو علم سے زیادہ فاضل جانتے ہیں کیونکہ حال کی صحت علم  
 کی صحت کے سوا نہیں ہے یعنی کوئی ایسا عارف نہیں ہوتا کہ جسکو خدا کا علم نہ ہو مگر عالم ضرور ایسا  
 ہوتا ہے کہ عارف نہیں ہوتا پس جو لوگ ان معنی سے جاہل تھے وہ دو فریق بن گئے اہل  
 مسک میں بیکار و مناظر ہو گئے اور ایک دوسرے کا نفی کر رہا تھا۔ لہذا میں اس مسئلہ کو پورے



طوبہ حل کئے دنیا ہوں تاکہ یہ راز بھی آشکارا ہو جائے اور دونوں گروہ اس فائدہ حاصل کریں۔

## نویں فصل

پس اے طالب تجھ کو معلوم ہووے کہ تمام لوگوں کو خداوند عالم کی معرفت اور خدا سے علم کی محنت میں بہت اختلاف ہے کیونکہ معتزلہ کہتے ہیں کہ خدا کی معرفت عقل سے ہے اور عقل کو سوائے معرفت روا نہیں ہے پس یہ قول باطل ہے پس ان دیوانوں کو جو دلائل اسلام میں ہیں معرفت کا حکم ہوتا ہے اور وہ لڑکے جو نابالغ ہوتے ہیں ان کا حکم ایمان کا ہے۔ پس اگر معرفت پر عقل ہوتی تو ان کو جنہیں عقل نہیں ہے معرفت کا حکم نہ ہوتا اور کافر و نیکو جنہیں عقل ہے کفر کا حکم نہ ہوتا اور اگر معرفت کی علت عقل ہوتی تو لازم تھا کہ جو عاقل ہوتا وہ عارف ہوتا اور تمام بے عقلاء ہلاک ہو جاتے۔ یہ ظاہر نہ کا بڑا ہے اور ایک گروہ کے نزدیک خدا تعالیٰ کی معرفت کی علت عقل کا لانا ہے پس دلیل ہوتی ہے کہ سو کسی کی معرفت صحیح نہیں اور یہ قول باطل ہے کیونکہ شیطان نے بہت سی نشانیاں دیکھیں۔ اور بہشت اور دوزخ اور عرش اور کرسی اور ان سب کا دیکھنا شیطان کے واسطے معرفت کا سبب نہ ٹھہرا چونکہ ارشاد باری عز اسمہ ہے **لَوْ اَنَّ شَا ئِر لَّنَا اِلٰیہُمْ الْمَلَائِکَۃُ وَ کَلٰہُمْ الْمَوْتِ وَ حَشَرْنَا عَلٰیہُمْ کُلَّ شَیْءٍ قَبْلَ مَا کَانُوْا اِلٰیہُمْ نُوْا اَلَا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰہُ** یعنی اگر ہم کافروں کی طرف فرشتے اتارتے اور مرنے سے باتیں کرتے اور اگر جمع کرتے انہیں تمام چیزوں کو کہ جو دنیا میں ہیں گروہ گروہ تاکہ وہ وحدت پر گواہی دیں تو وہ ایمان نہ لاتے مگر یہ کہ خدا چاہے اور اگر نشانی کا دیکھنا اور دلیل کا معرفت کی علت ہوتی تو خداوند تعالیٰ اس کو معرفت کی علت قرار دیتا نہ اپنے ارادہ کو پس اے طالب صاف وق بہشت و الجہنم کی معرفت کی صورت اور نشانی کا دیکھنا معرفت کا سبب مگر معرفت کی علت نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ معرفت کی علت خداوند عالم کی عنایت کے سوا اور کچھ نہیں ہے اسوجہ کہ خدا کی عنایت کے سوا عقل نہ رہی ہے اور کوئی چیز نہیں ہے کہ عقل خدا ہی ہے اور عقلاء میں کسی نے اس کی حقیقت



نہیں پہچانتا تو جب عقل تو پہنچا تو پہنچا ہے تو اپنے غیر کو وہ کہو کہ پہچان سکتی ہو اور خدا  
 کی عنایت کے سوا دلیل چاہتا اور نشانہ کی بجائے میں فکر کرنا خطا ہو کیونکہ اہل ہوا اور مخلوق کو  
 فرق سبب دلیل والے ہیں مگر بہت سرائے میں سے عارف نہیں پس جو لوگ اہل عنایت سے ہیں انکی  
 سبب تکلیف معرفت کی علامتیں ہیں اور انکا دلیل کا طلب کرنا انکی طلب ہے اور دلیل  
 کا نہ چاہنا انکی تسلیم ہے اور معرفت کی صحت میں مقام تسلیم طلب سے بہتر نہیں کیونکہ طلب  
 اصل ہے جسکا ترک جائز نہیں اور تسلیم وہ اصل ہے جس میں بقراری نہیں اور حقیقت میں  
 یہ دونوں امر یعنی طلب اور تسلیم معرفت نہیں پس اس معلوم ہوا کہ بندہ کی رہنمائی اور مشکل  
 کشائی سوا خدا کے اور کسی سے روا نہیں ہے اور دلائل عقل کو ہدایت کی طاقت نہیں  
 ہے اور اس امر کی دلیل اس سے زیادہ اور واضح نہیں ہے جیسا کہ ارشاد باری غرسمہ  
 ہے ولورادوالعادوالمانھواعنہ وانھم لکذبتون یعنی اور اگر ادون کو دنیا میں  
 ٹوٹائیں تو ضرور منوجہ ہونگے اُس چیز کی طرف کہ اُس سے منع کیے گئے ہیں یعنی شرک  
 اور عصیان سے اور لکھا ہے کہ جب امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے معرفت  
 کی نسبت دریافت کیا تو اپنے فرمایا عرفت اللہ باللہ وعرفت ما دون اللہ بنور اللہ  
 یعنی خدا کو اپنے خدا ہی سے پہچاننا اور خدا کے سوا کوئی نہیں اُس کے نور سے پہچاننا پس خدا و زندگان  
 نے جسم کو پیدا کیا اور اسکی زندگانی کا حوالہ روح کیسے کیا اور دل کو پیدا کیا اور اسکو زندگانی آپدی پس جب عقل ہو اور آیت سے  
 میں جسم و زندہ کریمکی قدرت نہیں تو نامان ہر کد ل کے زندہ کریمکی قدرت ہو جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے۔ اَوْفَنَ كَانِ  
 مَيْتًا فَاحْيَيْنَاہُ اِنِّیْ جُوْشَخْصٌ مَّرُوْہُ تَعَالٰی جِنِّیْ اُسکو زندہ کیا اور سب کی حیات اپنے نصیبی اور  
 ارشاد ہے وَجَعَلْنَاكَ لَدُنْ اَخِيْشَىٰ رَیْہُ فِی النَّاسِ یعنی اُسکا نور پیدا کر میوالہ ہے جس میں مومنوں  
 کی روشنی ہے میں ہی ہوں اور ارشاد ہے اَقْمِنْ شَرَحَ اللّٰہُ صَدَقَ سَرَاہُ لِلْاِسْلَامِ  
 فَهُوَ عَلٰی اَوْدٍ مِّنْ قَبْلِہِ جُوْ کَیَا پس وہ شخص کہ کھول دیا ہے اللہ نے اُس کا سینہ اسلام کے  
 لیے پس وہ اپنے پروردگار سے روشنی پر ہے یعنی دل کے کھولنے کو اپنی حوالہ فرمایا اور اسکی



بندہ کو بھی اپنے فعل کے متعلق شبہ یا اور فرمایا مَخْتَمًا اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم  
 و علی ابصارہم یعنی ہر گاہی اللہ تعالیٰ نے اُنکے دلوں پر اور اُنکے کانوں پر اور آنکھوں پر  
 اور یہ بھی کہا ہر وہ کہ لا تطعم من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا یعنی اور نہ فرمانبرداری کر اوسکی جو  
 ہم نے اُس کے دل کو اپنے یاد کرنے سے روک دیا اور یہ خلف کا بیٹا امیہ تھا پس جب دل کا بند  
 ہونا اور اُس کا کھلنا اور کشادہ ہونا اور اُس پر ہر گاہی خدا کی طرف سے ہے تو ناممکن ہے کہ خدا  
 کے سوا دوسرے کو اپنا راستہ دکھلائیو والا سمجھو کیونکہ جو خدا کے سوا ہے وہ سب غلت اور سبب ہے  
 اور سبب سبب کی عنایت کے سوا کوئی راستہ نہیں دکھلا سکتا کیونکہ سبب سبب چلتے والے کا حجاب  
 ہوتا ہے اور نہ ہمارے سبب نہیں ہوتا اور بھی ارشاد باری عز اسمہ ہے۔ وَلَکِنَّ اللہَ جَدِّ  
 الیکم اَلاَ اَیْمَانٌ وَ شَآئِنُکُمْ فِی قُلُوبِکُمْ وَ کَذَّابِ الِیْکُمُ الْکُفْرُ وَالْفُسُوقُ الْعَصِیَانُ  
 یعنی ولیکن ولیکن اللہ تعالیٰ نے دوست کیا ہے تمہاری طرف ایمان اور توحید کو اور ایمان  
 کو تمہارے دلوں میں آراستہ کیا ہے اور مکروہ کیا ہے تمہاری کل جھپٹانا اور راستہ سے باہر  
 ہو جانا اور نافرمانی کرنی پس خدا کی تعریف کے سوا اُسکی معرفت سے لوگوں کا نصب بخبری کے  
 سوا کچھ نہیں ہے اور حضرت ابوالحسن نور سی علیہ الرحمۃ کہتے ہیں۔ لَا کَرْلَیْلَ عَلَی اللہِ سِوَاکَ  
 اِنَّہُ الْعَلَمُ یَطْلُبُ الْاَدَابَ الْخُدَا مِنْ عِنْدِ خُدَا کے غیر سے دلیل نہیں ہے اور سوا  
 اسکے نہیں ہے کہ علم آداب خدمت کیلئے طلب کرتے ہیں نہ معرفت کی صحت کے لئے اور  
 مخلوقات سے کیسے طاقت نہیں ہے کہ کسی کو خدا تک پہنچاؤ دیکھو اب طالب کا حال آنحضرت  
 کی بزرگی نے اُسکو بد بختی سے نروکا اور آنحضرت کے معجزات نے اُسکو کچھ نہ دیا پس دلیل ہے  
 کا درجہ پہلے خدا کے بزرگ سے منہ پھیرنا ہے اور عادت میں سبب کیونکہ جو دلیل چاہتا  
 ہے پس خدا کی معرفت عادت کے خلاف ہے اور خدا کی معرفت عقل کی حیرانی کی روشنی ہوگا  
 سوا انہیں ہے اور نہ ہر خدا کی عنایت کا ہونا لوگوں کو کسب آہیں دخل نہیں ہے اور خدا کے  
 سوا بندہ کے واسطے اور کوئی دلیل نہیں ہے اور یہ لوگوں کی کشائش اور خدا کی غیبی خزانہ



کیونکہ جو کچھ خدا کے سوا ہے وہ سب محدث ہے پس لازم ہوا کہ محدث اپنے جیسے پہنچو اور یہ امر جائز نہیں ہوتا کہ اپنے پیدا کر نیوالے پہنچو پھر اور یا اس کا وجود اس کا کسب کیا گیا ہو اور محدث نہ ہو اور یہ سب جانتے ہیں کہ جو کسب کے تحت میں آتا ہے تو کسب کا اُس پر غالب ہو جاتا ہے اور اس کا کسب کیا گیا مغلوب ہو جاتا ہے۔ پس اسے طالب کرامت یہ نہیں ہے کہ عقل کسی فعل کی دلیل ہو فساد کی مٹی کو ثابت کرے بلکہ کرامت وہ ہے کہ جو دلی حق سبحانہ و تعالیٰ کے نور سے اپنی مٹی کی نفی کرتا ہے پس پہلے کو گفتگو کی معرفت ہوتی ہے اور دوسرے کو حال کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور جو گروہ کہ عقل کو معرفت کی علت جانتا ہے اس سے کہہ دو کہ اسے طالب عقل دل میں معرفت کے عین سے کیا چیز ثابت کرتی ہے کیونکہ جو کچھ عقل ثابت کرے گی تو معرفت اس کی نفی کر دے گی یعنی اس کی نفی کہ جو دل میں لائل عقل سے پیدا ہو گئی کہ خداوند عز و اسماء وہ ہے اور اس کو ہم خدا سمجھتے ہیں اور درحقیقت وہ اس کے خلاف ہے اور اگر اس کے خلاف اور کوئی صورت پیدا ہوتی تو وہ اس کے بھی خلاف ہے پس اس کا عقل قاصر ہے کہ اس کی دلیل چاہنے سے اس کی معرفت حاصل کر سکے کیونکہ عقل اور دہم دونوں ایک جنس سے ہیں اور جہان جنس ثابت ہوگی تو معرفت کی وہاں نفی لازمی ہوگی پس اسے طالب عقل کی دلیل لاکھ معرفت حاصل کرنی تشبیہ اور اس کی نفی تعطیل ہے اور عقل کی طاقت ان دو اصولوں میں ہے پس اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے یعنی معرفت اور فکر میں لازم آتی ہے مشتبہ اور معطل یعنی صفات باری میں تشبیہ اور تعطیل کرنا مولانا موصی نہیں ہو سکتا ہے۔ پس جب عقل اپنے محل قدرت پہنچ جاتی ہے تو جو کچھ اُس میں حاصل ہوتا ہے وہ اُسی کا سامعہ پر داخل ہوتا ہے پس دوستوں کو دلو کو طلب کر نیکی سوا اور کوئی چارہ نہیں جو اسی واسطے اُٹھوئی عاجزی اختیار کی ہو اور اپنا آرام سے بے آرام ہوتے ہیں اور خدا کی جناب میں نزاری و التماس کرتے ہیں اس کی طلب جو کچھ ہوتی ہے وہ ان کی قوت سے نہیں ہوتی ہے پس خدا کی قوت ان کی قوت ہوتی ہے یعنی وہ خدا کا راستہ خدا سے پاتے ہیں لاؤ غیبت کے رنج سے آسودہ ہو جاتے ہیں اور باغ محبت میں جگہ پاتے ہیں اوس جگہ ان کی روح مسرور ہوتی ہے پس جب عقل اپنے دل کو باہر لے دیتی ہے تو اوس میں تصرف پیدا کرتی ہے مگر اُس میں دخل



نہیں ہوتے اور وہاں عاجز و حیران ہو جاتی ہے پس جب حیران ہوتی ہے تو مغز دل ہو جاتی ہے جس کا  
 مغز دل ہو جاتی ہے تو اس وقت خدا تعالیٰ اس کو خدمت کا لباس دیتا ہے اور ہوتا ہے کہ اے عقل جب  
 تک تو باخود تھی اس وقت تک محبوب تھی اور جب تجھ سے تیرے سبب باب فانی ہوئی اور تو عاجز ہوئی  
 تو پہنچ گئی ہیں دل کا نصیب قرب ہوئی اور عقل کے حصہ میں خدمت اہل باب پی معرفت تعریف پر مبنی ہے کیونکہ  
 خداوند عالم عز اسمہ نے اپنے بندہ کو اپنی تعریف سے آگاہ فرمایا ہے پس بندہ نے خدا کو پہچانا اور  
 نہ اس شناخت سے کہ جو سبب موصول ہوئی ہے بلکہ اس شناخت سے جس میں بندہ کا وجود و ریت  
 کے طور پر ہے اس واسطی کہ عارف کی واسطے سبب جہوں سے خود می حیانت ہے تاکہ اس کا  
 ذکر نیان کو سوا ہو اور اس کا زمانہ بغیر کوتاہی کے ہو اور معرفت اس کا حال ہوتی ہو قال ہوئی اور ایک  
 گروہ کا قول ہے کہ معرفت اتنی ہو تو یہ امر ہی محالات ہے کیونکہ معرفت کی واسطے چھوٹی پی دونوں طرح کی ہیں یعنی  
 اور خطا اور صواب پر الہام کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ایک شخص کہتا ہے کہ مجھے بذریعہ الہام  
 کے معامہ ہوا کہ خداوند عالم مکان میں ہو دوسرا کہتا ہے کہ مجھ کو الہام ہوا کہ اس کا کوئی مکان نہیں ہے پس  
 ضرور ہوا کہ ان دونوں دعویوں میں جو ایک دوسری کی ضد ہیں حق ایک طرف ہو چو نکہ دونوں محصور  
 الہام سے دعوی کرتے ہیں۔ لہذا لازم ہوا کہ اب ایسی دلیل کی ضرورت ہو تا کہ ان دونوں مدعیوں  
 کے سچ اور جھوٹ میں فرق کرے پس جب دلیل ہوگی تو مدعا سے دلیل سے ثابت ہوا اور الہام  
 کا حکم باطل ہوا اور یہ قول براہمہ کا ہے اور الہامیوں کا قول ہے کہ خدا کی معرفت  
 ..... اور حضرت مصطفیٰ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک قوم کو دیکھا کہ جو الہام میں  
 حد درجہ کامبالغہ کرتے تھے اور اپنے زہانہ کی نسبت پارسامر دونوں کے زمانہ سے تعبیر کرتے تھے اور وہ  
 سب گمراہی پر تھے اور ان لوگوں کی اقوال تمام عقلا اہل کفر اور اہل اسلام دونوں خلاف تھی کیونکہ ایک میں  
 دس قولوں سے جو ایک دوسرے کے خلاف ہیں الہام سے دعوی کرتے ہیں اور یہ سب باطل ہیں انہیں کوئی  
 بھی حق پر نہیں ہے اور اگر کوئی شخص یہ کہو کہ جو شرع کے خلاف ہو وہ الہام نہیں ہو سکتا تو میں  
 کہتا ہوں کہ تحصیل میں خطا اور غلطی ہے کیونکہ شریعت کو الہام کو قیاس کو موافق اپنی رائے پر مبنی



اور کہتا ہے کہ الہام کا ثبوت شریعت سے ہی ہے معرفت شرعی اور نبوی اور ہدایتی ہونے الہامی اور  
الہام کا حکم معرفت میں سب جہوں پر باطل ہو اور ایک گروہ کہتا ہے کہ خدا کی معرفت ضروری ہے  
اور یہ بھی محال ہے کیونکہ جس چیز میں بندہ کا علم ضروری ہو تو چاہیے کہ دانا و سبیل ان شراک کہیں اور  
جب ہم دیکھتے ہیں کہ داناؤں کے ایک گروہ کے آدمی اسکا انکار کرتے ہیں اور تشبیہ اور تعطیل کو روا  
کہتے ہیں تو لازم ہوا کہ معرفت ضروری نہیں ہے اور یہ بھی ہے کہ اگر خدا کی معرفت ضروری ہوتی تو  
نکلیف اس پر روانہ ہوتی کیونکہ اس چیز کی معرفت کیلئے جبکہ علم ضروری ہے تکلیف ناممکن ہو  
جس طرح اپنی معرفت پر اور آسمان اور زمین اور دن اور رات اور درختوں اور لذتوں کی معرفت ہی  
اور جو انکی مثل ہے کیونکہ انہیں سو کیسے وجود کی حالت میں عقل اپنی آپکو ایسے شک میں نہیں ڈالتی  
کہ اس میں بے قرار ہو اور پھپھانا چاہیے تو ایسے ہو سکے لیکن صوفیوں کے ایک گروہ نے نجیب اپنے  
یقین کی صحت میں نگاہ کی تو کہا کہ ہم اسکا واروئے ضرورت کہہ چاہتے ہیں کیونکہ دل میں کوئی  
شک نہیں پاتے اور یقین کے نام کو ضرورت قرار دیتی ہیں پس ان معنوں میں اچھی طرح پہنچنے والے ہیں  
اور عبادت میں مخطی یعنی بے ارادہ خطا کرنے والے ہیں کیونکہ ضروری علم میں صحت کی تخصیص نہ  
نہیں ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ دانا لوگ برابر ہوتے ہیں اور کچھ بھی ضروری ہے کہ ضروری علم و ظلم  
ہوتا ہے کہ جو زندوں کے دل میں بے سبب پیدا ہو اور خداوند تعالیٰ کا علم اور اسکی معرفت بسی  
سبب ہے مگر حضرت استاد ابو علی وفاق اور حضرت شیخ ابوہل معلوم کی اور ابو سہل کا باپ جو  
نیشاپور کا رئیس اور امام تھا اس پر میں کہ معرفت کی ابتداء دلیل لانا ہے اور انتہا  
بدریجی ہوتی ہے۔ چنانچہ اہلسنت کا ایک قول یہی ہے اور کہتے  
ہیں کہ تمہیں دیکھتا کہ بہشت میں کہ خداوند عالم کا علم ضروری ہے اور جب کہ وہاں ضروری  
تو جائز ہے کہ یہاں بھی ضروری ہو اور اس جگہ بھی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں کہ  
حق تعالیٰ بلا واسطت و وحی کے کلام سنتے ہیں اسکو ضرورت سے پہچانتے تھے اور فرشتہ جو  
وحی لاتا ہو اسکو بھی ضروری جانتے تھے اور میں کہتا ہوں کہ شہداء بہشت میں خدا کو از روئے ضرورت



کے پہچاننے کے کیونکہ بہت تکلیف کا مقام ہیں اور پیغمبر عاقبت میں امن دیئے گئے ہیں اور  
 طبیعت سے پیغم میں اور جسے خدا کو از رو ضرورت کے پہچانا اسے اسکو تکلیف سے بھی بچا کیونکہ  
 ایمان اور معرفت کو اس سبب بزرگی ہے کہ غبت ہے پس جب عین ہوتا ہے تو ایمان جبر ہوتا ہے  
 اور اس کے عین میں اختیار آتھ ہوتا ہے اور شرع کے اصول مضرب ہو جاتے ہیں اور فکر اور سمجھنے  
 کا حکم باطل اور یلیم باعور اور ابلیس کی تکفیر نہیں کیونکہ یہ اتفاق سے خدا کے عارف تھے  
 جیسا کہ ابلیس سے ہمیں اس کے اعمال کے رد و اور مطر و دھو لئے کسی جبر دی ہوا اور فرمایا بہتر تلب  
 لا غویہم اجر عین تیری عزت کی قسم ہے اس سبب کہ تو نے مجھے گمراہ کیا ضرور میں آہم ہوں گمراہ  
 میں ڈال دوں گا۔ اور حقیقت میں سخن کا کہنا اور جواب کا سننا معرفت کا تقاضا ہے اور عارف  
 جب تک عارف ہوتا ہے وہ قطع مینے پیغم ہو جاتا ہے اور طبیعت معرفت کو رائل ہوئی لائق ہوتی  
 ہے اور ضرور ہی علم کا زوا الہی ہو جاتا ہے اور لوگوں میں یہ مسئلہ آفت ہے اور شرط یہ ہے کہ تو اس قدر  
 جان لے کہ خداوند عالم سے بندہ کی معرفت ہے اور بندہ کا علم خدا کی ارادی ہدایت ہے اور اس کے  
 آگاہ کرے گا کہ اسے طالب تو اس آفت سے آنا ہو جائیگی لیکن جائز ہے کہ معرفت  
 میں بندوں کا یقین کبھی زیادہ ہوتا ہے اور کبھی کم ہوتا ہے لیکن اصل معرفت میں زیادتی اور  
 کمی نہیں ہوتی کیونکہ معرفت کی زیادتی بھی نقصان ہے اور نقصان خود نقصان ہی چونکہ  
 خداوند عالم کی شناخت میں تقلید نہیں چاہیے پس خدا کو کمال کی صفتوں سے پہچانتا چاہیے  
 اور یہ حق تعالیٰ کی محض عنایت ادا و کی رعایت کی خوبی ہو اور دلائل عقلیہ کے سکھ  
 میں جو اس کے ہر مقصود میں ہیں چاہتا ہے تو اپنے فعلوں میں ایک فعل کو دلیل گردانتا ہے  
 اور اس آدمی کو اپنی طرف راستہ دکھاتا ہے اور حیب چاہتا ہے تو اسی فعل کو حجاب بناتا ہے پس  
 اسی فعل کے باعث سے وہ خدا سے دور ہو جاتا ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ ایک قوم کیواسطی دلیل  
 ہوئی اور ایک قوم کیواسطی حجاب ہوئی چونکہ ایک گروہ نے کہا کہ یہ خدا کے بندے ہیں اور ایک نے  
 کہا کہ یہ خدا کے بیٹے ہیں اور اسی طرح بہت اور چاند اور سورج بھی ایک قوم کیواسطی دلیل ہوئے



اور ایک گروہ انہیں سے خدا سے دور ہو گیا پس اگر دلیل معرفت کی علت ہوتی تو لازم تھا کہ دلیل لاف  
والاعارف ہوتا حالانکہ یہ نہیں ہے اور یہہ مکابرہ ہے پس اس طالب خدا تعالیٰ ایک کو برگزیدہ کرتا ہے  
اور اسکو سب کا رہبر بناتا ہے تاکہ لوگ اس کے سبب خدا تک پہنچیں اور خدا کو جانیں پس معلوم ہوا  
کہ دلیل خدا کی معرفت کا سبب نہ علت اور کوئی سبب کسی سبب بہتر نہیں ہوتا کہ جو سبب کے  
لئے حق ہو اور وارو ہے لعمرک انہم لفی سکر تھم یعیہون یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
تیری جیات کی قسم ہے کہ تحقیق تیری قوم کے کافر قوم کو ط کی طرح اپنی گمراہی میں جیران اور  
سرگردان ہیں اور عارف کیلئے سبب کا ثبوت معرفت میں کفر ہے اور غیر کی طرف توجہ شرک ہے  
وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ یعنی جسکو اللہ تعالیٰ گمراہ کرے پس نہیں ہے اس کے واسطے  
کوئی راہ دکھلائی والا یعنی جس کے مقدر میں یعنی لوح محفوظ میں ہے لا کالفظ لکھا ہوا ہے  
تو وہ کیونکر نیک ہو سکتا ہے اور عرفان حاصل کر سکتا ہے اور دلیل اور استدلال اس کی واسطے  
کیونکر ہادی بن سکتے ہیں اور من التفت الی الاخیار فصرفۃ سرفاد یعنی جس نے غیر کی طرف  
توجہ کی پس اس کی معرفت کفر ہے اور جو شخص خداوند تعالیٰ کے غلبہ محبت میں گم اور متفرق ہے  
تو خدا کے سوا کیونکر کوئی چیز اس کی ہادی ہو سکتی ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام جب  
سے باہر تشریف لائے تو دن میں کوئی چیز نہ دیکھی حالانکہ دن میں بہت سے دلائل پیدا ہو سکتے ہیں  
اور بزرگوں کو جو صاحب کرامت ہوتے ہیں ان کو دن میں بہت سی دلیلیں معلوم ہوتی ہیں اور عجائبات  
ظاہر ہوتے ہیں اور جب رات آتی ہے تو ستاروں کو دیکھتے ہیں اگر ابراہیم علیہ السلام کی معرفت  
کی علت دلیل ہوتے تو دن میں ان کے واسطے بہت سے دلائل اور عجائبات تھے۔

پس اے طالب خداوند جسکو چاہتا ہے اسکو اپنا راستہ بتلاتا ہے اور دروازہ معرفت کھولتا ہے  
تاکہ عین معرفت میں وہ درجات علیا پر پہنچ جائے کہ عین معرفت اسکو غیر نظر آئے اور معرفت  
کی صفت اسکو آفت ہو جائے پس وہ معرفت کے سبب معرفت سے محجوب ہو جاتا ہے یہاں تک کہ  
اس کی معرفت کی تحقیق اس پر ہو جاتی ہے کہ معرفت اس کا دعویٰ ہو جاتا ہے اور حضرت ذوالنون



مصری رحمتہ اللہ علیہ کہتی ہیں ایاک ان نکوت بالمعرفۃ مشک علیہ علی العالمون فقہر  
 اقربا لہل فذلک معرفتی معرفت کے مدعی ہونے کی ڈیر یعنی معرفت کا دعویٰ نہ کر  
 عارف لوگ معرفت کا دعویٰ کرتے ہیں اور میں جہل کا دعویٰ کرتا ہوں۔ پس یہی میری معرفت ہے  
 پس اے طالب جو شخص خدا کے جلال کے کشف سے عزت حاصل کرتا ہے تو اس کا اسکی ہستی بال  
 ہو جاتی ہے اور اسکی صفیتیں اُسکو آفت ہو جاتی ہیں اور جو خدا کا بندہ ہو جاتا ہے اور خدا اُسکا  
 ہو جاتا ہے تو اُس کے واسطے کوئی چیز نہیں ہے کہ اُس چیز سے دنوں جہان میں اسکی نسبت  
 درست ہوگا اور معرفت کی حقیقت یہ ہے کہ جانو کہ تمام ملک خاص کیوں واسطے یعنی اُسکی ملکیت و آپ کو جانتا ہے پس  
 جب کوئی کل ملک میں خدا کو نصرت کرے تو والا جانتا ہے تو اسکو اور لوگوں کے کیا کام ہوتا ہے  
 جتنا کہ اپنی آپ اور یا مخلوق سے وہ مجرب ہوگا پس اُسکا حجاب جہل ہو جاتا ہے اور جب جہل فانی  
 ٹھہرا اور حجاب گم ہوا تو دنیا و آخرت اس کے نزدیک کوئی چیز نہیں رہتی اور بعض صوفیا  
 کہتے ہیں کہ دنیا و آخرت اُسکی درست ہو جاتی ہے واللہ اعلم \*

## دسویں فصل

پس اے طالب صیاق حضرات صوفیہ کے ان مقامات میں بہت بھید ہیں لہذا بضر حصول  
 فائدہ کے اُنکے اقوال سے چند قول نقل کرتا ہوں حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں۔  
 المعروف ان لا تتعجب من شئی یعنی معرفت وہ چیز ہے کہ کسی چیز سے تجھ کو تعجب ہو کیونکہ تعجب  
 اُس فعل سے چاہیے کہ جو کوئی اپنے مقدر کو زیادہ کر کے اور خدا تعالیٰ پر کمال پر قادر ہے  
 پس عارف کو اُسکے فعل کو تعجب کرنا نازیبا ہے اور اگر تعجب ہوتا تو یہاں بھی لازم تھا کہ اُس نے خاک  
 اور مٹی کو چھ مرتبہ عطا فرمایا کہ وہ دنیا پر حکمرانی کر رہا ہے اور اسے قطرہ تاجیز کو دریا بنادیا کہ آج  
 اُسکی معرفت کا دیکھ رہا ہے اور اُسکی دوستی کا سبق لے رہا ہے اور اُسکے دیدار کی طلب او  
 اُس کے قرب کو ڈھونڈ رہا ہے اور اُس کے وصل کا ارادہ رکھ رہا ہے اور حضرت ذوالنون



مصری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں حقیقتہ المعرفۃ اطلاع الحق علی سواد بمواصلۃ لطائف  
الانوار۔ یعنی معرفت کی حقیقت خدا کے بھید پر اطلاع ہے اس واسطیکہ خدا کی معرفت کے  
نوری لطیف بندہ کو حاصل ہو جائیں یعنی حق تعالیٰ اپنی عنایت سے اپنی بندہ کے دل کو روشن  
اور بینا کرے اور سب آفتوں سے اُسکو محفوظ رکھے اور اُس کے دل میں خدا کے سوا موجودات  
اور مشبہات کا خرد دل کے دانہ کے برابر بھی وزن نہ رہے اور ظاہری اور باطنی اسرار کا  
اُسکو مشاہدہ ہو جائی اور جب ایسا ہو جائی تو گویا اُس نے سب معنوں کا مشاہدہ کر لیا اور اس کے متعلق  
حضرت شیخ فیلی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ المعرفة دوام الحیرۃ یعنی معرفت حیرت کی ہمیشگی  
ہے پس اطفال صبا و ق جبرت دو طرح پر ہوتی ہے، ایک ہستی دوسری چگونگی ہیں ہستی  
میں حیرت کا ہونا شرک اور کفر ہے اور چگونگی معرفت ہے کیونکہ خدا کی ہستی میں عارف کو  
شک پیدا نہیں ہوتا اور خدا کی چگونگی میں عقل کو طاقت نہیں ہوتی پس خدا تعالیٰ کے وجود  
میں یقین کامل ہو جاتا ہے اور اُسکی کیفیت میں حیرت ہو جاتی ہے اسی اور کسی بزرگ نے  
فرمایا ہے یاد لیل المتحیر بن زدنی تخیراً یعنی اسی متحیروں کی دلیل مجھے حیرت میں زیادہ  
کر لینے پہلے وجود کی معرفت اور اسکی صفتوں کا کمال ثابت کیا اور جان لیا کہ مخلوق کا مقصود  
خدا ہے اور لوگوں کی دعوت کا قبول کرنیوالا ہی اور متحیروں کو اس کے سوا اور کوئی حیرت نہیں ہے  
اُسوقت زیادہ حیرت چاہی اور جان لیا کہ مطلوب میں عقل کو حیرت اور سرگردانی کے سوا اور کوئی  
حصہ نہیں ہے۔ پس یہی بہت لطیف ہیں اور صاحب مقام اس کے لطف پاتے ہیں پس اور یہ بھی مثال  
ہوتا ہے کہ خدا سے ہستی کی معرفت اپنی ہستی پر حیرت کا تقاضا ہی کیونکہ جب بندہ خدا تعالیٰ کو پہچان  
لیتا ہے تو اپنے آپکو خدا کے غلبہ میں اور اسکی قید میں دیکھتا ہے اور جیسا کہ عدم اور وجود خدا  
سے ہو جاتا ہے تو ٹھہرنے اور حرکت کرنے سے اُسکی قدرت پر حیران ہو جاتا ہے اور کہتا ہے کہ  
جب کل کا قیام اس پر تو میں کون ہوں اور کیا چیز ہوں اور اس کے متعلق حضور علیہ السلام کا  
ارشاد ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه یعنی جو اپنی آپکو قنا سے پہچانتا ہے تو خدا



گو بقا کے ساتھ جانتا ہے چونکہ فنا سے عقل اور صفت باطل ہوتی ہے چونکہ جب کسی چیز کا عین معقول نہ ہو تو اسکی معرفت میں حیرت کے سوا کیا حاصل ہو سکتا ہے اور حضرت بابرید بسطامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں المعرفة ان تعرف ان حركات الخلق و سکنا تخم باللہ یعنی معرفت یہ ہے کہ لوحان لے کہ مخلوق کی حرکتیں اور اونکے سکنا خدا سے ہیں اور کسی کو خدا کے اذن کے سوا اس کے ملک میں تصرف نہیں ہے اور عین اس سے عین ہے۔ اور اثر اس سے اثر ہے اور صفت اس سے صفت ہے اور متحرک اس سے متحرک ہے اور ساکن اس سے ساکن ہے کیونکہ جب تک وجود میں خواہش کی طاقت نہ پیدا کرے اور ارادہ نہ سکھے تو بندہ کوئی فعل اسوقت تک نہیں کر سکتا ہے اور بندہ کا فعل مجاز کے طور پر ہوگا اور حقیقت میں وہ فعل خداوند عالم کا فعل ہوگا اور عارف کی صفتیں حضرت واضح کے بیڑی محمد فرماتے ہیں۔

من عرف اللہ قل کلامہ ودا۔ مرثیہ یعنی جس نے خدا کو پہچان لیا اسکا کلام کم ہوتا ہے اور اس پر حیرت طاری ہوتی ہے یعنی عارف وہ شخص ہو کہ اسکا سخن کم ہو اور اسکی حیرت زیادہ ہو کیونکہ یہ عبارت اس چیز سے کر سکتے ہیں کہ جو عبارت کی تحت میں ہو چونکہ اصول میں عبارت کے واسطے ایک حد ہے اور عبارت کیا جیتک محدود نہ ہو تاکہ اس پر عبارت کی بنیاد رکھی جائے اور جب عبارت میں مقصود نہیں تو بندہ کو اس چارہ نہیں تو سوائے حیرت کم کے اسکو اور کیا چارہ ہو۔

سکتا ہے اور اس کے متعلق حضرت شبلی فرماتے ہیں حقیقتا المعرفۃ العجز عن المعرفۃ یعنی معرفت کی حقیقت اس چیز کی معرفت ہے کہ جس میں عجز ہوتا کہ بندہ اسکی حقیقت میں اپنی عاجزی کے سوا اور کوئی چارہ نہ دیکھے اور بندہ کو اس چیز کے سمجھنے میں اپنی نئی یا وہ دعویٰ نہ ہو پس معلوم ہوا کہ عجز اسکی طلب اور جیتک طلب اپنی صفت اور آلہ میں قائم ہو تب تک اس پر عجز درست نہیں اور جب آلہ اور اسکی صفتیں اس سے دور ہوئیں اس وقت وہ فنا ہو جاتا ہے اور عجز وغیرہ کچھ نہیں رہتا ہے اور مدعیوں کا ایک گروہ اذیت کی صفت کے ثابت ہونیکو حال میں اور اللہ تعالیٰ کے خطاب کی صحت اور حجت کے قیام کی حالت میں کہتا ہے کہ معرفت عجز ہے



اور ہم لوگ علم نہیں اور سیکے عاجز ترین اور یہ اس گروہ کی زیاں کاری اور گمراہی ہی حضرت  
مصطفیٰ کنا فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ جس چیز کی طلب میں عاجز ہوئی ہو لہذا اس عجز کے  
دو مقام ہیں اور وہ دونوں تم میں نہیں ہیں یعنی ایک آلہ کو فنا کا نشان اور دوسرا تجلی کا اظہار  
پس جس جگہ آلہ فنا ہو تو وہاں عبارت گم ہوتی ہے کیونکہ یہ عجز سے عبارت کرنا ہے اور عجز عبارت  
عجز عجز کے گم نہیں ہوتی اور جبکہ تجلی کا اظہار ہوتا ہے وہاں نشان نہیں ہوتا اور تمیز صورت  
نہیں اختیار کرتی تاکہ عاجز جائے کہ وہ عاجز ہے جو اس کے منسوب ہے اسکو عجز کہہ سکیں کیونکہ  
عجز غیر ہے اور غیر کی معرفت ثبوت معرفت نہیں اور جب تک غیر کی دل میں جگہ ہی یا عارف کے  
واسطے عبارت ہے اس وقت تک عارف نہیں ہوتا اور اس کے متعلق حضرت ابو جعفر صادق  
علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اذا عرفت الله ما دخل فی قلبی حق ولا باطل یعنی جب سے میں خداوند  
تعالیٰ کو پہچانتا ہے تب سے میرے دل میں حق اور باطل کی فکر نہیں ہوتی کیونکہ جب لوگوں کو  
حرص ہو رہا ہوتا ہے تو اسکو نفس راستہ دکھاتا ہے اس وجہ سے کہ باطل کا محل نفس ہے اور  
اور جب کسی چیز کی محبت رکھیں تو ہمیشہ اس کا خیال دل پر گزریگا اس سبب کہ دل روح کی طرف  
اسکو راستہ دکھاتا ہے کیونکہ حق اور حقیقت کا منبع روح ہے پس جب دل میں غیر ہو تو اس کی  
طرف عارف کا رجوع نا شناسائی ہے پس سب لوگوں معرفت کی دلیل کی طلب دل سے کی ہے  
اور ہوا اور ہوس کی طلب بھی اس سے ہوتی تو دل کی طرف رجوع کیا اور خدا کے سوا اور آرام پکڑا اور عارفوں کو جب  
کوئی خواہش رہی تو دل کی طرف رجوع نہ کیا اور جب دلیل کی ضرورت ہوئی تو حق کی طرف رجوع کیا نہ دل کی طرف پس  
اس منہ درینا کہ اسکا رجوع دل کی طرف ہوا اور اس منہ درینا کہ اسکا رجوع خدا کی طرف ہو فرق ہیں ہے  
اور حضرت ابوبکر واسطی فرماتے ہیں عن عرفان الله القطع عن الكل بل خروا تقسم یعنی جس نے خدا کو پہچانا  
اس نے سب چیزوں سے گریز کیا اور وہ سب عبارتوں سے گنگ ہوا اور وہ اپنی جگہ صفتوں سے  
فانی ہوا جیسا کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا احصى ثناء عليك  
یعنی میری صفت تجھ پر نہیں شمار نہیں کر سکتا پس جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیبت



میں تھے عرب کے لوگوں سے زیادہ فصیح تھے جیسا کہ ارشاد ہے انا افصح العربی العجم اور جب غیبت سے حضور میں پہنچی تو فرمایا کہ میری زبان کو تیری شناسائی کے کمال کی طاقت نہیں ہے پس میں تجھ سے کیا کہوں کہ تیری گفتار سے بے گفتار ہوں اور تیرے حال سے بے حال ہوں پس تو تو ہی ہو اور میری گفتار مجھ سے کہہ دیتی ہے یا تجھ سے اگر اپنے سے کہوں تو میں اپنی گفتار سے مجرب ہوں اور اگر تجھ سے کہوں تو اپنے سے کسب ذریعہ سے قربت کی تحقیق میں معیوب ہوں لہذا میں کچھ نہیں کہتا پس خداوند عالم عز اسمہ کا حکم آیا کہ اگر تو کچھ نہیں کہتا تو امیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کہتا ہوں لعنک اذا سکت عن ثنائی فالکل منک ثنائی یعنی قسم ہے تیری عمر کی کہ جب تو میری ثناء سے خاموش ہوا پس یہ سب تجھ سے میری ثناء ہے یعنی جب تو اپنے آپ کو میری ثناء کے لائق نہیں جانتا اور عاجز جانتا ہے تو میں نے اُس کو ظاہر اور باہر بیان کر دیا تاکہ سب میری ثناء کریں اور اوس کا حوالہ تجھ سے کر دیں۔ واللہ اعلم ۛ

## دوسرے حجاب کشف توحید میں

پس اگلا بے وقوف اب میں تجھ سے دوسرا حجاب کشف توحید بیان کرتا ہوں تاکہ تو جان لے کہ مراتب فقر اور ترتیب لوگ میں فقیروں کے واسطے یہ حجاب کیا حقیقت رکھتا ہو دیکھو خداوند عالم عز اسمہ فرماتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِلٰهٌ وَاحِدٌ یعنی تمہارا خدا ایک ہے جو بیگانہ اور بیکتا ہے اور ارشاد ہوتا ہے قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ یعنی کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ واحد ہے اور اُس کا کوئی شریک نہیں ہے اور ارشاد ہوتا ہے لَا تَتَّخِذْ اِلٰهَيْنِ اثْنَيْنِ اِنَّمَا هُوَ اِلٰهٌ وَاحِدٌ یعنی ہرگز دو معبود نہ سمجھو ایک اُس کے سوا نہیں ہے کہ وہ ایک ہی معبود ہے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں یٰۤاَيُّهَا سَرَّ جُلٍّ فِیْ مَنْ كَانَ قَبْلُکُمْ لَمْ یَعْمَلْ خَیْرًا اَقْطُرْ اِلَّا التَّوْحِیْدَ فَقَالَ لَا اَهْلَیْہِ اِذَا مِتَّ فَاَحْرِقُوْنِیْ ثُمَّ اَسْحَقُوْنِیْ ثُمَّ دَسُّوْنِیْ یُضْفِیْ فِی الْبَرِّ وَیُضْفِیْ فِی الْبَحْرِ فِیْ یَوْمٍ رَا یَحْرَقُوْنَ فَفَعَلُوْا



فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلرَّيْحِ اجْبِشِي مَا أَخَذْتَ فَإِذَا أُوْبَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ مَا  
 حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ فَقَالَ اسْتَحْيَاءُ مِنْكَ فَغَفَرَ لَهُ۔ یعنی تم سے پہلے ایک مرد تھا  
 کہ جو اچھے کاموں میں سے کچھ نہ رکھتا تھا مگر توجید رکھتا تھا پس جب اُس کے مرنے کا وقت  
 نزدیک ہوا تو اوس نے اپنے گھر کے آدمیوں کو جمع کر کے کہا کہ جب میں مرجاؤں تو مجھے  
 جلا دینا اور میری خاکستر کو باریک کر کے اوس میں سے آدھی دریا میں ڈال دینا اور آدھی جنگل  
 میں یا ہوا میں برباد کرو دینا تاکہ مجھ سے کوئی اثر باقی نہ رہ جائے چنانچہ اُس کی اولاد نے اُسکو  
 ایسا ہی کیا پس حق تعالیٰ نے ہوا اور پانی کو حکم دیا کہ اس کی خاک تلف نہ ہو اور قیامت تک  
 اُسکو محفوظ رکھو جس وقت خدا تعالیٰ اُسکو زندہ کرے گا اُسوقت اُس پوچھے گا کہ تجھ کو کس چیز پر اسپر  
 آمادہ کیا کہ توتے اپنے آپکو جلا دیا پس اُسوقت وہ اللہ تعالیٰ سے کہے گا کہ میں نے اپنی اور پرہیز بڑا  
 ظلم کیا اُسوقت خدا تعالیٰ اُسکو بخبر لے گا پس اُطالبتہ جید کی حقیقت کسی چیز کی بیگانگی چک کرنا  
 ہے اور اُسکی بیگانگی پر علم کی صحت ہے اور جب خدا تعالیٰ ایک ہے اور بے مثل ہے اور اپنی ذات  
 اور صفتوں میں بے نظیر ہے اور اپنے فعلوں میں کسی کی شرکت نہیں رکھتا ہے تو وہ ہی خدا ہے  
 اور موصدوں نے خدا کو اس صفت خدا سمجھا ہے کہ اُسکی دانش کو توجید کی بیگانگی جانتا ہے  
 پس اسی طالب توجید میں طرح پر ہے ایک تو خدا کی توجید ہے کہ جو خدا کیلئے ہے اور یہ اپنی بیگانگی  
 پر علم ہے اور دوسرے خدا کی توجید مخلوق کے لئے ہے کہ جو بندہ کے واسطے توجید پر خدا کا حکم ہے  
 اور بندہ کے دل میں توجید کی پیدائش ہے اور تیسرے لوگوں کی توجید خدا کے واسطے ہے اور  
 یہ لوگوں کا علم ہے کہ جو خداوند تعالیٰ کی وحدانیت پر ہے پس بندہ جب خدا سے عارف ہوتا ہے  
 تو اُسکی وحدانیت پر حکم کر سکتا ہے۔ پس اسی طالب تجھ کو معلوم ہو کہ خداوند تعالیٰ ایک ہے کہ جو وحس  
 اور فصل کو نہیں قبول کر سکتا ہے اور اسپر کوئی بعد نہیں ہے اور نہ اُسکی بیگانگی عددی ہے کہ  
 کسی عدد کی وجہ سے وہ دو ہو جاوی اور اُسکی وحدانیت عددی ہو جاوی اور وہ محدود نہیں ہے  
 تاکہ اُسکے واسطے چھ طرفیں ہوں اور ہر ایک طرف کے واسطے ایک طرف ہو اور تعداد کا یہ



ثبوت بے نہایت ہو اور نہ کوئی مکان ہے اور نہ مکان ہیں تاکہ مکان کا ثبوت اور مکان کے  
 ممکن کیو اسی مکان کی ضرورت واقع ہو اور فعل اور فاعل اور قدیم اور محدث کا حکم باطل ہو اور نہ  
 وہ کوئی عرض ہے کہ جسکو جوہر کی صفات پڑے اور وہ کیوں حال ہو اور اپنے محل میں باقی ہے اور  
 وہ کوئی جوہر نہیں ہے کہ اسکا وجود اپنی مثال کے سوا درست نہ ہو اور وہ کوئی طبع نہیں ہے کہ  
 جو حرکت اور سکون کا مبدار بنے اور وہ کوئی روح نہیں ہے کہ اسکو بدن کی حالت پڑے اور وہ کوئی  
 جسم نہیں ہے تاکہ اجزاء کی اسکو ضرورت ہو اور وہ چیزوں میں قوت اور حال نہیں ہے تاکہ  
 اور چیزوں کی جنس ہو۔ اور کسی چیز سے وہ پیوند نہیں ہے تاکہ کوئی چیز اسکی جز ہو حالانکہ وہ سب  
 نقصانات اور کل آفات اور حجاب عیب کے پاک و صاف ہی ہیں اور طالب خدا تعالیٰ کسی کی مثال  
 نہیں ہے تاکہ اپنی مثال سے وہ دو چیز ہو اور وہ کوئی فرزند نہیں رکھتا کہ نسل اسکی اصل کا  
 تقاضا کر سکے۔ اور اسکی ذات اور اسکی صفات میں کوئی تغیر نہیں ہے کہ اسکا وجود اس سے متغیر  
 ہو اور متغیر کے حکم میں تغیر کی طرح ہو پھر متغیر سے ضرور موصوف ہی کہ جن صفات حمیدہ کو  
 تمامی موصدا اپنی بیہتانی سے ثابت کرتے ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ نے آپ کے اوصاف کو اپنی صفت بتلا  
 ہے اور ملحد لوگ اپنی ہوا سے خدا کی صفات فرار دیتے ہیں پس خدا تعالیٰ ان کے پاک ہو کیونکہ خدا  
 تعالیٰ نے اپنے آپ کو ان کے اوصاف سے موصوف نہیں کیا ہے پس معلوم ہو کہ وہ زندہ ہی اور جانتی والا  
 اور مہربان اور رحیم ہے اور مرید اور قدیر ہے اور ذی بکینے والا اور کلام کا کریم والا اور باقی  
 ہے اور اسکا علم اس میں حال نہیں ہے اور اسکی قدرت کی اس میں سختی نہیں ہے اور اس کی بیہتانی  
 اور شنوائی از سر نو نہیں پیدا ہوتی اور نہ اس کے کلام میں تبصیر اور تجدید ہوتی ہی یعنی بعین ہونا  
 اور از سر نو پیدا ہونا اور وہ ہمیشہ اپنی صفتوں کے قدیم ہے پس کوئی معلومات اس کے علم سے باہر نہیں ہے  
 اور کسی وجود کو اس کے ارادہ چارہ نہیں ہے پس وہ جو کچھ چاہتا ہی کرتا ہے اور وہی چاہتا ہی  
 جو جانتا ہے اور مخلوق کو اس پر کوئی بزرگی نہیں ہے اور اس کے بندوں کو اس کے ادا کر کے سوا کوئی  
 چارہ نہیں ہے اور جہلم کی اور بدی کا اندازہ کریم والا وہی ہے اور اس کے سوا کیو اوسکا



حکم نہیں ہے اور اُمید اور بیم اُسکے سوا اور سے لائق نہیں ہے اور نفع اور نقصان کا باعث وہی ہے اور اُسکے سوا کسی کے واسطے حکم نہیں ہے اور اُسکی جو حکم ہے اُسکی مشیت سے ہے اور اُسپر مہکوردی ہو کوئی چارہ کار نہیں ہے اور اُسکے وصل کی کسی میں طاقت نہیں ہے اور اُسکے پاس ہونچتر کی کسی کو طاقت نہیں ہے ہاں اہل مشیت کو اُسکا دیدار نصیب ہوگا مگر اُس کی کوئی تشبیہ نہیں ہے اور جو اُسکے خلاف جانے اُسکو اُسکی دیانت نہیں ہے الغرض اسی طرح کے بہت اقوال ہیں جگہ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ یہ میرا اصول میرا اصول ہے لیکن بوجہ طوالت کتابی پر اکتفا کیا اور یہ کہ علی عثمان جلالی کا بیٹا ہوں کہتا ہوں کہ اصل کی ابتداء میں منیو بیان کیا ہے کہ توحید کسی چیز کی وحدانیت پر حکم کرنا بیکانام ہے پس ہم علم کے سوا اور کوئی حکم نہیں کر سکتے یہی وجہ ہے کہ اہل سنت الجماعت نے بہت تحقیق سے خداوند تعالیٰ کی یگانگی پر حکم لگایا ہے اسوجہ سے کہ ایک لطیف صفت کو دیکھا ہے اور جو عجائب غرائب لطائف سے نظر آیا ہے اور اُسکا اپنی آپ ہونا محال سمجھا ہے اور ہر ایک چیز میں حادث ہونے کی علامتیں پائی ہیں اور یہ سمجھی ہیں کہ انکا ضرور کوئی قائل ہے کہ جو ان تمام اشیا کو ملکاتہم سے عالم وجود میں لایا ہے یعنی تمام عالم کو جن میں چاند اور شاری اور زمین اور آسمان اور میدان اور بحر اور بر اور پہاڑ اور جنگل شامل ہیں اور صوت اور کو معہ ان کی حرکتوں اور سکونوں اور علم اور نطق اور موت اور زندگی ہے پس ان سب کو کسی پیدا کرنا والی سے چارہ نہیں ہے اور اسی طرح دو تین پیدا کرنا والوں کا ایک صانع پر کہ جو کامل اور زندہ اور عالم اور قادر اور مختار ہو بے پروا ہونے سے کوئی چارہ نہیں ہے اور ایسے شریک کے جو شریک کے ساتھ بے نیاز ہو اور یہ معلوم ہے کہ جب ایک فعل کو دوسری فاعل سے چارہ نہیں ہوتا ہے تو دونوں فاعلوں کو ایک دوسرے سے دونوں کی حاجت ہوتی ہے اس واسطے لازم ہوا کہ ہم یقیناً شک کی علم الیقین ہی کہیں کہ ایک ہی خدا ہے گو آپس بعض فرقوں کا ہمارے ساتھ خلاف بھی ہے جیسا کہ متذہبوں نے لور اور یابی کے ثبوت میں فرق کیا ہے اور کبریاں نے برداں اور اہرمن کے ثبوت میں افتراق کیا ہے اور اہل طبعی فی طبع اور قوت کے ثابت کرنے میں فرق ظاہر کیا ہے اور فلکیوں نے ساتھ ستاروں کے ثبوت



میں فرق دکھایا ہے اور مختزلہ نے بے انتہا صنائع اور خالقوں میں فرق دکھلایا۔ ہے اور میں ان سب کی تردید کے لیے ایک مختصر سی دلیل نو کر دی ہے اور یہ کتاب ان کے بیچ وہ احوال کیو سطر نہیں ہے اور جو صاحب فکر حالات کے شائق ہوں اور اس مسئلہ کو دیکھنا چاہیں تو وہ میری کتاب حکانام العیایہ بحقوق اللہ ہے دیکھیں اب میں اس کے بعد پھر اپنے اصلی مقصد کی طرف راجع ہوتا ہوں اور بزرگوں کے صولی کتابوں کی طرف اہل طلب کو رجوع کرتا ہوں اور صوفیہ کے ان اقوال کی طرف کہ جو انہوں نے مسئلہ توحید میں کہا ہے و الاصر میں ہے لہذا میں حضرت جنید علیہ الرحمۃ کے ذکر سے پھر اس بحث کو شروع کرتا ہوں خدا تعالیٰ میری مدد کرے۔

## گیارہویں فصل

پس اے طالب حضرت جنید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں التوحید افراد القدم عن الحدیث یعنی توحید حدوث سے قدم کا جدا ہونا ہے یعنی قدیم کو حادثوں کا محل نہ جانے اور حادثوں کو قدیم کا محل نہ سمجھنے اور اے درویش جان لے کہ حق قدیم ہے اور تو حادث ہے اور تیری جنس سے کوئی چیز خدا سے نہیں ملتی ہے اور نہ اس کی صفتوں سے کوئی صفت تجھی ملے گی کیونکہ قدیم کو حادث کے ساتھ مجاہزت نہیں ہے اس لئے قدیم حادثوں کے وجود پہلے ہو اور جب حادثوں کے وجود سے پہلے قدیم محدث کا محتاج نہیں تو حادثوں کے وجود کے بعد بھی ان کا محتاج نہیں ہوتا اور عین الکائنات ہے جو ارجح کے قدم کے قائل ہیں اور جن کا ذکر میں پہلے کر چکا ہوا اور جب کوئی قدیم کو محدث میں نزل ہی یا محدث کو قدیم سے متعلق جانے تو خدا کے قدم اور عالم کو حدوث پر کوئی دلیل نہیں رہتی اور یہ وہ ہرگز کا مذہب ہے فنعوذ باللہ من الاعتقاد السوء یعنی ہم ہرگز سے اعتقاد سے خدا سے پناہ مانگتے ہیں۔

اور محدثات کی تمام حرکات توحید کے لائل ہیں اور خداوند عالم کی قدرت اور اس کے قدم کے ثبوت کو گواہ ہیں مگر نبیہ ان سب باتوں سے غافل محض ہو کیونکہ خدا کو سوا غیر کو مدعا ہوتا ہے اور



اوس کے ذکر کے سوا غیر پر آرام پکڑتا ہے پس طالب جب تیری نیست اور نیست کر نہیں خدا کو شریک کی حاجت نہیں ہو تو کس طرح ممکن ہو سکتا ہے کہ تیری تربیت میں دوسرے کی شرکت ہوگی اسکی متعلق حضرت حسین ابن منصور حق فرماتے ہیں۔ اَوَّلُ قَدَمٍ فِي التَّوْحِيدِ قِتْلُ التَّفْرِيدِ یعنی توحید میں پہلا قدم تفرید کا قتل ہے کیونکہ تفرید میں غیر کا اثبات رہا ہی اور اس کی سوا اور کی اسکی صفت ہے اور وحدانیت میں غیر کا ثبوت جائز نہیں اور خدا کے غیر کی اسکی صفت نہیں ہے پس اسکی طالب تفرید پر ایک ایسی عبات بھی جو مشترک ہو اور توحید شرکت کی نفی کرنیوالی ہی اسکی معلوم ہو کہ توحید کا پہلا قدم شرکت کی نفی ہے گویا راہ راست سے بذریعہ روشنی کے آمیزش کا دور کرتا ہے اور حضرت علامہ عمری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اَمْسُوْنَا فِي التَّوْحِيدِ خَمْسَةَ أَشْيَاءَ رَفْعُ الْحَدَثِ وَاثْبَاتُ الْقَدَمِ وَهَجْرُ الْأَوْطَانِ وَمَفَارِقَةُ الْأَخْوَانِ وَنِسْيَانُ عِلْمٍ وَجَهْلٍ یعنی توحید میں ہماری اہل پانچ چیزیں ہیں ایک حدت کا اٹھنا اور قدم کا ثابت کرنا اور وطن کا چھوڑنا اور بھائیوں کی جدائی اور جو کچھ جانتے ہوں اور نہیں جانتے ہوں اسکا بھٹو لجانا ہی لیکن حدت کا دور کرنا حدت اشیا کی توحید کے قریب کرنے سے نفی کرتا ہے اور خدا کی پاکذات سے حدوت کا اٹھانا ہے اور اثبات قدم سے یہ مراد ہے خداتم کے ہمیشہ ہونے پر اعتقاد اور اس کے مؤید حضرت جنید کا قول ہے جبکہ شرح میں پہلے کہہ چکا ہوں اور وطنوں کے ہجری مراد نفس کی الفت کی اشیا اور دل کی قرار گاہ اور طبع کی آرام گاہ سے ہجرت کرنا اور ان کو چھوڑ دینا ہے اور مرید کے بیٹے روم و دنیا کا چھوڑ دینا اور اپنے مقاموں اور بلند احوالوں اور کرامتوں سے اور بھائیوں کی مفارقت سے مراد اخبار کی صحبت سے منہ کا پہیرنا ہے اور خدا کی محبت میں منہ کا کرنا ہے کیونکہ جو خطرات غیر کے فقیر پر گزرتے ہیں وہ حجاب اور آفت ہوتے ہیں اور جس قدر اس خطرہ کو موجد کے پیروں سے ہٹا دیا ہوگی اسی قدر وہ توحید سے محبوب ہوگا کیونکہ امتوں کے اتفاق سے توحید ہمتوں کا جمع کرنا ہے اور غیر پر آرام کرنا اور ان کے نزدیک ہونا ہمت تفریق کا نشان ہے اور اس چیز کے پہلا دینے سے کہ جسکو جانتے ہیں اور نہیں جانتی ہیں توحید میں یہ مراد ہے کہ



لوگوں کا پاؤں سے ہو گا یا چکونگی سے یا اسکی مجلس سے ہوتا ہے یا اور کسی طرح سے ہو پس اسی طالب جو کچھ مخلوق کا علم ... خدا کی توحید میں ثابت کرنا ہے توحید اسکی نفی کرتی ہو اور جو کچھ اونکا جہل ہے وہ اسکے علم کے خلاف ہے کیونکہ جہل توحید نہیں ہو سکتا تحقیق توحید علم صرف کی نفی کے سوا حاصل نہیں ہوتا اور علم اور جہل میں تصرف کے سوا اور کچھ نہیں اب یوں سمجھ مینا چاہئے کہ ایک شخص مینائی رکھتا ہے اور ایک شخص بنا ہوا ہے اور مشائخ میں سے ایک حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ میں ایک روز حضری کی مجلس میں سو گیا خواب میں میں نے دو فرشتوں کو دیکھا کہ وہ آسمان سے زمین پر آئے اور پھر انکی گفتگو کو سنتا ہوا ان میں سے ایک دوسرے سے کہا کہ یہ مرد جو کہتا ہے کہ توحید کا علم ہے نہ عین توحید پس جب میں بیدار ہوا تو حضرت حضری توحید کا ذکر فرما رہے تھے سنا طرف توجہ کر فرمایا کہ اے فلان توحید سے اسکے علم کو سوا اور کچھ نہیں کہہ سکتے ہیں اور حضرت قطب القطاب علامہ جہان افروز توحید دوران حضرت جنید بغدادی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں التوحید ان یکون العبد خفياً بين يدي الله تعالى تجري عليه تصاديف تدبيره في مجاري احكام قدرته في لجز مجاز توحيد بالفناء عن نفسه وعن عوۃ الخلق له وعن استجابته لآمره بقاء وجوده حداً نيتاً في حقيقة قربه بذهاب حجب حركته لقيام الحق له فيما اراد به وهو ان يرجع اخر العبد الى اوله فيكون كذا كان قبل ان يكون یعنی توحید یہ ہے کہ آدمی خدا کے رو بہ و ایک شکل کی طرح ہو تاکہ اسکی قدرت اور اسکے احکام کے راستوں میں اسکی تدبیر کا تصرف جاری ہو اور وہ اسی طرح شکل پر ہو مگر توحید کے دریا میں موج زن میں اپنی ارادہ اور تصرف سے خالی ہو اور یہ حالت فنا المر سے ہوتی ہو اور لوگوں کو دعوت کرنے سے منقطع ہو کر اور آدمی کو خدا کی حادیت کی حقیقت کی معرفت کی دعوت قبول کرے محو ہو کر قرب خدا کے محل میں صحر حرکت کے جائے رہنے سے اور حق کے اسکے ساتھ قائم ہونے سے اس چیز میں کہ اس ارادہ حق کا ہے کہ آدمی کا آخر اسکے اول کی طرح ہو جاوے اس طرح پر کہ جس طرح یہ پہلے تھا اپنے وجود ہو میرے پہلے اور مراد اس سبب سے ہے



کہ موجد کو حقیقتاً کے اختیار میں کچھ اختیار نہ رہے اور وحدانیت حق میں اس کو اپنی کچھ نظارہ نہ  
 ہے اس لئے کہ محل قرب میں اس کا نفس فانی اور اس کی جس حرکت نیست و نیاز ہو جاتی ہے اور حقیقتاً  
 کے تصرفات اُس پر جاری ہونے لگتے ہیں اور اُس کے تصرفات یعنی نفس کے تصرفات اُس کے فنا ہو جاتے  
 ہیں اور وہ ایسا ہو جاتا ہے جیسا کہ عالم نزل میں تھا اور حق تعالیٰ سے وہ گونیدہ ہو جاتا ہے اور حق تعالیٰ اس کا  
 جواب دہ ہوا ہو جاتا ہے اور لوگوں کو اُس کے ساتھ آرام نہیں ہوتا ہے تاکہ اس کو کسی کی طرف دعوت کریں اور اُس کو  
 کسی کے ساتھ الفت ہوتی ہے کہ ان کی دعوت قبول کرے اور اس قول کا اشارہ صفت کی فنا سے  
 ہے تہر اور کشف جلال کی حالت میں تسلیم کی صحت کیونکہ بندہ جیسا بنی صفتوں سے فانی ہوتا ہے تو وہ غلط  
 شان ربانی ہو جاتا ہے اور ایک جو ہر لطیف ہوتا ہے اور تمام تصرفات سے فانی ہو جاتا ہے اور اس کا وجود  
 خدا کے سپرد ہے آراستہ ہو جاتا ہے اور اس کی گویائی خدا سے ہوتی ہے اور اُس کے فعل کی اضافت اس سے  
 اور اُس کے صفت کو قیام اُس کے ساتھ اور حجت کے ثبوت کیلئے شریعت کا حکم اس پر باقی رہے اور وہ کل کی  
 رہ بیت فانی ہوا اور یہ صفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کہ شب اسری جب آپ کو مقام قرب میں لگئے  
 تو مقام کے واسطے مسافت تھی لیکن قرب بغیر مسافت یعنی فاصلہ کے تھا اور ان کا حال لوگوں کے اور اک  
 سے دور تھا اور دہم اور خیال سے منقطع تھا یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہستی گم ہو گئی  
 اور حضور علیہ السلام نے اپنی آپ کو وہاں گم کر دیا اور بغیر صفت کی صفت کے فنا میں پہنچ گئے اور  
 طبعیت اور ترتیب مزاج کا احوال متغیر ہو گیا نفس و دل کے محل میں پہنچا اور دل جان  
 و درجہ میں اور جان بھید کے مرتبہ میں اور سر قرب کی صفت میں سب کے اندر سب جدا ہو گئے  
 اُس وقت حضور نے چاہا کہ بنیاد و جوہر خراب ہو جائے اور ذات رہ جائے مگر خدا تعالیٰ کی مراد وہاں پر  
 اقامت حجت تھی کہ خود عزت جل جلالہ فی ارشاد فرمایا کہ نہیں تجھ کو اپنی حال پر رہنا چاہیے جب حضور نے  
 یہ ارشاد ربانی سنا تو اپنی میں توانائی پائی اور قوت خداوندی سے ان مقامات کو طے فرمایا اور اپنی ہستی سے  
 خدا کی ہستی پیدا کی یہاں تک کہ وہاں سے حضور مع الخیر و پس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا۔  
 انی لست کا حد کم انی ابیت عند ربی فی طعمتی و لیس قینی یعنی میں



تم میں سے کسی ایک کی طرح نہیں ہوں کیونکہ خدا سے میرے واسطے طعام اور شراب ہے اور میری زندگی  
 اس سے ہے اور میرا قیام اس سے ہے اور ارشاد فرمایا لی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک  
 مقرب ولا نبی مرسل یعنی میرے لئے خدا کے ساتھ ایک وقت ہے کہ اس میں نہ کوئی فرشتہ  
 میرے ساتھ ہو سکتا ہے اور نہ کوئی مقرب اور نہ کوئی نبی و مرسل ہو سکتا ہے پس میں خدا کو ساتھ ہوتا  
 ہوں اور خدا میرے ساتھ ہوتا ہے اور حضرت سہیل بن عبد اللہ فرماتے ہیں۔ ذات اللہ صوفیۃ  
 بالعلم غیر مدرکۃ بالاحاطۃ ولا مرئیۃ بالابصار فی دار الدنیا موجودۃ  
 بحقائق الایمان من غیر حد ولا احاطۃ ولا حلول وتراۃ العیون فی العقبی  
 ظاہر و باطناً فی ملک و قدرتہ قد جبال الخلق عن معرفۃ کثر ذاتہ و دلہم  
 علیہ بایاتہ والقلوب تعرفہ والعقول لا تسرکہ ینظر الیہ المومنون  
 بالابصار من غیر احاطۃ ولا ادراک نہایت یعنی توحید پرست کہ کو جان لے کہ  
 خدا کی ذات بغیر اس کے کہ اس کو جس سے دریافت کر سکیں یا دنیا میں آنکھ سے اس کو  
 دیکھ سکیں علم سے موصوف ہے اور ایمان کی حقیقت میں بغیر خدا اور نہایت کے اور سوا  
 دریافت آنے اور جاننے کے موجود ہے اور اپنے ملک میں اپنی صنعت اور قدرت ظاہر ہے  
 اور لوگ اس کی کثر ذات کی معرفت کو محبوب ہیں اور خدا تعالیٰ عجائب باتیں اور نشانیوں کے  
 ظاہر کرنے سے راہ دکھلا بیڑا لایا ہے اور یگانگی کو دل اس کو پہچانتا ہے اور عقل اس کو از روی چگونگی  
 کے نہیں پہچانتی اور مومن خدا تعالیٰ کو عاقبت بین سمر کی آنکھ سے دیکھیں گے اور بغیر اس کے کہ  
 اس کی ذات کو دیکھیں اور یا کسی نہایت کو اس کی سمجھ سکیں یہ نہ ہوگا یہ لفظ توحید کے جملہ  
 اقسام اور احکام کے جامع ہیں اور حضرت جنید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اشرک کلمۃ فی التوحید  
 قول سبتدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ سبحان من لا یجعل الخلق سبیلاً الی معرفۃ  
 الا بالعجز عن معرفۃ یعنی توحید میں سب کلموں سے نہایت عمدہ کلمہ حضرت ابو بکر صدیق  
 رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ پاک ہے وہ جنہ لوگوں کو اپنی معرفت کی طرف رستہ نہ دیا مگر اس کی



معرفت میں لوگوں کی عاجز می بیان کرتا ہے اور ایک جہان اس کلمہ میں غلطی کرتے ہیں کہ معرفت  
عجز کا بلانا ہے معرفتی ہے اور یہ امر محال ہے کیونکہ موجودہ حالت میں عجز ہوتا ہے اور معدوم کی حالت  
میں عجز کوئی صوت نہیں پکڑتا ہے جس طرح پر کہ مردہ کی حیات ہے کہ مردہ حیات کے عاجز نہیں ہوتا  
بلکہ موت سے عاجز ہوتا ہے اور اسکی قوت کا عجز اس کے علم کے استیصال سے ہوتا ہے اور اندام آسمان سے  
عاجز نہیں ہوتا بلکہ نابینائی سے نابینائی میں عاجز ہوتا ہے اور جاماندہ قیام سے عاجز نہیں ہوتا بلکہ  
قوت کی حالت قنود سے عاجز ہوتا ہے جیسا کہ عارف معرفت سے عاجز ہوتا ہے اور معرفت اسکی موجود ہوتی ہے  
اور یہ اس کے واسطے ایک ضرورت ہے اور حضرت صدیق مضمی اللہ عنہ کے اس قول کو اس قول  
پر قیاس کرنا چاہئے اور جو حضرت یوسہل صعلو کی رہ اور حضرت اُستاد ابوعلی قاق کہتے ہیں۔  
کہ معرفت ابتداء میں نظری اور بی ہوتی ہے اور نہ تہا میں ضروری ہو جاتی ہے پس ا طالب  
صادق علم وہ ضروری ہوتا ہے کہ اسکا صاحب علم کے وجود کو حال میں اس کو دفع کرے اور حاصل  
کرنے سے عاجز اور بے ہو پس اس قول سے توجید بندہ کو دل میں خدا کا فعل ہوتا ہے اور حضرت  
بشیر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں التوجید حجاب الموحد عن جمال الاحدیۃ یعنی توجید خدا کے  
جمال سے موحّد کا حجاب ہو کیونکہ وہ توجید کو بندہ کا فعل کہتا ہے پس بندہ کا فعل خدا کے کشف  
کے واسطے علت نہیں ہوتا اور کشف میں جو کہ علت نہ ہو وہ حجاب ہوتا ہے اور بندہ اپنی سب  
صفتوں کے ساتھ غیر ہوتا ہے اور جب اپنی صفت کو حق جانتا تو صفت کی واسطی موصوف کا ہونا ضروری  
ہے پس اسکو بھی حق جانتا چاہیے پس اسوقت موحّد اور توجید اور احدیت بمنزل ایک دوسرے کے  
وجود کی علت ہو جاتی ہے اور یہ بالکل نصاریٰ کی تثلیث ہے اور جب تک کوئی صفت طالب کو  
اپنی فنا سے توجید میں مانع ہوتی ہو تو اسوقت تک وہ اس صفت سے محجوب ہوتا ہے اور جب تک محجوب  
ہوتا ہے موحّد نہیں ہوتا ہے لان سواہ من الموجودات باطل یعنی خدا کے سوا جو کچھ موجودات  
سے ہے وہ باطل ہیں ثابت ہوا کہ جو اس کے سوا ہے وہ باطل ہے اور غیر کی طلب کر نیوالا  
خدا کے غیر کا طالب ہی اس طالب کی صفت باطل ہوتی اور یہ ہے لا الہ الا اللہ کی تفسیر



اور اس کے متعلق ایک حکایت مشہور ہے کہ حضرت نابراہیم خراسانی کچھ تہذیب کو فہم میں حضرت حسین بن منصور  
کی زیارت کو تشریف لے گئے تو انہوں نے ان سے دریافت کیا کہ اے ایراسی تیرا زبان کس طرح پرکھ رہا ہے  
جواب دیا کہ میں نے اپنی آپ کو توکل پر درست کیا اور فرمایا کہ ضیعت عرک فی عرمان باطنک فابین  
الفناء فی التوجید یعنی باطن کے آیا دکھائیں تو نے اپنی عمر کو ضائع کیا اور توجید میں تیرمی فنا کہاں  
ہو اسی طرح مراتب توجید میں بزرگوں کے بہت اقوال ہیں یعنی ایک گروہ اس کو فنا کہتا ہے دوسرے فنا  
خلقت پر درست نہیں ہوتی اور اس کا قیاس جمع اور تفرق پر کرنا چاہیے تاکہ پوری کیفیت معلوم ہو  
جاوے اور میں کہ علی عثمان بلابی کا بیٹا ہوں کہتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کی توجید منبہ میں بھیدوں گے  
پس وہ عبارت سے ظاہر نہیں ہوتے تاکہ کوئی اس کو یہودہ بالکل آراستہ کرے کہ عبارت اور عبارت  
بنامہ الاغیر ہوتا ہے اور مقام توجید میں غیر کا ثبوت شرک کا ثبوت کرتا ہے اور یہ ایک سیڑی ہوتی ہے  
اور موجد خدا تعالیٰ سے ہوتا ہے اور وہ کوئی لغو اور میٹھو آدمی نہیں ہوتا ہے اور توجید کے احکام  
اور باب معرفت کے اقوال اس مقام میں بطور اختصار کے یہ ہیں کہ جو میان کئے گئے ہیں۔  
واللہ اعلم بحقیقت الحال

## تیسرا پردہ ایمان کے کشف کے بیان میں

پس اکل لب صادق تجھ کو ایمان کی حقیقت معلوم ہو وہی کہ خداوند عالم عز اسمہ نے فرمایا ہے  
یا ایہا الذین آمنوا آمنوا باللہ ورسولہ یعنی خداوند عالم عز اسمہ فرماتا ہے کہ اے لوگو جو ایمان  
لاؤ ہو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول پر اور قرآن پاک میں کہی جگہ ارشاد فرمایا ہے یا ایہا  
الذین آمنوا اور حضور علیہ السلام ارشاد فرماتے ہیں الایمان تو من باللہ وحسنہ ملائکہ  
یعنی ایمان یہ ہے کہ ایمان لائے تو اللہ اور اللہ تعالیٰ کی کتابوں اور اس کے فرشتوں پر  
اور ایمان کے معنی از روئے لغت کے تصدیق کیے ہیں اور لوگوں کو شریعت میں اس کا حکم ثابت کرنے میں بہت  
کچھ خلاف ہیں معتزلہ گروہ کہتا ہے کہ سبطیعت کو علم کے متعلق ہونا ایمان کی کہتی ہیں وراسی باعث



بندہ کو گناہ کے باعث ایمان سے باہر کر دیتے ہیں اور فرقہ خوارج کا بھی یہی مذہب ہے اور بندہ کو اس گناہ کے باعث کہ جو وہ کرتا ہے کافر کہتے ہیں ۔

ایک اور گروہ صرف قول کو ایمان قرار دیتا ہے اور ایک گروہ ایمان کو معرفت کہتا ہے اور ایک گروہ اہلسنت اور متکلمین سے صرف تصدیق کو ایمان کہتا ہے اور حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے ان اقوال میں ایک بے علیحدہ لکھی ہے اور اس جگہ جو کچھ لکھا گیا ہے وہ صوفیاء کرام کی اعتقادات کے ثبوت سے مراد ہے چونکہ صوفیاء کرام کا گروہ ایمان میں دو قسم ہے جس طرح گروہ فقہاء میں دو فرق ہیں پس ایک گروہ کے نزدیک قول اور تصدیق اور عمل سے مراد ایمان ہے اور اس گروہ کے مثل شیخ مثل حضرت فیصل بن عیاض اور حضرت بشر حافی اور خیر نساج اور حضرت یمنون علیہ ابو حمزہ بغدادی اور حضرت محمد حریمی رحمۃ اللہ علیہم اور انکو سوا ایک اور ٹبری جماعت ہے کہ جو ایمان کو قول اور تصدیق کہتے ہیں انہیں حضرت ایرایم اصم اور حضرت ذوالنون مصری اور حضرت ابو یزید اور حضرت ابوسلیمان دارانی اور حضرت حارث محاسی اور حضرت جابند بغدادی اور حضرت ہبل بن عبد اللہ قسری اور شقیق بلخی اور حضرت حاتم اصم اور حضرت محمد بن فضال بلخی رحمۃ اللہ علیہم ہیں ۔

اور انکو سوا ایک جماعت اور بھی ہے اور گروہ فقہاء سے حضرت امام مالک امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم اور انکو سوا ایک اور جماعت بھی اس پہلے قول پر ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت فضال بلخی کے بیٹے حضرت حسین اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب مثل محمد بن حسین اور حضرت داؤد طائی اور ابو یوسف اس کے چھٹے قول پر ہیں اور حقیقت میں انکے منی کے خلاف نہیں ہیں پس اس طالب صدق اب ان معنی سے میں تجھ کو آگاہ کرتا ہوں تاکہ تجھ کو معلوم ہو کہ وہاں خلافت کے باعث ایمان کی اصل میں کسی کی مخالفت نہ کرے ۔ واللہ التوفیق ۔

## بارہویں فصل

ہیں مضمون ہو کہ فرقہ اہلسنت والجماعت اور اہل تحقیق اور اہل معرفت کا اس امر پر اتفاق ہو کہ ایمان



اصل و فرع پہ پہلے معلوم ہو کہ ایمان کی اصل تصدیق دل ہے اور فرع اسکی رعایت امر کی ہے چنانچہ  
 اہل عرب کی عادات میں یہ امر داخل ہے کہ کسی چیز کی شاخ کو بلبلور استعارے کے اسکی اصل کے نام سے  
 بولتی ہیں جس طرح آفتاب کے نور کو آفتاب کہتے ہیں اور طوطی سببات اور تمام زبانوں میں راجح  
 پس اسٹیج سے اس گروہ کے نزدیک طاعت بھی ایمان میں داخل ہے کیونکہ بندہ بغیر اس کے عذاب سے  
 بچو نہیں ہو سکتا ہی یعنی جتنا کہ اس کے فرمان کو نہ بجالائی مجر و تصدیق سے امن نہیں حاصل  
 ہوتا پس جب تک حکام الہی بجا نہ لائیں جس شخص کی طاعت زیادہ ہوگی اسکو عذاب سے زیادہ  
 امن حاصل ہوگا اسی کو ایمان کہنے لگے۔

اور ایک گروہ کہتا ہے کہ امن کی علت معرفت ہے طاعت نہیں ہے پس اگرچہ طاعت حاصل  
 ہو جب تک معرفت نہ ہوگی ایمان موجود نہ ہوگا۔ اور جب معرفت ہو اگرچہ طاعت ہو تو بندہ آخر کار  
 نجات پائیگا گو اس کا حکم خدا کے ارادہ میں ہے کہ خداوند عالم محض اپنی فضل سے اسکو چھوڑ دے اور کوئی  
 مواخذہ نہ کری یا اسکو انبیاء علیہ السلام کی شفاعت سے بخش دے یا اسکو اس کے جرم کی مقدار کے  
 موافق عذاب دے اور اسکو دوزخ سے نکال کر بہشت میں جگہ دیں اس سے معلوم ہوا کہ اصحاب معرفت  
 اگرچہ گنہگار ہوں مگر بوجہ تصدیق اور معرفت کے ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہیں گے اور اصحاب عمل  
 کے بغیر معرفت کے صرف عمل کی وجہ سے بہشت میں نہیں داخل ہونگے پس اس سے معلوم ہوا کہ محض طاعت  
 امن کی علت نہیں ہو سکتی اور حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے **لَنْ يَخْوَ أَحَدُكُمْ بِعَمَلِهِ قَبْلَ وَلَا**  
**أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ**  
 یعنی تم میں سے کوئی شخص اپنے عمل کے سبب نہیں چھوڑے گا لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ بھی نہیں چھوڑیں گے فرمایا کہ ہاں میں بھی نہیں چھوڑوں گا مگر یہ کفر اللہ کے  
 محض اپنی رحمت کاملہ سے مجھے ڈرنا نہیں ہے ورنہ میں بھی نہیں چھوڑوں گا پس اسے طالب حقیقۃ اللہ  
 یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں بغیر اختلاف کے ایمان معرفت کے  
 اور عمل کے قبول کرنے کا اقرار۔ اور جو کوئی اسکو پچا نیز کسی صفت کے ساتھ



خدا تعالیٰ کی صفاتوں میں سے پہچانیکا اور اس کی صفاتیں تین قسم پر ہیں بعض صفاتیں تو وہ ہیں کہ جنکا  
تعلق صفت جمال سے ہو اور بعض صفات ایسی ہیں کہ جنکا علاقہ مرتبہ جلال سے ہے اور بعض وہ ہیں کہ  
جو کمال سے تعلق رکھتے ہیں پس معلوم ہو کہ لوگوں کو اُسکے کمال کی طرف اُسکے سوا اور کوئی راستہ  
نہیں ہو کہ اُسکے کمال کا اور اک کرین اور اُس سے عیب اور نقص کی نفی کرین باقی رہا جلال اور جمال  
اسکو یوں سمجھنا چاہئے کہ تہیکامنا بند خدا کا جمال ہوگا وہ ہمیشہ معرفت کی وجہ سے ویدار کا مشتاق رہے  
گا اور جب کاشاہ خدا کا جلال ہوگا وہ ہمیشہ اپنی صفاتوں سے نفرت کرتا رہے گا اور ہر وقت اسکا دل  
میت حق سے اتران رہے گا پس شوق محبت کی تائید سے ہو اور نفرت بشریت کی و صاف سے ہو  
کیونکہ بشریت کے عجاب کا کشف عین محبت کے سوا نہیں پس اسے طالب معلوم ہو کہ ایمان اور  
معرفت محبت کا نام ہے اور محبت کی علامت طاعت ہے جب یہ مان لیا کہ دل دوستی  
کا محل ہے اور آنکھ ویدار کا محل ہے اور جان عبرت کا محل اور دل مشاہدہ کا مقام ہے تو لازم  
ہوگا کہ تن امر کا ترک کرنا والا نہ ہو اور جو امر کا ترک کرنا والا ہوگا تو اُسکو معرفت نہیں حاصل  
ہوگی اور یہ آفت اس زمانہ کے صوفیہ کے درمیان میں دیکھی جاتی ہے اسوجہ  
سے کہ متحد و نکی ایک گروہ نے جمالیہ نظر کی اور اسکی قدر اور مرتبہ کو معلوم کیا اور اپنے  
آپکو اسکی مثل بنا اچانا اور کہا کہ ہم رنج اسی وقت تک ہے اُسکو نہیں پہچانتا اور جب  
اُسکو پہچان لیا تو دل شوق کا محل بن گیا اور بدن سے طاعت کی تکلیف اٹھ گئی لیکن یہ غلط  
ہے اور حضرت مصنف کتاب فرماتے ہیں کہ جب معرفت حاصل ہوئی دل شوق  
کا محل بن گیا اور فرمان الہی کی تعظیم زیادہ ہو گئی یہ ہم مانتے ہیں کہ طاعت کرنا والا  
اُس درجہ میں پہنچ جاتا ہے کہ طاعت کا رنج اُسے اٹھایا جاتا ہو اور اُسکے ادا کرنے پر اُسکو زیادہ توفیق  
دی جاتی ہو کہ جو لوگ رنج و اُسکو ادا کرتے ہیں وہ بغیر رنج کے ادا کر سکے اور یہ بات سوائی بظہار کرنا اور  
غافل و اٹھا اور پتہ اب کرنا اور شوق کے محل نہیں ہوتا اور ایک گروہ کا مذہب ہے کہ ایمان خدا کی طرف سے ہو اور  
ایک گروہ کہتا ہے کہ بندہ کی طرف سے ہو حال یہ کہ اختلاف زیادہ تہا ورا انہر کے لوگوں میں ہیں جو گروہ



یہ کہتا ہے کہ ایمان محض خدا تعالیٰ کی طرف سے تھے تو یہ تو محض حیرت ہے کیونکہ بندہ اس میں مضطرب اور متغیر ہے  
 اور یہ چارہ ہی اور جو گروہ اپنی سے کہتا ہے تو یہ قدر محض ہے کیونکہ بندہ اس کے آگاہ کرنے کے سوا اور کچھ  
 نہیں جانتا ہی اور توحید کا مرتبہ قدر و درجہ کے درمیان میں ہے اور حقیقت یہ ہے کہ ایمان فعل تو بندہ کا ہی  
 مگر اللہ کی ہدایت سے ملا ہوا کیونکہ خدا کا کم کیا ہوا راستہ نہیں آسکتا ہے اور اس کا راستہ پر لایا ہوا اگر  
 نہیں ہو سکتا ہی اور اسی کی شاہد آیت کریمہ ہے **فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ**  
**وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا يَجْعَلُ اسْكُورًا مُمْسِكَ** اس کو راستہ دکھاتا  
 ہے اور اس کے دل کو کھول دیتا ہے اسلام کے قبول کرنے کے واسطے اور جس کو چاہتا ہے  
 کہ اس کو چھوڑ دی تو اس کے دل کو تنگ اور سخت کر دیتا ہے پس اس سے معاموم ہوا کہ خدا کی  
 ہدایت بندہ کو اپنی طرف مشغول کرتی ہے اور بندہ کا فعل خدا کی طرف مشغولی کا باعث  
 ہے پس اس کی علامت ہے توحید کا اعتقاد کرنا ہے اور منع کی گئی چیزوں سے بچنا اور  
 اس کی علامتوں اور نشانیوں سے بچنا حال کرنا ہے اور بڑی باتوں کے سننے اور حرام لقمہ سے بچنا  
 اور زبان پر قول کی سچائی اور منع کی گئی چیزوں سے پرہیز کرنا تاکہ معنی دعویٰ کے موافق  
 ہوں اسی واسطے اس گروہ کے آدمی ایمان میں زیادتی اور نقصان کو سار کہتے ہیں  
 اور اس امر میں بیگانہ اتفاق ہے کہ معرفت میں زیادتی اور نقصان روا نہیں ہے کیونکہ اگر  
 معرفت میں زیادتی اور نقصان ہوتا تو لازم تھا کہ معروف میں بھی زیادتی اور نقصان  
 ہوتا پس جب معروف میں زیادتی اور نقصان جائز نہیں ہے تو معرفت میں کیونکہ جائز  
 ہوگا کیونکہ معرفت ناقص کی معرفت نہیں ہوتی پس چاہئے کہ زیادتی اور نقصان  
 فرع اور عمل نہ ہو اور اس پر اتفاق ہے کہ طاعت پر زیادتی اور نقصان جائز ہے  
 اور خشوع جہین دونوں فریقوں کے نسبت ان کے دل پر یہ امر بہتہ خوار ہے کیونکہ خشوع میں ایک گروہ  
 آدمی طاعت کو ایمان کہتے ہیں اور ایک گروہ آدمی مجرد قولوں کے سوا کچھ نہیں کہتا اور یہ  
 دونوں امر انصاف بعید ہیں اور حقیقت میں ایمان لانا خدا کی طلب میں بندہ کی کل صفتوں کا عرق ہی ہے  
 طالب صداق اس طرف رجحان کو کہہ کرنا جائز ہے اس واسطے کہ سلفا معرفت کا غلبہ نسبتہ صفتوں کا ہے تو ای اور جس جگہ



ایمان ہو رہے وہاں تاں تباہ کیا ہے در پہلے ہیں جہنم پر کہ کہا گیا ہے اِذَا طَلَعَ الصُّبْحُ  
عَطَلَ الصُّبْحُ یعنی صبح نمودار ہوتی ہے تو چراغ کی روشنی بیکار ہو جاتی ہے یوں دن  
کو دلیل اور بیان سے تعبیر کیا جیسا کہ کسی کا منہ نہ ہے کہ روز روشن کی نمودار ہوتے پر دلیل کی  
کیا ضرورت ہے جو نہ ارشاد باری عزائمہ ہے قَالَتْ اِنَّ لِلْمُلُوكِ اِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً اَفْسَدُوهَا  
وَجَعَلُوا اَعْمَارَهُمْ اَهْلِيهَا اَذَلَّةً لِّكَ اِلَيْكَ يَفْعَلُوْنَ هُيْئَةً بَلَقِيسُ نے کہا کہ تحقیق  
بادشاہ جب کسی گاؤں یا شہر میں آتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس کو قہر سے لیں تو پہلے اُس  
گاؤ کو تباہ کرنا ہے اور اُس کے لوگوں کو خوار اور ذلیل کرتا ہے اور بحقیقت بنا دیتا ہے پس  
طالبِ دق جب معرفت کی حقیقت عارف کے دل میں پیدا ہو جاتی ہے تو ظن اور شک ناشائستگی  
مرتبہ فانی ہو جاتا ہے اور معرفت کا غلبہ اُس کے حواس اور ہوش کو اپنا فرمانبردار بنا لیتا ہے پس وہ جبکو  
دیکھتا ہے اور جو کچھ وہ کرتا ہے اور جو کچھ وہ کہتا ہے وہ سیامر کے نم نہیں ہوتا ہے اور حضرت  
مصطفیٰ کتابِ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ مجھے صحیح طور پر معلوم ہوا ہے کہ حضرت ابراہیم خوں جمہ  
اللہ علیہ سے ایک شخص نے ایمان کی حقیقت کو پوچھا اپنے فرمایا میرے پاس اس کا جواب کچھ نہیں ہے  
کیونکہ جو کچھ میں کہوں گا وہ عبارت ہوگی پس مجھے لازم ہے کہ میں معاملہ سی جانیوں مگر قسوتیں  
کہ شریف کا ارادہ رکھتا ہوں اور وہاں جانیکا تیرا بھی قصہ لہذا اس سفر میں میرے ہمراہ چل  
تا کہ میری مسئلہ کا بین جواب دی سکوں سائل کہتا ہے کہ میں یہاں ہی کیا جب میں جنگل میں اون کی طرف  
جاتا تھا تو ہر روز دور دریاں پانی کے بہاؤ کے پاس غیب سے آتے تھے ایک حضرت  
ابراہیم مجھ پہنچے تھے اور ایک خود نوش فرماتے تھے یہاں تک کہ ایک روز جنگل میں ایک سوار آیا وہ  
حضرت ابراہیم کو دیکھ کر گھوڑی سے اتر پڑا اور ایک دست سے کچھ یافت کیا اور بتا کہ یہاں بانی  
ہوا کہیں اور پھر وہ سوار ہو کر واپس چلا گیا اسوقت پہنچے عرض کیا کہ ابراہیم مجھے بتایا ہے کہ وہ  
بوش کوں تھا آپ نے فرمایا وہ میری سوال کا جواب تھا یعنی کہا کہ وہ حضرت خضر علیہ السلام تھے  
کہ وہ مجھ سے منشی بنی چاہتے تھے میرا انکو قبول نہیں کیا سائل کہتا ہے کہ میں نے دریافت کیا کہ سائل



فرمایا میں نے خوف کیا کہ اس صحبت میں خدا کے سوا حضرت خضر پر بھروسہ کرونگا اور میں تو کل نشان  
 ہو جاؤنگا اور ایمان کی حقیقت کو مٹنے توکل پر نگاہ رکھنا میں جیسا کہ عزائمہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ علی اللہ  
 فتوکلوا ان کنتم موہنین یعنی خدا پر توکل کرو اگر تم ایمان لانے والے ہو اور حضرت خضر خفیہ  
 رحمہ اللہ علیہ ملتے ہیں۔ الا یلمات تصدیق القلب بما علم بہ الغیوب یعنی ایمان دل کا  
 اعتبار کرتا ہے اُس پر جو غیب ظاہر ہو اور وہ سیکھنے کیونکہ ایمان غیب پر ہے اور خداوند تعالیٰ انسانی  
 آنکھوں سے غائب یعنی قوت الہی کے سوا معنی میں بندہ کا یقین کچھ نہیں کر سکتا یا خدا تعالیٰ  
 ہی اُس کو آگاہ کرے اس سے معلوم ہوا کہ عارفوں کی معرفت اور علماء کا علم خداوند تعالیٰ کی معرفت  
 سے ہی پس حسنی اپنے دل میں معرفت اور علم حاصل کیا پس علم اور معرفت کا حوالہ اُس کے کسب سے  
 علیہ رہا ہو گیا اس سے یہ معلوم ہوا کہ چوں کہ خدا کی معرفت کا یقین بکتاب ہے وہ مومن ہوتا ہے۔ اور  
 اس واسطے اس کتاب کے سوا ان معنوں میں میرا بہت کلام ہے آجگہ پر یعنی اسی پر اکتفا کیا اس وجہ سے  
 کہ کہیں طول نہ ہو چکا و میرے نزدیک اہل بصیرت کو یہی کافی ہے اب میں طہارت اور اُس کے  
 کشف کے متعلق کچھ لکھنا چاہتا ہوں خدا میری مدد کرے \*

## چوتھا حجاب کشف طہارت کے بیان میں

اب اطلالہ صاف و حق میں تجھ کو چوتھا حجاب کشف طہارت بتاتا ہوں پس جان لو کہ ایمان کے بعد پہلے جو  
 چیز بندہ کی واسطی فرض ہو وہ طہارت ہے جو خاص کر نماز کے ادا کرنے کے واسطے ہو اور اسی طہارت سے  
 بدن پاک ہو جاتا ہے اور نجاست اور پلیدی دور ہو جاتی ہے مثلاً تین انداموں کا دھونا اور شریعت کی  
 پیروی کیواسطی سر پر مسح کرنا اور ہاتھ نہ ہونے کی حالتیں یا مرض کی شرت میں نمیم کرنا جائز ہے جس کے مسائل  
 سب سے معلوم ہیں پس معلوم ہو کہ طہارت دو قسم ہے ایک طہارت باطن ہے اور دوسری طہارت ظاہر مثل  
 بدن کی پاکیزگی وغیرہ جس کے بغیر نماز درست نہیں اسی طرح دل کی پاکی کے بغیر معرفت حاصل نہیں  
 ہوتی ہے پس ہاتھ کی طہارت کیواسطی مطلق پانی شرط ہے کہ جو اودہ اوٹھل نہ ہو اور دل کی پاکیزگی



کو آپ توحید ضرور ہے جو بڑی اعتقادات سے لائے ہو اور توہمات و لہجہ کلمہ میں خلط اور ملطمانہ ہو۔ پس اس  
گروہ کے آدمی ظاہر میں تو ظہار سے کہتے ہیں اور باطن میں توحید کے ساتھ جوتے ہیں اور حضور  
عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے اصحاب پاک سے فرمایا ہے و آدم علی الوضوء یجرا حافظ لکے تو ہمیشہ با وضو  
رہیگا اور حافظہ فرشتے تجھ کو دوست کھینکے اور خداوند عالم عزائم نے فرمایا ہے ان الله یحب التوابین  
و یحب المتطہرین یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ تو بہ کریم و الوتکو دوست رکھتا ہے اور پاک لوگوں سے محبت  
کرتا ہے پس جو کہ ظاہر میں ظہار سے پہنچ کر تائب ہے تو فرشتے اُسکو دوست کہتے ہیں اور جو باطن میں  
توحید پر قیام کرتا ہے تو خدا تعالیٰ اُسکو دوست رکھتا ہے اسی واسطے حضور علیہ السلام ہمیشہ دعائیں فرمایا  
کرتے تھے اللهم صل علی من التفاق یعنی اے اللہ تفاق سے جو پیر و لکھو ہمیشہ پاک کلمہ اور مشل کی کرامت  
سے جو کہ ایک دورہ کو کھتا ہے مرید و تکی اُنکے کاسرہ بنائے مگر آخر کو اُسکے کمال کے محل میں اللہ  
کا حجاب ہی کیونکہ جو پیر غیر ہوتی ہے تو اُسکا دیدار آفت ہوتا ہے اسی واسطے حضرت بابرید بطنی فرماتے  
ہیں نفاق العارفين افضل من اخلاص المریدین یعنی عارفوں کا نفاق طالبوں کے اخلاص  
سے بہتر ہے یعنی جو مرید کا مقام ہوتا ہے وہ کامل کا حجاب ہوتا ہے پس مرید کی یہ ہمت ہی کہ کرامت  
حاصل کرے اور کامل کی یہ ہمت ہے کہ بخشش کرے و ایک پالے اسے معلوم ہوا کہ کاملون کی کرامت کا ثبوت  
اہل حق کو نفاق معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ غیر کا دیکھتا ہوتا ہے پس خدا کے دوستوں کی آفت سیال  
معصیت کی خلاصی کا سبب ہوتی ہے اور اہل معصیت کی آفت سبب گمراہی کی نجات کا  
باعث ہوتی ہے کیونکہ اگر کافر یہ جان لیں کہ ہماری معصیت خدا کو ناپسند ہے جس طرح پر کہ عاصی جانتے ہیں  
تو سب لوگ کفر سے نجات پاتے اور اگر عاصی یہ جانتے کہ اُنکے معاصی علت کامل ہیں جیسا کہ دیست  
جانتے ہیں تو سب لوگ معصیت کی نجات پاتے اور سب آفتوں سے پاک ہوتے ہیں لازم ہے کہ ظاہر کی  
پاکی باطن کی پاکی کے موافق ہو یعنی جو چاہے کہ ماتھو کو دھو کر تو دلو دنیا کی دوستی سے دھو ڈالے  
اور جب استنجا کرے تو لازم ہے کہ جس طرح ظاہر کی نجاست کا طالب ہے اسی طرح باطن میں غیر کی دوستی  
سے بھی نجات طلب کرے اور جب پانی کو منہ میں ڈالے تو لازم ہے کہ منہ کو غیر کے ذکر سے خالی



کرے اور جب متخصیص نہیں پائی ڈالے تو لازم ہے کہ شہوتوں کو اپنی لالچ پر حرام کرے اور محبت کو وہی تو لازم ہے  
 کہ سب الفت محبت کی چیزوں سے منہ کو پھیرے اور خدا کی طرف منہ کو کرے اور جب باطن کو وہی تو  
 لازم ہے کہ اپنی سب خواہشات کیلئے ہوجائے اور جب سر کا مسح کرے تو لازم ہے کہ اپنے اہل کو خدا کے  
 سپرد کرے اور جب پاؤں کو وہی تو لازم ہے کہ خداوند تعالیٰ کے حکم کی موافقت کے ساتھ کسی کام میں اہمیت کی  
 کچھ نیت نہ کرے تاکہ دونوں پاکبیاں اسکو حاصل ہو جائیں کیونکہ یہ احکامات شریع ظاہری باطن سے  
 ملے ہوئے ہیں جس طرح پر کہ ایمان میں زبان کا اقرار ہے اور تصدیق نیت کی حقیقت ہے جس کا تعلق  
 قلب سے ہے اور طاعت کا حکم شریعت میں حکم پر ہے پس دل کی ہلکی کا طریق دنیا کی آفت اور اس امر  
 کے دیکھنے میں ہے کہ دنیا بیوقوف ہے اور بیوفائی کا مقام ہے کہ جو فدا کا محل ہے اور فکر اور تدبیر اور سکا  
 فعل ہے پس اس کو خالی کرے اور یہ مقام بہت زیادہ چاہیے سے حاصل ہوتا ہے اور سب محاسن  
 میں سے زیادہ تر مقصود ظاہر ادب کا نگاہ رکھنا ہے اور اس پر ہر شے کا اختیار کرنا ہے اور حضرت ابراہیم  
 خواہیں رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے خدا سے دنیا میں ہمیشہ کی عمر چاہی  
 تاکہ سب لوگ دنیا کی نعمتوں میں مشغول ہوں اور خدا کو فراموش نہ کرے اور میں دنیا کی بلا میں  
 شریعت کے آداب کی حفاظت میں تہام کروں اور ہر دم خدا کو یاد رکھوں اور حضرت تہاں بکر طاہر  
 عرفی فرماتے ہیں کہ میں چالیس سال تک خانہ کعبہ کا بیادور رہا مگر نہ شریف میں اپنی طہارت نہ کی ہر ایک  
 مرتبہ بغض طہارت میں کہ شریف سے باہر ہی جایا کہ اور فرمایا کرتے تھے کہ اس زمین کو خدا تعالیٰ نے  
 اپنی طرف منسوب فرمایا ہے میں مجھ پر معلوم ہوتا تھا کہ منعمل پانی اسپر گراؤں اور حضرت ابراہیم  
 خواہیں کا ذکر ہے کہ آپ نے کی جامع مسجد میں مبتلا ہوئے ہمال تھو اپنے ایک رات دن میں ساٹھ غسل کئے  
 اور آخر کو اونچی وفات اُسی پائی میں ہوئی اور حضرت بوعلی رودباری فرماتے ہیں کہ میں کچھ عرصہ  
 طہارت کے بعد سوئے میں مجھ سے نہ کہتے ہیں کہ ایک دن صبح کے وقت میں دریا پر گیا اور  
 سورج نکلنے تک نہ ٹاں رہا اس عرصہ میں میرا دل بہت رنجیدہ ہوا میں نے کہا ای اللہ العافیۃ العافیۃ  
 یعنی اے اللہ آرام دے آرام دے فوراً دریا سے اذان آئی کہ العافیۃ فی العلم یعنی آرام علم میں ہے







گروہ صوفیا کو طہارت کی تحقیق بہت سی معلومات ہو اور مریدوں کو خدا کی درگاہ میں انکی قصد کرنے میں ظاہر اور باطن کی طہارت کیلئے فرمایا ہو پس ظاہر میں جیب کو بکی خدمت کا ارادہ کرے تو اسکی لازم ہے کہ طہارت ظاہر میں کرے اور جب باطن کا ارادہ کرے تو اسے لازم ہے کہ باطن کو طہا کرے پس ظاہر کی پاک پانی سے ہو اور باطن کی پاکی حق تعالیٰ کی درگاہ میں تو بہ سے ہو ایسے اس بحث کی بعد توبہ کی بات مع اس کے متعلقات کے لکھتا ہوں تاکہ طالبین خدا کو اسکی حقیقت معلوم ہو و اللہ اعلم \*

## الباب الخامس عشر یعنی باب قبہ کے بیان میں

### چیزیں کہ جو اسکی ساتھ متعلق ہو

پس اسباب و اق جانتا چاہئے کہ جو لوگ حق کی طرف راہ چلتے ہیں تو اول کچھ پہلا مقام تو یہ ہے جیسا کہ پہلا درجہ طہارت کا خدمت طہارت کی ہے اس سبب کہ خداوند نے فرمایا ہے یا ایہا النبی امنوا اتوبوا الی اللہ توبۃ نصوحاً اور نیز فرمایا توبوا الی اللہ جمیعاً یا ایہا المؤمنون لعلکم تفلحون اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ما من شیء احب الی اللہ من توبۃ تائب یعنی تائب ہے کوئی چیز زیادہ محبوب خداوند تعالیٰ کے نزدیک جتنی کی توبہ سے اور نیز رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ ثم قال اذا احب اللہ عبد الن یضال ذنب ثم تلا ان اللہ یحب التوابین یحب المعطہ صرین یعنی گناہ سے توبہ کرنے والا بیگناہ ہو جاتا ہے اور جبکہ خداوند تعالیٰ بندہ کو دوست رکھتا ہو تو گناہ اسکی کچھ نقصان نہیں پہنچاتا ہے اس پر صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توبہ کی کیا علامت ہے آپ نے ارشاد فرمایا کفایت لیکن یہ جو کہا کہ گناہ دوستوں کو نقصان نہیں پہنچاتا یعنی بندہ گناہ کرنے سے سبک کافر نہیں ہوتا ہے اور اس کے ایمان میں کوئی خلل نہیں آتا ہو اور جبکہ ایمان کو گناہ نقصان نہیں پہنچاتا تو اس معصیت کا نقصان کہ انجام اسکا نجات ہو۔ و حقیقت نقصان کرنے



ہیں اطلب صدق جانتا چاہیے کہ توبہ کے معنی لغت میں رجوع کے ہیں جیسا کہ ارشاد ہے تَابَ آتَى  
 سَجَعًا یعنی خداوند تعالیٰ کی لہی سے باز رہنا باعث اُس کے حکم کے خوف ہے پس اسے طالب  
 صادق یہ حقیقت توبہ کی ہے اور حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے۔ اَلْتَّوْبَةُ بِمَعْنَى تَوْبَةٍ بِمَعْنَى تَوْبَةٍ  
 اور یہ ایک قول ہے کہ شرطین توبہ کی بالکل اس میں موجود ہیں اس سبب کہ ایک شرط توبہ کی ناسف  
 ہے مخالفت پر اور دوسری الفور مخالفت کا ترک کرنا تیسری گناہ کی طرف لوٹنے کا ارادہ نہ کرنا ہی  
 لہذا ان تینوں شرطوں کا ندامت کے تعلق ہی کیونکہ جب دل میں ندامت ہوگی توبہ دونوں شرطیں اُسکی  
 تابع ہونگی اور ندامت کے تین سبب ہیں جس طرح کہ توبہ کی تین شرطیں ہیں ایک وہ کہ عفویت کا خوف  
 دل پر غالب ہو اور اپنے بری کاموں کا خیال دل میں پیدا ہو اور اُس ندامت ہو سرنما اُس کے دل پر نعمت  
 کا ارادہ غالب ہو اور معلوم ہو کہ بری کاموں اور اُسکی نافرمانیوں سے کچھ حاصل نہیں اور اُس سے  
 پشیمان ہو اور تیسری شرط خداوند عالم کی شرم اُسکی شاید ہو اور مخالفت سے پشیمان ہو پس ایک ان  
 تینوں کے نائب ہوتا ہے اور ایک نیب اور ایک آداب ہوتا ہے اور توبہ کے یہی تین مقام ہیں۔  
 ایک توبہ دوسری انابت تیسری اذیت پس توبہ عذاب کے خوف کے واسطے ہی اور انابت ثواب کے  
 واسطے ہی اور اذیت یعنی اذیت عرفان کی رعایت کیواسطی ہے اس سبب کہ توبہ عام مومنوں کا مقام  
 ہے اور گناہ کبیرہ ہے جیسا کہ خداوند عالم نے فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ تَوْبَةً  
 نَصُوحًا (تذکرہ) یعنی اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو لوگو! اللہ کی طرف لوٹنا خالص اور انابت  
 اولیائی مقررین کا مقام ہے جیسا کہ خداوند عالم نے فرمایا ہے مَنْ خَشِيَ اللَّهَ جَعَلْنا لَهُ مَخْرَجًا  
 جاع بقلب منیب یعنی جو خدا سے پوشیدہ ڈرتا ہے اور خدا کی طرف لوٹتا ہو دل لاتا ہی وہ سلامتی  
 اور امن کو بہشت میں داخل ہوگا اور ادب انبیاء مرسلین کا مقام ہے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے  
 نَعَمَ الْعِبَادُ أَتَىٰ يَكْبِتُ نَبْدًا تَحْقِيقًا سُبُحًا لِّمَنْ هُوَ الْكَافِرُ رَجُوعًا  
 کریم والا تھا۔ اس کے معلوم ہوا کہ توبہ کہاں سے رجوع کرنا ہے طاعت کیساتھ اور انابت صغائر  
 سے رجوع کرنا ہی محبت کیساتھ ہے اور ادب انبیاء سے رجوع کرنا ہے خداوند عالم کی طرف اور فرق



درمیان اس کے کہ فواحش سے ادا کر بیطرف رجوع کرے اور اس کے کہ اندیشہ فاسد سیاحت  
 کی طرف رجوع کرے اور درمیان اس کے کہ خودی سے حق کی طرف رجوع کرے اور اصل تو یہ زماجر  
 حق سے ہو اور اپنے دل کی بیداری خواب غفلت سے ہو اور جب بندہ فکر کرے اپنی حالات  
 کی بُرائی اور اپنی قتلوں کے نقصان میں اُن سے خلاصی ڈھونڈے تو حق تعالیٰ تو یہ کے  
 اسباب اوپر آسان کرتا ہے اور اُسکو اُسکے گناہوں کی بدبختی سے مافی دیتا ہے اور اُسکو طاعت کی  
 صلوات پہ پہنچاتا ہے اور اہلسنت والجماعت کے نزدیک اور مجاہد مشائخ معرفت کے  
 نزدیک مائتے ہے کہ جو کوئی ایک گناہ سے توبہ کرتا ہے اور دوسرا گناہ کرتا ہے تو خداوند عالم بسبب اُسکی کہ ایک  
 گناہ سے باز رہا ہو اُسکو ثواب عطا فرماتا ہے اور ہو سکتا ہے اُسکی برکت دیکر گناہوں سے باز رہے جیسے کہ ایک شخص شرب  
 پیتا ہو اور نہ گناہ کرتا ہو اور نہ توبہ کرے اور شرب پیتی میں اصرار کرے تو اُسکی توبہ اس ایک گناہ سے رست گئی وجود دوسرا گناہ ہو کر تکبیر  
 ہوئی اور کُتہ شبہان جو معتزلہ کا ایک گروہ ہے کہتا ہے کہ اسم توبہ کا کسی پر درست نہیں ہوتا ہے لیکن  
 اُس آدمی پر جو کہ تمام کبائر سے توبہ کرے اور مرتکب کسی گناہ نہ ہو اور یہ محال ہے اس سبب کہ تمام  
 گناہوں پر کہ بندہ اُسکا مرتکب ہو گا عذاب ہو گا اور جبکہ ایک قسم کے گناہ کو ترک کرے تو بندہ اُسکے عذاب  
 سے بخوف ہو جائیگا اہل محالہ اُسے تائب ہو گا اور نیز وہ آدمی جو بعضے فرضوں کو ادا کرے اور  
 بعض کو نہ ادا کرے بالضرور بسبب اُس فرض کے جو ادا کرتا ہے اُسکو ثواب حاصل ہو گا اور جو  
 فرض ادا نہیں کرتا ہے اُسکے عذاب ہو گا اور اگر کسی آدمی کے پاس معصیت کا آلہ موجود نہ ہو  
 اُس کے اسباب ہیبت نہ ہوں اور اُس سے وہ توبہ کرے تو تائب ہو گا۔ اس سبب  
 کہ توبہ کا ایک رکن ندامت ہے اور اُس کو گذشتہ پر توبہ کرنے سے ندامت حاصل ہوئی اور  
 اُس وقت میں اُس جنس کی معصیت سے اعراض کرتا ہے اور اسباب کا ارادہ  
 کوئی کہ اگر وہ آلہ موجود ہو اور سبب حاصل ہو تو میں ہرگز اُس معصیت کی طرف نہ  
 لوٹے گا اور مجاہد مشائخوں نے توبہ کی وصف اور اُس کی صحت میں اختلاف کیا ہے اور حضرت  
 اہل بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ ایک جماعت کے ساتھ اسباب پر ہیں التوبۃ ان لا تنسی نیک



یعنی توبہ وہ ہے کہ گناہ کو ہٹا دے اور ہمیشہ اس کی ترمیمی میں رہے تاکہ اگر چہ بیک عمل رکھتا ہو پھر  
تکبر کر نہ لے والا نہ ہو کیونکہ بڑے کام کی حسرت نیک اعمال سے پہلے ہوتی ہے اور وہ شخص کبھی خود بینی کر نہ لے والا نہیں  
ہوتا جو گناہوں کو نہیں ہٹاتا ہے اور حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ مع ایک جماعت کے اس بات پر میں کہ التوبۃ  
ان قلہ یعنی توبہ وہ ہے کہ گناہ کو فراموش کر دیں اس سبب کہ تائب محبت ہوتا ہے اور محبت ہڈ میں ہوتا ہے  
اور شاید میں گناہ کا ذکر جفا ہی حالانکہ کچھ عرصہ شقاوت میں تھا اور پھر کچھ عرصہ فاقی حالت میں  
ورجفا کا یاد کرنا و فاقی فاقی جواب ہوتا ہے اور اس خلاف جمیع مشاہد و خلاف متعلق ہر چیز  
ایسا ہے کہ جیسا مشاہد اور مجاہد کا خلاف ہے اور اسکا ذکر سہیوں کو مذہب کے ذکر میں گزر گیا اسکو مان بکھنا چاہیے کہ  
لوگ تائب کے اپنی سے قائم کہتے ہیں اسکا گناہ کو نسیان کو عطا ہے قرار دیتی ہیں اور جو لوگ حق کیساتھ قائم کہتے ہیں  
وہ گناہ کو یاد رکھنے کو شکر کہتے ہیں غرض اگر تائب یا فی الصفتہ ہوا اسکے اسرار کا عقدہ حل ہوا ہو نہیں اور جیفانی  
الصفتہ ہوا اسکو صفت کا ذکر کرنا درست نہیں ہے جس طرح پر کہ حضرت موسیٰ علیہ  
السلام نے بقار صحت کے حال میں تبت الیک فرمایا اور حضور علیہ السلام نے  
لا احصی ثناء علیک ارشاد فرمایا یعنی شمار نہیں کر سکتا ہوں میں صفت کو چھپر کہ پھر ثناء صفت  
کے حال میں تھے خلاصہ یہ کہ ذکر وحشت کا محل قربت عین وحشت ہے پس اے  
طالب تائب کو چاہئے کہ اپنی خودی کو یاد نہ کرے اور جب ایسا کریگا تو اسکو گناہ کیونکر یاد آئے گا اور  
حقیقت میں اپنی گناہ کی یاد گناہ ہے اس سبب کہ یہ محل اعراض ہے جو بطرح پر کہ گناہ محل اعراض ہے  
اور اسکا ذکر بھی محل اعراض ہے اور اسی طرح او بکا ذکر بھی محل اعراض ہے اور اسی طرح اُسکے غیر کا ذکر بھی  
اور جیسا کہ جرم کا ذکر گناہ ہوتا ہے اسی طرح جرم کا نسیان بھی جرم ہوگا بدین وجہ کہ ذکر و نسیان کا تعلق توبہ  
کے ساتھ ہے اور حضرت جنید رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ مینی بہت سی کتابیں پڑھیں لیکن  
کسی کتاب سے مجھکو اس قدر فائدہ حاصل نہیں ہوا جیسا کہ مجھ کو اس شعر سے فائدہ حاصل ہوا۔ اذا  
قلت ما اذ نبت قلت عجیبة حیونک ذنب لا یقاس بہ ذنب۔ یعنی جس وقت  
کہا مینی کیا گناہ کیا میں نے تو انہی جواب کہیں کہ تیری حیات خود ایسا گناہ ہے کہ چہر کوئی گناہ قیاس



نہیں ہو سکتا پس جب دست کا وجود دست کی درگاہ میں گناہ ٹہیرا تو اسکی صفت کی کیا قدر ہوگی حاصل کلام پرستے کہ تو یہ خدا کی طرف ایک تائب ہے کہ جو توبہ کو حق میں مفید ہوتی ہے اور بغیر تائبی کے کچھ نہیں ہوتا ہے لہذا گناہ فعل حجابی پس جب پیر نہامت آتی ہے تو جسم پر توبی سامان نہیں ہوتا ہے کہ جو دل کی پشیمان کو دور کرے اور جب اتہار میں نہامت کا فعل توبہ کا دفع کرنیوالا نہیں ہوتا تو جب نہامت باقی ہے تو آخر میں بھی اسکا فعل توبہ کا لگا رہتا ہے والا نہیں ہوتا ہے جس طرح پر کہ خداوند عالم نے ارشاد فرمایا ہے **فَتَابَ عَلَيْكَ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ** الوحید اور اس کے واسطے نص کتاب ہے اور بہت بظاہر ہیں توبہ کی تین قسمیں ہیں ایک قسم خطا سے صواب کی طرف ہے اور دوسرے صواب کی طرف ہے اور تیسری اپنی خودی سے حق تعالیٰ کی طرف ہے پس جو خطا سے صواب کی طرف ہے وہ یہ ہے جیسا کہ خداوند تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا** لذنوبہم یعنی وہ لوگ کہ جب کوئی برا کام کریں یا اپنے اوپر ظلم کریں اور خداوند عزوجل کو یاد کریں پس وہ لوگ اپنے گناہوں کے واسطے بخشش چاہتے ہیں اور صواب کے صواب کی طرف یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا **بِتِ الْيَدِ** اور آپ سے حق کی طرف یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا **وَأَنَّهُ لِيُغَاثِ عَلَى قَلْبِي دَانِي كُنْتُ لَا سْتَغْفِرُ اللَّهَ** فی کل یوم سبعین مرتبہ یعنی معصیت اور خطا کا مرتکب ہونا بُرا ہے اور خطا سے صواب کی طرف رجوع کرنا خوب اور نہایت محمود ہے اور یہ ہے تو یہ عام ہے اور اسکا حکم ظاہر ہے اور یہ صواب پر ہو تو صواب پر ٹہیرنا وقف اور حجاب ہے اور صواب کے صواب کی طرف رجوع کرنا اہل ہمت کے نزدیک چھ کاموں میں سے ہے اور یہ خاص لوگوں کی توبہ ہے اور نامکن ہے کہ وہیں گناہ سے توبہ کریں۔ پس مطالبہ دینی کیا کرنے نہیں دیکھا کہ تمام عالم خداوند تعالیٰ کی نیت کی صرت میں ہیں اور موعود علیہ السلام رویت توبہ کرتے ہیں اسکی جہر کہ اختیاری رویت کی درخواست کی تھی اور دوستی میں اختیار آفت ہے اور آفت کو ترک کرنا اسکا اختیار کرنا ہے پس موعود



نے جو کچھ امر کیا وہ محض لوگوں کو دکھانے کے واسطے تھا اور یہ رجوع کرنا آپ کے حق کی طرف درجہ محبت میں تھا جیسا کہ مقام عالی کی آفت سے مقام عالی پر اسکی واقفیت سے تو بہ کرتا ہے اور اُس کے مقامات کی دید اور اُس کے احوال سے تو بہ کرتا ہے اسکی مثال یہ ہے کہ ہمارے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مقامات برتر پر پہنچتے تھے تو نیچے کو مقامات سے استغفار کرتے تھے اور اُس مقام کی دہشت سے تو یہ فرماتے تھے۔ واللہ اعلم بالصواب \*

## فصل پہلی

پس اسطرح لپٹتا چاہئے کہ تو یہ کیوں اسطرح تائب کی شرط نہیں ہے بعد اُس کے کہ معصیت کی طرف رجوع نہ کرے گا ارادہ مضبوط کر لیا ہے اور اگر تو یہ کرے گا تو کوئی سستی اور لغزش واقع ہوئے اور پھر گناہ کی طرف لوٹے تو ارادہ کے صحیح ہونے کے بعد گزشتہ دنوں میں تو یہ کا ثواب حاصل ہوگا اور اس گروہ کے بے ہمتی اور تو یہ کرنا والوں میں سے ایسے بہت لوگ ہوئے ہیں کہ انہوں نے تو یہ کی ہے اور اُس کے بعد پھر اُن کی لغزش واقع ہوئی ہے اور اُس کے بعد اُس آگاہ ہونے کے بعد پروردگار عالم کی طرف رجوع لائے ہیں اور خدا کی جناب کی طرف متوجہ ہوئے ہیں منجملہ اُن کے ایک شیخ فرماتے ہیں کہ میں ستر مرتبہ تو یہ کی اور مجھ سے پھر گناہ سرزد ہوا یہاں تک کہ اہل ترویج دفعہ تو یہ پر قائم ہوا اور حضرت ابو عمر و بخیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ میں نے ابتداء میں حضرت ابو عثمان حیرسی کی مجلس میں تو یہ کی اور کچھ عرصہ تک تو یہ پر قائم رہا پھر میرے دل میں گناہ کی خواہش پیدا ہوئی اور اُس کا پیرو ہو گیا اور عثمان حیرسی کی صحبت سے بنیاد ہو گیا بلکہ اگر میں کہیں اُن کو دور سے دیکھتا تھا تو مارے شرمندگی کے وہاں سے بھاگ جاتا تھا تاکہ وہ مجھے نہ دیکھیں ایک دن اچانک میں اُن کے پاس پہنچ گیا تو اُنہوں نے مجھ سے فرمایا کہ اے ابو عثمان تو دشمنوں کی ساتھ صحبت مت اختیار کر لیکن اُس وقت کہ تو معصوم ہووے کیونکہ دشمن تیرا عیب دیکھتا ہے اور جب تو عیب دار ہوگا تو دشمن تیرا خوش ہوگا اور اگر تو بیگناہ رہے گا تو دشمن غناک ہے گا اور اگر تیرا ارادہ گناہ کے کرتے کا ہے تو تو ہمارے پاس آجاتا کہ ہم تیری بلاؤں کو اپنے سر پر لیں اور تو دشمن کے خوش ہونے کا باعث نہ ہو



ابو عمرو بنجید کہتے ہیں کہ شیخ کے اس فرماتے سے اُس وقت میرا دل گناہ سے سبر ہو گیا اور میں گناہوں سے سخت بیزار ہو گیا اُس وقت میری توبہ درست ہوئی اور یہ بھی سُننا ہے کہ ایک نے گناہوں سے توبہ کی اور پھر گناہ گار ہو گیا اور گناہ کر کے پھر شرمندہ ہوا ایک نے اپنے دل میں کہہ لیا کہ اگر میں پھر گناہ خداوندی میں حاضر ہوں گا تو کیا کہوں گا کہ ہاتھ لے آواز دی اطعتنا فستکسرناک ثم توکتنا فامهلناک فان عدت الینا قبلناک یعنی تو نے ہماری اطاعت کی تو ہم نے تیرا شکر کیا اور تو نے بیوفائی کی اور ہمیں چھوڑ دیا تو ہم نے تجھ کو مُہلت دی اور اگر اب تو پھر آئے تو ہم صلح کر لیں تو تیار ہیں اس کے بعد حضرت مصنف علیہ الرحمۃ اقوال صوفیاء کی طرف نوٹتے ہیں اور

## اون کے اقوال بیان فرماتے ہیں : فصل دوسری

پس اُطال صیادق حضرت ذوالنون مصری علیہ الرحمۃ نے کہا ہے توبۃ العوام من الذنوب توبۃ الخواص من الغفلة یعنی عام لوگوں کی توبہ گناہ سے ہوتی ہے اور خاص لوگوں کی توبہ غفلت سے ہوتی ہے اس سے یہ کہ عوام ظاہر حال سے بوجھ جائیں گے اور خاص لوگوں کو معاملہ کی تحقیق کی وجہ سے بوجھ ہوگی بدینہ جو کہ غفلت عوام کی واسطے نعمت ہے اور خاص لوگوں کے واسطے حجاب ہے اور حضرت ابو حفص صمد اور رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔ لیس للبعد فی التوبۃ شیء لان التوبۃ الیہ لامتد یعنی بندہ کی واسطے توبہ کی کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ توبہ بندہ پر خدا سے ہی نہ بندہ سے خدا پر اور اس قول سے چاہیے کہ توبہ کسب کی گئی نہ ہو بلکہ خدا کی بخشش نہیں ہو ایک بخشش ہو اور اس قول کا تعلق حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمۃ کے مذہب سے ہے اور حضرت ابو الحسن جو شیبہ فرماتے ہیں اذا ذكرت الذنوب لا تجد حلا ولا عند ذکرہ فهو التوبۃ یعنی جب گناہ کو یاد کرے اور یاد کرنے سے دل میں کچھ لذت نہ پائے تو وہی توبہ ہے کیونکہ گناہ کا ذکر یا حسرت سے ہوتا ہے یا ارادہ سے ہوتا ہے پس جو حسرت اور ندامت سے اپنے گناہ کو یاد کرے تو وہ توبہ کر نیوالا ہوتا ہے اور جو ارادہ سے گناہ کو یاد کرے وہ گناہ گار ہوتا ہے کیونکہ گناہ کرنے میں



مستفراقت نہیں ہے چنانچہ کہ گناہ کے ارادہ میں ہوتی ہے کیونکہ گناہ کا فعل ایک وقت میں ہوتا ہے اور گناہ کا ارادہ ہمیشہ ہوتا ہے پس جب ایک ساعت ہمارے تن سے گناہ سرزد ہو ویسا نہیں ہوتا کہ وہ رات دن دل میں اثر کرے اور حضرت ذوالنون مصری علیہ الرحمۃ نے کہا ہے التوبة توبتان توبة لا فائدة وتوبة الاستحياء فتوبة الانابة ان يتوب لبعد خوفا من العقوبة وتوبة الاستحياء ان يتوب حياء من كونه يعنى توبہ دوہیں یعنی ایک توبہ نابت ہے اور دوسری استحياء ہے توبہ نابت یہ ہے کہ بندہ خدا کے عذاب و خوف سے توبہ کرے اور توبہ استحياء یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ کے کرم و شرم سے توبہ کرے پس طالب جو خوف کے سبب ہو وہ توبہ جلال کے کشف سے ہے اور جو حیا کے سبب ہو تو وہ جمال کے باعث سے ہے کہ دیکھنے سے اسکا تعلق ہے پس ایک جلال میں خدا کے خوف کو آگ میں جلتا ہے اور دوسرا حیا کے باعث نور سے متور ہوتا ہے پس ان دونوں میں ایک مقام سکریں ہوتا ہے اور ایک ہوش ہوتا ہے صوفیاء کہتے ہیں کہ اہل حیا مقام سکریں ہیں اور اہل خوف مقام صحو میں ہیں اور ان میں بہت زیادہ گفتگو ہے کہ جب کوئی مختصر طور پر لکھا ہے وباللہ التوفیق ۔

## پانچواں حجاب کشف نماز کے بیان میں

اب امر طالب صدق میں تج کو حجاب کشف نماز بتاتا ہوں تاکہ تجھ کو معلوم ہووے کہ کشف نماز سے فقر کی کیا مراد ہے جیسا کہ خداوند عالم فرماتا ہے واقیموا الصلوة یعنی قائم کرو نماز کو اور حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الصلوة وصا مملکت ایمانکم یعنی حفاظت کرو تم نماز کی اور ان چیزوں کی کہ مالک ہوؤ اور ان کے دائیں ہاتھ تمہارے راونڈی اور غلام وغیرہ اور نماز کے معنی لغت میں ذکر کرنے اور فرمانبرداری کر نیکی ہیں اور فقہاء کی عبارتوں میں ان جگہوں میں جموع عبادت اختیار کی گئی ہے وہ ایک خاص عبادت ہے اور خدا تعالیٰ کا حکم ہے کہ پانچ وقت میں پانچ نمازیں پڑھو چونکہ نمازیں داخل ہونیکے واسطے شرائط ہیں جو ذیل میں درج ہیں :-

ایک انہیں سے بلیدی سے ظاہر ہیں پاک کی ہے اور باطن میں شہوت سے پاک کی ہے ۔



دوسری کپڑے کی پاکی ہے اور ظاہر میں اسکی پاکی یہ ہے کہ کپڑا نجاست پاک ہو اور باطن میں یہ ہے کہ وہ حلال سے ہو وے \*

تیسری شرط جگہ کا پاک ہونا ہے کہ جو ظاہر میں حدیث اور آفات پاک ہو اور باطن میں فساد و گناہ کو دور نہ ہو چوتھی شرط قبلہ کی طرف منہ کا کرنا ہے کہ جو ظاہر میں کعبہ اور باطن میں عرش اور اس کے بھید کا مشاہدہ ہے \*  
 پانچویں شرط قیام ہے یعنی ظاہر کا قیام قدرت کے حال میں اور باطن کا قیام قرب میں پس پہلا وقت ظاہر شریعت میں داخل ہونا ہے۔ اور دوسرا طریقت کے درجہ میں کھڑا ہونا ہے \*  
 چھٹی شرط درگاہ میں متوجہ ہونے میں نیت کا خلوص ہے \*

ساتویں ہیبت اور فنا کے مقام میں تکبیر اور وصل کو محل میں قیام ہے اور ترتیل و تحرات پڑھنا اس طرح پر عظمت قرات پڑھ کر کہ دل کی عاجزی اور فروتنی سے رکوع اور سجود کری اور اجملہ کے موافق تشہد کری اور صفت کی قنار سے سلام کری اور احادیث میں وارد ہے کلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی جوفہ اذ یزکاز یزکال لرجل یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا فرماتے تھے تو اُنکے دل میں کالشی کی اُس نیک کی طرح ایک جوش پیدا ہوتا تھا جسکے نیچے آگ جلتی ہو رہی تھی جب حضرت امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام نماز کا ارادہ کرتے تھے تو اُنکی بال کپڑی سے سر باہر نکال دیتے تھے اور آپ کا پننے لگتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ ایک ایسی امانت ہے کہ آسمان اور زمین اس کے اٹھانے سے عاجز ہو گئے ہیں اور صوفیائے کرام میں سے ایک صوفی کہتا ہے کہ حضرت عاتق اصم سے سنے دے یا قنوت کیا کہ تو نماز کیونکر پڑھتا ہے اُس نے کہا کہ جب قنوت آتا ہے تو ظاہری اور باطنی ایک وضو کر لیتا ہوں یعنی ظاہری وضو پانی سے کرتا ہوں اور باطنی وضو توبہ سے کر لیتا ہوں تو پھر مسجد میں آتا ہوں اور مسجد حرام کو دیکھتا ہوں اور حضرت ابراہیم کے مقام کو اپنے دونوں ابروؤں کے درمیان میں رکھتا ہوں اور بہشت کو اپنی سیدھی جانب باتتا ہوں اور دوزخ کو اپنی الٹی جانب پر اور صراط کو اپنی قدم کے نیچے دیکھتا ہوں اور ملک الموت کو اپنی پشت پر سوار جانتا ہوں پھر تظیم کیساتھ تکیہ کرتا ہوں اور حرمت کیوجہ سے قیام کرتا ہوں اور علم اور وقار کیوجہ سے جلسہ کرتا ہوں اور نہایت



شکر و احسان کی وجہ سے سلام ادا کرتا ہوں۔ واللہ اعلم۔

## فصل دوسری

پس امی طالب جان کہ نماز ایک عبادت ہے جو اول سے آخر تک خدا کے راستہ پر فرید کو پہنچا دیتی ہے اور دوسرے فرید کو اُس کے راستہ بہت مقامات کھل جاتے ہیں جس طرح پہرہ طہارت یعنی پاکی اور وضو کرنا فرید کو واسطی بچاؤ تو بہ کے ہے اور کسی مرشد سے تعلق کرنا بجائے قبلہ کے ہے اور نفس کا مجاہدہ میں لگانا بجائے قیام نماز کے ہے اور ہمیشہ کا ذکر بجائے قرائت کے ہے اور تواضع رکوع کی بجائے ہے اور نفس کی معرفت سجدہ کی بجائے ہے اور اُلتس یعنی نجات کا مقام بجائے تشہد کے ہے اور دنیا سے تنہا ہونا بجائے سلام کے اور مقامات سے باہر آنیکے ہے چونکہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب مشرکوں سے جدا ہوتے تھے تو کمال حیرت کے مقام میں شوق کے طالب ہوتے تھے اور ایک مشرب تعلق کرتے تھے تو اس وقت حضور ارشاد فرمایا کرتے تھے ارحنا یا ابلال بالصلوۃ یعنی اے بلال ہمیں نماز اور نماز کے آواز سے خوش کر اور مشائخ رحمۃ اللہ علیہ کو اس مقام میں کہی قسم کن خیالات میں اور ہر ایک کیواسطی ایک صبح بتلاتے تھے ہیں ایک گروہ کہتا ہے کہ نماز حضور کا آلہ ہے اور ایک گروہ کہتا ہے کہ اپنے غیبت کا آلہ ہے اور جو گروہ کہ غائب تھا نماز میں حاضر ہوا اور جو گروہ کہ حاضر تھا نماز میں غائب ہوا اسکی مثال یہ ہے کہ عاقبت میں بیدار کے محل میں جس گروہ کے لوگ خدا کو دیکھیں وہ غائب ہونگے اور حاضر ہونگے اور جس گروہ کے لوگ حاضر ہونگے وہ غائب ہونگے اور میں کہ عثمان جلالی کا بیٹا علی ہوں کہتا ہوں کہ نماز امر ہے نہ حضور کا آلہ ہے اور نہ غیبت کا محل ہے کیونکہ کسی چیز کے واسطے آلہ نہیں ہے اس وجہ کہ حضور کی علت عین حضور ہے اور غیبت کی علت عین غیبت ہے اور حضور خداوند تعالیٰ کو امر کو کسی سبب سے تعلق نہیں ہے کہ اگر نماز حضور کا علت اور آلہ ہو تو لازم تھا کہ نماز کو سوا حاضر نہ ہوتا اور اگر غیبت کی علت ہوتی تو غائب نماز کے ترک سے حاضر ہوتا جو حاضر اور غائب کو اس کے ترک میں غیبت نہیں ہے پس کیا ہے اپنی ذات میں ایک غیبت میں ہے جو حضور پر موقوف نہیں ہے اور اسی وجہ سے اہل مجاہدہ اور اہل سادگی نماز کو زیادہ کرتے ہیں اور زیادہ کی تاکید اوروں کے فرماتے ہیں جیسا کہ اکثر شیخ مرید نکو



آٹھ پہر میں چار سو رکعت نماز ادا کر نیکی تکبیر فرماتے ہیں اور خاص عبادت پر حشم کی عادت کیوں اسے  
ہے اور مستقیم بھی درگاہ میں قبولیت کے شکر کی واسطی ہے جو بہت بڑی ہے یہی جگہ پر جو صاف حال ہوتی ہیں  
رہجائے میں جو دو طرح پر ہیں پس اطلب ایک وہ تو وہ ہو کہ انکی نماز میں بحال مشرب میں مقام  
کے مقام

ہیں ہوتی ہیں اور اس میں وہ متفرق ہوتی ہیں اور جو نماز میں جمع ہوتے ہیں وہ  
رات دن میں نماز میں ہوتی ہیں اور جو نماز میں متفرق ہوتی ہیں وہ لوگ فرضوں اور سنتوں کے سوائے  
نماز بہت کم پڑھتی ہیں اور جناب سوختہ امی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ  
یعنی میری آنکھ کی روشنائی نماز بنائی ہے یعنی میری سب سے بڑی نعمت نماز میں ہے اس وجہ سے کہ اہل منتقامت  
کامشرب نماز میں ہوتا ہے اور وہ اس طرح ہوتا ہے کہ جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج مقام  
قرب میں پہنچ کر تو اون کا نفس دونوں جہان کی خستہ سے علیحدہ تھا اور اس میں جو مقام دل کا  
ہے اور جب نفس دل کے درجہ میں پہنچا اور جان دل کے درجہ میں ہوا اور اسرار کی محل میں ہوا  
اور بھیجے درجات سے فانی ہوا اور مقامات علیا سے مبرا ہوا اور نشان ہوا اور مقام مشاہدہ  
میں غائب ہوا اور جلال علیہ وسلم پاک و منتر ہوا اور انسانی بزرگی کم ہوئی تو نفسانی مادہ جل گیا اور قوت  
عین غیبت ہو گئی اور زبانی ظہور اپنی ولایت میں ظہور ہوا اس وقت وہ تنہا رہ گیا اور غنی سے معنی ظاہر  
ہو گئے اور اس وقت وہ نہ نازل ہو نہ اگلے کشف رہی بلکہ سب محسوس گئے اور بوجہ اختیار شوق پیدا ہو گئے  
کہا کہ یا اللہ مجھ کو دنیا میں جو بلا کا گھر جو اپنے لیے ہوا وہ اس کی قید میں مبتلا نہ کر اس وقت فرمان الہی  
ہوا کہ ایسا ہی حکم ہو کہ شرع کی قیامت کے واسطے تو دنیا میں پھر تشریف لیجئے اور جو کچھ ہمہ دیا ہے اسکو  
دین کی قیامت میں صرف کیجئے جو کچھ نہ تو سکون بیان دیا ہو مان بھی نیکے الغرض جب آپ دنیا میں واپس تشریف لائے تو جنت  
پکا دل اس مقام اعلیٰ کا خواستگار ہوتا تھا تو آپ ارشاد فرماتے تھے ار حنا یا بلال بالصلوۃ یعنی اے  
بلال مجھ کو نماز عہد نماز کی آواز کو سنائے اور میرے دل کو خوش کر دے اور اس واسطے ہر ایک نماز ایک معراج  
ہو اور ایک مقام قربت اور لوگ آپ کو نماز میں دیکھتے تھے حالانکہ حضور کی جان نماز میں ہوتی تھی۔



اور حضور اقدس کا دل نیاز میں ہوتا تھا اور آپ کا بھیدا ایک تسربت تھا اور آپ کا جسم اور نفس گدازگی کی حالت میں رہتا تھا اور حضور انور کی آنکھیں دوسری نماز کو ادا فرماتی تھیں۔ اگرچہ حضور کا جسم عالم ناموت میں تھا مگر جان پاک ہرقت عالم ملکوت میں رہتی تھی اور حضور کا جسم پاک گواہانوں میں ہوتا تھا مگر حضور اقدس کی جان مقام محبت میں رہتی تھی اور اس کے متعلق حضرت اہل بن عبد اللہ فرماتے ہیں علامۃ الصدق ان یکن لہ تابع من الحق اذا دخلت الصلوۃ یحشد علیہا وینہہ ان کان دائماً یعنی صادق وہ ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ اُس پر کوئی فرشتہ بھیجتا ہے اس واسطیکہ جب نماز کا وقت آئے تو نماز ادا کر نیکی واسطے بندہ کو وہ فرشتہ آمادہ کریں اور اگر وہ شخص سو گیا ہو تو اُس کو جگا کر ہوشیار کرے اور یہ امر عبد اللہ کے بیٹی سہل پر ظاہر تھا کیونکہ وہ بڑا پلے کے باعث ہی بہت بڑا ہو گئے تھے مگر نماز کا وقت آتا تھا تو وہ درست ہو جاتے تھے اور جب نماز کو ادا کر چکے تھے تو اپنی جگہ پر رہ جاتے تھے اور ایک مشائخ فرماتے ہیں کہ محتاج المصلیٰ الی الیبتۃ اشیاء فناء النفس ذہاب الطبع وصفہ السرد و کمال المشاہدۃ یعنی نماز پڑھنے والے کو نفس کے قمار سے چارہ کار نہیں ہے اور وہ ہمت کے جمع ہونیکے سوا نہیں ہے پس اسی طالبِ دق جب ہمت جمع ہو جاتی ہے تو نفس کی ولایت انجام کو پہنچ جاتی ہے کیونکہ نفس کا وجود تفرقہ سے ہے جو عبادت کے تحت میں جمع نہیں ہوتا ہے اور طبع کا چلانا جلال کے ثبوت کے سوا نہیں ہے کیونکہ خدا کا جلال غیر کا زوال ہے پس بھیدا کی صفائی محبت کے سوا نہیں ہے اور مشاہدہ کا کمال بھیدا کی صفائی گنہگار ہے اور ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ حضرت حسین ابن منصور رحمۃ اللہ علیہ اٹھ پہاڑیں چائیر کتیں پڑھتے تھے کہ یہ سب بخ اور راحت حال کا نشان ہے چونکہ جب دست فانی الصفت ہو جاتا ہے تو کوئی شیخ اُس پر اثر نہیں کرتا اور نہ راحت اُس کو راحت معلوم ہوتی ہے اور ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ حضرت ذوالنون مصریٰ کے چھوٹے نماز پڑھتا تھا اپنی حجت تکبیر شروع کی اور کہا اللہ اکبر تو بیہوش ہو کر گر پڑا اور اس جسم کی طرح ہو گیا کہ جسمیں روح نہ تھی اور کوئی حس نہیں تھا اور لکھا ہے کہ جب حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمۃ ضعیف ہو گیا تو جوانی کے دردوں میں کوئی درد نہ چھوڑا جب لوگوں نے عرض کیا آپ ضعیف ہو گئے ہیں



ان لقاون میں سے بعض کو ترک کر دیکھنے فرمایا کہ یہ وہ چیزیں ہیں کہ ابتدائیں جو سمجھنے سے  
پایا ہے انہی تقویٰ کے پایا ہوا اب یہ ناممکن ہے کہ ضابطہ میں نہیں چھوڑ دوں اور مشہور ہے کہ فرشتے  
ہمیشہ عبادت میں رہتے ہیں اور انکا مشرب طاعت ہے اور ان کی غذا عبادت ہے کہ کیونکہ یہ وہ عبادت  
سے ہیں اور ان کا نفس نہیں ہی مگر بندہ کے منع کرنیوالے اور تنبیہ کرنیوالے اور نفس کی فرمان  
برداری کرنے والے ہوتے ہیں جبکہ کہ نفس زیادہ مفہوم ہوتا ہے اور اسی قدر بندگی کا مطلوب  
زیادہ آسان ہوتا ہے اور جب نفس فانی ہو جاتا ہے تو کھانا پینا بھی عبادت ہو جاتا ہے اگر نفس کا فنا  
ٹھیک ہو جاتا ہے تو ایسا ہوتا ہے کہ جیسے فرشتے فانی نفس ہوتے ہیں۔

اور حضرت مبارک کبھی حضرت عبداللہؓ نے کہا ہے کہ میں عبادت کرنیوالی عورتوں میں سے ایک عورت کو  
یاد کرتا ہوں جسکو کہ مینی لڑکپن میں دیکھا تھا کہ نماز میں تھی کہ پچھو نے اُسکو چاہیں جگہ پر کاٹا اور  
اُس عورت کی حالت میں کسی قسم کا ذخیرہ نہ ہوا۔ جب نماز سے فارغ ہوئی تو نے اُسے کہا کہ کس واسطے  
تو نے پچھو کو دفع نہیں کیا تو اُس نے کہا کہ اے بیٹا تو ابھی بچہ ہے کہ نہ ہو تاکہ اللہ تعالیٰ کے کام کے  
درمیان کرتی اور حضرت ابوالخیر اقطع کے پاؤں میں اکلہ کی بیماری ہو گئی اطمینان سے دیکھ کر کہا کہ انکا  
پاؤں کاٹ ڈالو آپ پر راضی نہ ہوئی اس پر مریدوں نے کہا کہ نماز میں آپکا پاؤں کاٹ ڈالنا چاہی  
کہ اسوقت یہ اپنے آپکے بے خبر ہوتے ہیں پس مریدوں نے ایسا ہی کیا اور آپ کا پاؤں کاٹ ڈالوا جب  
آپ نماز سے فارغ ہوئی تو اپنے پاؤں کو کٹا ہوا پایا اور حضرت ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے  
کہ آپ جب بات کی نماز ادا فرمایا کرتے تھے تو قرآن کو آہستہ آہستہ پڑھتے تھے اور حضرت عمر ابن الخطاب  
اپنی آواز سے پڑھتے تھے جن کا محل ہمیں صحاب کبار ذکر میں لکھا ہے اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے کہ اے ابوبکر رضی اللہ عنہ قرآن کو آہستہ کیوں پڑھتے ہو اپنے فرمایا یا لیسع من انجی  
یعنی جسکو میں پکارتا ہوں وہ سننا ہی پس چاہے میں آہستہ پڑھوں یا بلند پڑھوں اور جب حضرت عمرؓ  
سے دریافت کیا کہ تم کس واسطے بلند پڑھتے ہو تو فرمایا کہ اوقظ المؤمنان واطم الشیطان یعنی  
سوئی ہوئی کو جگاتا ہوں اور شیطان کو بہکتا ہوں اس پر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ



اے ابو بکر رضی اللہ عنہ تم بانیہ پڑھا کرو اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم نرم پڑھا کرو پس اطلالت  
جوار فشا دوسرے ترک عبادت کے واسطے ہے پس اس گروہ کے آدمی بعض فرائض کو ظاہر پڑھتی  
ہیں اور نوافل کو پوشیدہ پڑھتے ہیں اور یہ اس امر سے ہے کہ ریا سے قلاصی میں رہی کیونکہ جب  
کسی معاملہ میں ریا کو اختیار کیا جاتا ہے اور لوگوں کو اس پر متوجہ کیا جاتا ہے تو وہ شخص ریا کار ہو جاتا  
ہے اور کہتی ہیں کہ اگرچہ ہم معاملہ کرتے ہیں اور نہیں دیکھتے لیکن دیکھتے ہیں وہ بھی یا تو ریا ہے اور ایک دوسرے  
گروہ کے لوگ فرضوں اور نفلوں کو ظاہر پڑھتے ہیں اور نہتے ہیں کہ ریا باطل ہے اور خدا کی طا  
حق پہنچنا ممکن ہے کہ باطل کی واسطی حق کو پوشیدہ کر میں پس اے طالب یا کو دل سے  
نکال ڈالنا چاہئے اور عبادت کو جہاں لوجھا ہوتا ہے وہاں کیا کر مگر آداب کو نگاہ رکھ اور مشائخ نے  
آداب کو نگاہ رکھا ہے اور مریدوں کو ان کے نگاہ رکھنے کی خاطر فرمایا ہے پس انہیں سے ایک کہتا ہے  
کہ مینی چالیس برس تک سفر کیا اور جماعت میری کوئی نماز خالی نہ رہی اور ہر ایک جگہ کو میں ایک  
قصبہ میں رہا اور انکی حکم اس سے زیادہ ہیں جن کا کہ شمار نہیں ہو سکتا اور جو نماز کے مقامات سے ہے  
جس کا مقام محبت ہے لہذا اب ہم محبت حکیم کو خدا کے فضل سے کہتے ہیں تاکہ صوفیائی کرام ان کے  
حالات سے واقفیت حاصل کریں لہذا اب ہم محبت اور اس کے متعلقات پہلے بحث کرتے ہیں \*

## باب السادس عشر یعنی باب محبت میں اور اس میں کہ جو اس سے متعلق ہے

پس اطلالت صادق اب میں محبت اور اس کے متعلقات کی بابت کچھ لکھنا ہوں تاکہ تجھ کو معلوم  
ہو کہ محبت کیا چیز ہے اور اس کے متعلقات کیا ہیں جیسا کہ خدائے بزرگ نے فرمایا ہے  
یا ایہا الذین امنوا من یرقد منکم عن دینہ فسوف یأتی اللہ بقوم یحبہم  
ویمحبونہ یعنی اسی لوگوں کو جو ایمان لائے ہو جو کوئی تم میں سے اپنے دین سے پھر جائیگا میں جلد ہوگا



کہ خدا ایسی قوم کو لایکھا کہ وہ انہیں دوست رکھیں اور یہ اسکو دوست کہیں گے اور بھی کہا ہے  
 وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِذَا هِيَ بَأْسًا يَتَّخِذُونَ هُمُ الْحَبِيبَ اللَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا  
 أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ يَعْنِي اور بعضی لوگوں سے وہ ہیں کہ جو اللہ کے سوا شریک پکڑتے ہیں اور انکو  
 ایسا دوست رکھتے ہیں جیسا کہ خدا کو دوست رکھنا چاہتے ہیں جمع لوگ ایمان لائے ہیں وہ محبت  
 میں اللہ کی واسطے زیادہ قومی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے  
 جبریل سے سنا ہے کہ خدا ہی بزرگ نے فرمایا ہے من اهان لی ولیاً فقد يارذنی بالمحاربة  
 وما ترددت فی شیء کترددی فی قبض نفس عبدی المؤمن عند الموت یکره الموت  
 ویکره مساوتہ ولا یبغاه منہ وملیقرب الی عبدی بشیء احب الی من اداد  
 ما افترضت علیہ ولا یزال عبدی یتقرب الی بالنواقل حتی احبہ فاذا  
 اقبلتہ کنت لہ سمعاً وبصراً ویداً ورجلاً ولباً یعنی جسے سے  
 ہمارے دوست کی امانت کی تو وہ ہمارے احکام سے مہارز ہوا اور میں کسی امر میں زیادہ تردد  
 نہیں ہوا یہ نسبت اس تردد کے کہ جو اپنے دوستدار بندہ کے رشح قبض کرنے میں ہوتا ہے اور  
 مومن موت کے وقت موت کو ماروہ جانتا ہے مگر وہ ایک ایسا امر ہے کہ جو ٹل نہیں سکتا ہوا مومن  
 کا تقرب میری بارگاہ کی طرف سب سے زیادہ فرائض میں ہے یعنی وہ عبادت  
 کہ بارگاہ الہی میں قبولیت کا درجہ پاتی ہے لہذا ان سب سے ہمیں ان فرائض  
 کا ادا کرنا بہت دوست ہے کہ جو ہم نے انہیں فرائض کو فرض کر دیا ہے اور  
 ہمیشہ جو بندہ میرا نواقل سے مقبول بنا رہتا ہے پس اسے میں زیادہ دوست رکھتا  
 ہوں اور اس کا پورا مددگار اور پشت و پناہ ہو جاتا ہوں اور ارشاد ہے من احب  
 لقاء اللہ احب اللہ لقاء اللہ یعنی جو اللہ کے دیدار کو دوست رکھتا ہے  
 پس اللہ تعالیٰ بھی اس کے دیدار کو دوست رکھتا ہے  
 اور یہ بھی کہا ہے - اذا احب اللہ عبداً یعنی جب



دوست رکھتا ہے پروردگار اپنے بندہ کو تو فرماتا ہے جبریل علیہ السلام سے کہ یا جبریل انا احب  
 فلانا احبہ فحبہ جبریل ثم یقول جبریل لا اهل السماء ان الله تعالى قد احب فلانا  
 فاصبر لخبئه اهل السماء ثم یضع له القبول فی الارض فیحبه اهل الارض و فی  
 بعض الروایات من قال ان الله جل شانہ جبریل علیہ السلام سے فرماتا ہے کہ اے جبریل  
 میں فلاں شخص کو دوست رکھتا ہوں تو بھی اس کو دوست رکھ پس جبریل اوس کو دوست  
 کہتے ہیں پھر جبریل اہل آسمان سے کہتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں شخص کو دوست رکھتا ہے تم بھی اس کو  
 دوست رکھ پس اہل آسمان اوس کو دوست رکھتے ہیں پھر اس کی مقبولیت زمیں میں کھدی جاتی ہے پس زمین کے لوگ  
 بھی اوس کو دوست رکھتے ہیں اور بعض روایات میں ایسا ہی ہے پس اظہار صادق بابتنا چاہی کہ خدا تعالیٰ کی محبت بند کو کس  
 کی اور بند کی محبت خدا تعالیٰ کیلئے ہے اور کتاب سنت پر گواہی اور تمام اہل بیت پر شریعت اور خداوند تعالیٰ اس صفت پر کہ دوست  
 اس کو دوست کہتے ہیں اور وہ اپنے دوستوں کو دوست رکھتا ہے اور رغبت میں محبت کو جوہر تعبیر کیا ہے اور  
 ہمہ بکسر جلیعے حاکی یہ ہے تخم کو کہتے ہیں پس اس کو جب نام حب کہہ لیا گیا اس وجہ سے کہ یہ  
 حیات کی اصل ہے جس طرح پر کہ نباتات کی اصل انہ ہے اور جس طرح تخم زمین گزرا ہوا مٹی میں  
 پوشیدہ ہوتا ہے اسی طرح کو اگتا ہے اور سورج اس پر چمکتا ہے اور گرمی ہاں پر گزرتی ہے اور  
 زمینوں کے بدلنے سے وہ نہیں بدلتا ہی بلکہ اپنے وقت پر وہ پھول اور پھل لاتا ہی پس یہی طرح محبت  
 بھی جس دل میں گھر کر رہی ہے پس وہ حضور اور غیبت اور بلا اور محنت اور راحت اور لذت و فراق  
 اور وصال سے وہ متغیر نہیں ہوتی ہے اوساں کے موافق ایک شاعر کہتا ہے

یا من مقام جفونہ لستقام شقیب + حزن المحبۃ فاستوی عنہ حضورک المعبود

یعنی اے وہ تیری ہلچل کی بیماری تیری عاشق کی بیماریوں کیلئے طیب پس دوستی کو میں نے صحیح کر لیا  
 باب میں سے نزدیک تیرا حضور اور غیبت برابر ہے اور حب کی بابت یہ بھی کہتے ہیں کہ حب یہ  
 ماحوہ ہے جس کے معنی ایسے شے کے ہیں کہ ہمیں بہت سا پانی ہو اور وہ بھی ایسا متغیر ہو گیا ہو کہ آنکھ  
 کو اس میں کوئی دخل ہو کی اور وہ پانی نظر کو اپنی اندر اثر نہ کرنے دیتا ہو تو دوست کی



حدیث کے سوا اسکے دل میں کوئی جگہ نہیں رہتی ہے جیسا کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت خلیل  
 اللہ کو دوستی کے خلعت سے ممتاز کیا تو خلیل علیہ السلام سوائے ذکر خداوند تمام عالم الگ تھلک ہو گئی  
 پس نام جہان انکے حق میں حجاب ہو گیا اور آپ خدا کی دوستی کو باعث حجاب کے دشمن ہو گئی پس اس وقت  
 ہمیں خبر دی اور فرمایا فانہم عندی اولا ذب العالمین یعنی تمہارا محبوب میرا دشمن ہیں  
 مگر میرا دوست رب العالمین ہے اور حضرت شیخ نشی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ سمیت المحبت  
 محبت لا تخاف من القلب ما سوی المحبوب یعنی محبت کا نام محبت اس واسطے رکھا گیا ہے کہ وہ  
 دل سے جو کچھ محبوب کے سوا ہی اس کو دور کر دیتی ہے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ جب ان چار لکڑیوں  
 کا نام ہے جنہیں آپس میں ملا دیتی ہیں اور پانی کا کوزہ اسپر رکھ دیتی ہیں پس جب حب اس واسطے  
 کہتے ہیں کہ محب عزت اور ذلت اور رنج اور راحت اور بلا و محن اور دوست کو جفا اور وفا کو بڑھت کرنا اور کچھ  
 بھاری نہیں ہونی چاہیے نہ اس کا کام وہی ہوتا ہے جیسا کہ ان چوبوں یعنی لکڑیوں کا کام نہیں جہاں نام ہوتا ہے اور  
 مکی ترکیب اور پیدائش اسی واسطے ہی اس موقع پر کیا خوب کسی نے کہا ہے

ان شئت جود حتی ان شئت فامنعی ذکر المحب انک منسوب الی الکرم

یعنی اگر تو بخشش چاہے تو بخش کر اور نہ چاہے تو روک رکھ پس میرے واسطے یہ دونوں امر تجھ سے  
 کرم کی طرف نسبت گئے گئے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ جب محبوب کے ماخوذ ہے کہ جو حید کے جمع ہے اور  
 جہہ وال ایک لطیف محل ہے اور دل کا قوام اس کا ساتھ ہے پس جب اس واسطے نام رکھا گیا ہے اور یہ تیسرا حال  
 باسم محل ہے اور اگر کسی چیز کا نام اس چیز کے محل کے نام پر رکھتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں  
 کہ لاتی کے حجاب اور اس کے جوش سے ماخوذ ہے کہ جو سخت بارش کے وقت پیدا ہوتے  
 ہیں یعنی حجاب بارش کی وقت ایک پانی کا جوش ہوتا ہے پس محبت کا نام اس فعل کے موافق  
 رکھا گیا ہے جیسا کہ کہا ہے لانه نضیان القلب عند الاشتیاق الی لقاد المحبوب یعنی  
 ہمیشہ دوست کا دل دوست کے دیدار کے شوق میں بیقرار ہوتا ہے یعنی اس طرح کہ قیام رنج ہوتا  
 ہے طرح حب کا قیام محبت ہوتا ہے اور محبت کا قیام محبوب کو دیدار اور وصل پر منحصر ہونے کے متعلق



کسی نے کیا خوب کہا ہے

اذا ما تمنى الناس شحاً ولا حنةً      تمت ان القاكش عزالياً

یعنی جب لوگوں نے راحت کی آرزو کی تو اسے عجز مینے یہ آرزو کی کہ میں تجھی خلوت میں اور بغیر  
یہ کہتے ہیں کہ جب ایک نام ہے کہ جو دوستی کی صفائی کے لئے وضع کیا گیا ہے کیونکہ اگر ہر انسان کی  
آنکھ کی سفیدی کو حصہ انسان کہتی ہیں جیسا کہ دل کی نکتہ کی صفائی کو حصہ القلب کہتی ہیں پس یہ  
دل محبت کا محل ہے اور دوسرا یعنی حصہ انسان آنکھ کی سفیدی کی دیدار کا محل ہے اسی  
واسطے دل اور آنکھ دوستی میں نزدیک ہیں اور اس کے متعلق ایک شعر کہتا ہے  
القلب بجسد عینی لذ النظر      والعین بجسد قلبی لذ الفكر

یعنی آنکھ کو لذت دیدار سے حاصل ہوتی ہے مگر دل حسد کرتا ہے اور دل کو لذت تصور حاصل  
ہوتی ہے پس آپر آنکھ رشک کرتی ہے \*

## فصل پہلی

پس ای طالب جانتا چاہی کہ محبت ہمیشہ علمائے کمال سے متعلق رہتی ہے پس ایک مجاہد کے ارادہ کو سننے  
میں ہے نفس کے سکون کے بغیر اور دل کی آرزو اور سیلان اور اُٹھنا اور تعلق  
پس یہ سب معنی قدیم پر جائز نہیں ہیں اور مخلوقات اور دیگر جنسوں  
میں ایک دوسری کیلئے روا ہیں اور خداوند تعالیٰ ان سب باتوں سے پاک اور بہت بلند ہی  
اور دوسرا لوگ احسان کے معنی سے تعبیر کرتے ہیں اور بندہ کے خاص ہو کر کہتے ہیں پس خدا  
تعالیٰ جسے برگزیدہ کرتا ہے اور ولایت کو کمال کے درجہ پر پہنچاتا ہے اور طرح طرح کی بخششوں  
سے اسکو مخصوص کرتا ہے تو درجہ کمال پر پہنچاتا ہے اور تیسرا اگر وہ تعریف کے معنی میں  
بتلاتا ہے جسکی بندہ کی طرف نسبت ہو اور اگر وہ مشکلیں کہتا ہے کہ خدا کی محبت اللہ تعالیٰ نے  
ہم کو خبر دی ہے منجملہ سب صفوں کے کہ ہے کہ جیسا کہ اور یاد اور یاد کیونکہ اگر کتاب سنت اسیر  
گوہ نہ ہوتیں تو خدا تعالیٰ کیلئے اسکا وجود عقل کی رو کا ممکن ہوتا پس اسی طالب ہم محبت کو ثابت



کرتے ہیں مگر اس میں تصرف کرتے ہیں اور اس پر اعتقاد کرتے ہیں لیکن  
 اس میں تصرف کے کرنے میں توقف کرتے ہیں۔ پس اس گروہ کو لوگ اس لفظ کا اطلاق حقیقتاً  
 کے لئے نہیں کرتے ہیں۔ یہ سب اقوال ہیں کہ جہاں وہ بیان کیا ہو اور اطلاق صیادق اگر  
 خدا نے جہاں تو میں نے وہ واسطے اس امر کی تحقیق مناسب کرتا ہوں۔ پس جانتا چاہئے کہ حقیقتاً  
 کی محبت بندہ کو زیادہ کرنا ہوتی اور رحمت اور عطا ارادہ و ناسوں میں سے ایک اسم محبت  
 جس طرح رضا اور عطا اور رحمت اور رافت ہے۔ یعنی مہربانی اور جوانگی مثل ہیں  
 پس خدا کی ارادہ کے سوا غیر پران ناموں کا حمل کرنا نامناسب اور خدا کے واسطے وہ ایک صفت ہے کہ  
 جو قدیم ہے اور اس صفت وہ اپنے فعلوں کو چاہتا ہی پس مبالغہ اور اس کے فعل کے ظاہر ہونے کے حکم  
 محبت میں بعض سے بعض زیادہ خاص ہیں اور حقیقت میں بندہ کیلئے خداوند تعالیٰ کی  
 یہ ہو کہ اس کو بہت نعمت عطا کرے اور دنیا اور عاقبت میں اس کو زیادہ ٹوہے اور عطا کرے۔ اس سے  
 اس کو اس نصیب کرے اور گناہ اس کو محض رکھو اور بلند احوال و سکا کرے اور متقاہ لطافت میں اس کو  
 بگڑے اور غیر دل کی طرف توجہ کرے اور اس کو محفوظ رکھو اور اپنی ازلی عنایت پر حیدر دل کرے تاکہ  
 وہ خالص بندہ ہو جاوے اور اس کی ہذا کہ طلب کیا اس لئے تھا ہو جاوے۔ پس محبت تعالیٰ بان مشوں  
 بندہ کو خاص کرتا ہے تو اس کے ارادہ کی اس خصوصیت کا نام محبت قرار دیتے ہیں اور یہ مذہب جبر  
 محاسبی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور ایسا ہی حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کا خیال ہے اور ایک گروہ مشائخ بھی  
 اس پر ہے بلکہ فقہار اور حکامین بھی اسی طریق پر ہیں اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ خدا کی محبت بندہ پر  
 اللہ تعالیٰ کی تیار کرنے سے ہے مگر میں کہتا ہوں کہ خدا تمام اس کی کام سے اور خدا کا کلام نامحقوق  
 ہے یعنی مخلوق نہیں ہے اور جو گروہ احسان کے معنی میں تینا تا ہی میری نزدیک خدا کا احسان خدا کا  
 فعل ہے اور گودر حقیقت یہ سب اقوال محبوب المعنی ہیں لیکن بندہ کی محبت خداوند تعالیٰ کے لئے ایک  
 صفت ہے کہ جو مطیع مومن کے دل میں ظاہر ہوتی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ غفلت اور تکثیر کو معنی میں  
 اور جو کہ محبوب کی رضا کو طلب کرے اور اس کے رہے اخیر پر قرار نہ پکڑے اور خدا کے ذکر کے



ساتھ خورکے اور خدا کے غیر کے ذکر سے کنارہ کرے اور آرام کو حرام جانے اور قرار اسے جانتا ہے اور یہاں تک کہ قدرت اُلفت کی چیزیں ہیں اُن سے الگ ہو جاوے اور مٹا دی جھوٹ ہو اسے علیحدہ ہو جائے اور دوسری نے علیہ کو قبول کرے اور اُس کے حکم کے نیچے گردن کو جھکا دے اور کمال کی صفوں سے خدا تعالیٰ کو پہچانے اور یہ امر روا نہیں ہے کہ خدا کی محبت اُس کے واسطے لوگوں کی محبت کی جنس سے ہو جس طرح کہ ایک دوسرے کو ہوتی ہے کیونکہ یہ محبوب کے سمجھنے اور احاطہ کرنے کی طرف ایک مہتمم کا ایک میل ہے اور یہ صفت کی صفوں سے ہیں خدا تعالیٰ کے محب اُس کے قرب میں اُس کی کیفیت کے طالب نہیں ہوتی کیونکہ طالب دوستی میں اپنے سے قائم ہوتا ہے اور ہلاک ہونے والا عجز و کبر قائم ہوتا ہے اور محبت کی میدان میں زیادہ دوست آدمی ہلاک ہو جیسا کہ ہوتے ہیں کیونکہ محدث کو قدیم سے قدیم کے غلبہ کے سوا توسل نہیں ہوتا اور جو محبت کی تحقیق کو معلوم کرتا ہے تو اس کا اہتمام اٹھ جاتا ہے اور اُس کو کوئی شبہ نہیں رہتا ہے چونکہ محبت دو طرح ہوتی ہے پر ایک محبت جنس کی خالص ہوتی ہے اور وہ نفس کا میدان ہے اور کوشش اور ملازمت کو راضی و محبوب کی ذات کی طلب ہے اور دوسری محبت جنس کی جو جنس سے نہ ہو اور یہ محبوب کی صفوں میں کسی صفت پر قرار چاہتا ہے تاکہ اُس پر آرام اور اُلفت کو اختیار کرے جیسا کہ خدا کا دیدار یا اس کے کلام کا استماع ہے اور خدا کی محبت میں گردیدہ جو لوگ ہیں وہ دو قسم کے ہیں ایک وہ ہیں کہ جو اپنے اوپر خدا تعالیٰ کا انعام دیکھتے ہیں اور انعام اور احسان کا دیکھنا نعم اور محسن کی محبت کا تقاضا کرتے ہیں اور دوسرے وہ ہیں کہ جو سب انعام کو دوستی کے غلبہ سے حجاب کے محل میں رکھتے ہیں اور نعمتوں کے دیکھنے سے انکار استہ نعمت دینے والے کی طرف ہوتا ہے اور ماہ بہت بڑا درجہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب +

## فصل دوسری

اب اطفال صادقین تجویہ بتاتا ہوں کہ محبت علم ناموس میں سب نوع نہیں پائی جاتی ہے عام اس کے انسان ہو یا حیوان ہو یا جمادات ہو یا نباتات ہو مگر محبت سے کوئی



شے خالی نہیں ہے اور سب باتوں میں مشہور اور جالافتوں میں پائی جاتی ہے اور تمامی مقامات کی قابل میں  
 بقول شعرے محبت جادہ دار و نہاں در خلوت دلہا چو تار سوجم گم گردید یاں مدہ زیر متر اہار  
 اور گردہ صوفیہ میں سمنون محب محبت میں خاص مذہب کہتے ہیں اور کہتی ہیں کہ حق تعالیٰ کے  
 راستہ کی اصل محبت ہے اور احوال اور مقامات کی مترس ہیں اور ہر ایک محل میں جیسا لطائف  
 ہوتا ہے اسپر اسکو زوال ہوتا ہے لکی محبت کے روا کہ کسی حال میں ہوا سپر زوال نہیں ہوتا  
 ہے بلکہ ہمیشہ اُسکے واسطے رات موجود رہتا ہے اور دوسرے شایخ علیہم الرحمۃ لے ان معنوں میں  
 سمنون محب حنا علیہ کے ساتھ موافقت کی ہے لیکن یہ اسم ایک عام ہے اور بعض صوفیوں نے  
 چاہا کہ ظاہر میں اس کے معنی کو چھپائیں لہذا اس کو معنی کو وجود کی تحقیق میں اسم کو بدل دیا  
 اور محبت کی صفائی کا نام صفت رکھ دیا اور محب کا نام صوفی قرار دیا اور ایک گردہ نے جیسے  
 اختیار کے ثبوت میں محد کے اختیار کے ترک کر نیچے واسطے اس کا نام فقر رکھ دیا اور محب کو فقیر سے  
 تعبیر کیا کیونکہ محبت میں بہت کم درجہ کی موافقت ہوتی ہے اور حبیب کی مخالفت محبت کا غیر ہوتی  
 ہے اور اس بحث کو ہم نے ابتدائی کتاب میں فقر اور صفوت مع اسم کے معنی کے مفصل لکھ دیا ہے  
 اس جگہ ذکر لکھنے کی ضرورت نہیں ہے اور ایک شیخ اس کے متعلق لکھتا ہے الحب عند الزہاد  
 اظہر من الاجتہاد یعنی زاہدوں کے نزدیک مشہوری میں اجتہاد کی زیادہ ظاہر ہے تو پھر  
 عند التائبین او جد من انین وحنین ہے یعنی تو بہ کرینوا لو نکل نزدیک نالہ اور شور سے زیادہ  
 آسان ہے وعند الاتقاک اشھر من الفتراک اور ترکوں کے نزدیک شکار بند یعنی انکی  
 ساری کے سامان سے زیادہ مشہور ہے و سنی الحب عند الہنود اظہر من سبی محبو  
 یعنی ہندوؤں کے نزدیک محبت کی قید محمود کی قید سے زیادہ مشہور ہے و قصۃ الحب  
 والجلیب عند الروم اشھر من الصلیب اور حب اور حبیب کا قصہ ملک روم میں صلیب کے  
 قصے سے زیادہ مشہور ہے و قصۃ الحب فی العرب ادب فی کل حی شطوب ادویل و حرب  
 او حزن اور عرب میں محبت کا قصہ یہ ہے کہ ہر ایک جاں نثار میں اس حاجت ہے یا خوشی ہو یا غم



یا حرب کیا اندوہ ہے اور اس کے مراد یہ ہے کہ آدمیوں میں کوئی ایسا نہیں ہے کہ جب کو  
 غیبت میں کوئی ایسا کام نہ پڑا ہو کہ اسکی محبت دل میں فراغت یا خوشی نہ آئی ہو یا اسکا  
 دل اسکی شراب محبت کنا آشتا ہوا ہو اور یا اسکی قہر سے مخمور نہ ہوا ہو کیونکہ دلکی ترکیب غلیظ  
 اور اضطراب پر مبنی ہے اور دوستی کی گرہ کے سوا اس میں بے نصیبی نہ ہو اور اسکو یوں سمجھنا چاہیے  
 کہ محبت دل کیواسطے مثل طعام اور شراب کے ہے اور جو دل کہ محبت خالی ہوتا ہے وہ خراب  
 ہوتا ہے پس تکلیف کو اس کے دفع کرنے اور اپنی طرف کھینچنے کیواسطے کوئی راستہ نہیں ہے اور محبت  
 کے لطائف جو دل پر گزرتے ہیں نفس اس آگاہ نہیں ہوتا ہے اور عثمان مکی کے بیٹے عرو نے محبت کے  
 باب میں کہا ہے کہ خداوند تعالیٰ نے دو تلو جو سوں کے سات ہزار سال پہلے پیدا کیا ہے اور  
 انکو اپنے قرب میں رکھا ہے اور جانوں کو تلو سات ہزار سال پہلے پیدا کیا ہے اور انہیں باغ محبت  
 میں رکھا ہے اور بھید و نکو جانوں کے سات ہزار سال پہلے پیدا کیا ہے اور انکو دھل کو درجہ  
 میں رکھا ہے اور ہر روز تین سو ساٹھ دفعہ جمال کے کشف سے اوپر جلوہ ڈالا ہے اور تین سو  
 ساٹھ دفعہ بخشش کی نظر ڈال کر انکی جانوں کو محبت کا کلمہ سنایا ہے اور تین سو ساٹھ دفعہ محبت  
 کے لطیفے دل پر کھولے ہیں پس جب سب نے دنیا میں نگاہ کی اور اپنی سے زیادہ بزرگ کیونہ بچھا  
 تو انہیں غرور اور فخر پیدا ہو گیا پس خدا نے بزرگ برتر نے ان کا امتحان لیا اور بھید و نکو جانوں  
 میں قید کیا اور جانوں کو دل میں قید کیا اور دل کو جسم میں قید کیا پھر عقل کو اس میں شامل کیا اور دنیا  
 میں انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا اور انکی معرفت احکامات کو پہنچا پس اس وقت سے ہر ایک  
 انکے اہلوں میں اپنے مقام کی تلاش کرنے لگا پس حقیقتاً فرما نہیں نماز کے ادا کرنا جو فرمایا  
 اسو اسطو کہ جسم نماز میں مشغول ہے اور دل محبت میں ڈوبا ہے اور جان مقام قرب میں پہنچے اور  
 خدا کے وصل میں قرار پکڑے پس محبت سے کوئی عبارت نہیں ہو سکتی کیونکہ محبت حال سے نطق  
 رکھتی ہے اور جو حال ہوتا ہے وہ کسی طرح پر قال نہیں ہو سکتا ہے اور اگر تمام علم کو آدمی علیہ  
 کہ محبت اپنی طرف کو کھینچے۔ یہ ممکن نہیں ہے اور اگر تکلیف کوئی اسکو دفع کرنا چاہے تو



بھی ممکن نہیں ہو سکتا ہے اس وجہ سے کہ محبت خدا کی بخششوں کی ایک بخشش ہے جو کسی کو نہیں حاصل ہو سکتی ہے اور اگر تمام جہان کے لوگ جمع ہو کر یہ چاہیں کہ محبت کو اس کی طرف پہنچیں اور کوئی اس کا طالب ہو تو یہ بھی نہیں کر سکتے ہیں اور اگر چاہیں کہ اس کو دفع کریں کہ جو اس کا اہل ہے تو اس کے بھی عاجز ہو نگی کیونکہ یہ محبت الہی ہے اور آدمی لاہی ہے یعنی لہو کر نہ والا ہے پس لاہی الہی کے اور اس سے قاصر ہے ۛ واللہ اعلم ۛ

## فصل تفسیری

پس اکابر محبت کے اقسام تو سب کو معلوم ہو گئے لیکن عشق میں مشائخ کے بہت سے اقوال ہیں جو صوفیہ کے ایک گروہ نے بندہ کے عشق کو حق تعالیٰ پر روار کا ہے مگر حق تعالیٰ اسی سے روا نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ عشق اپنی محبوب کے منع کی صفت ہے پس نبی حق تعالیٰ سے منع کیا گیا ہے اور حق تعالیٰ بے ضرر ممنوع نہیں ہے پس اس معلوم ہوا کہ بندہ کا عشق خداوند پر جائز ہے اور بندہ پر خدا تعالیٰ کا عشق روا نہیں ہے کیونکہ عشق کیا ہے ایک کا بڑے جاتا ہے پس خداوند تعالیٰ محدود نہیں ہے اور کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ عشق دو جہان میں ذات سمجھ کر ہوا اور کچھ نہیں ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ طلب کے سوا درست نہیں ہے پس حق تعالیٰ کی ذات سمجھ میں کسی طرح پر درست نہیں ہوا اور بھی یہی کہتے ہیں کہ عشق نہ کہنے کو سوا کسی طرح پر صورت نہیں پکرتا ہے اور محبت سننے اور دیکھنے سے پیدا ہوتی ہے پس جب عشق نظری نہیں ہو جائز نہیں ہے کہ دنیا میں خدا کو کسی نے نہیں دیکھا پس جو حق تعالیٰ سے خبردار ہو انہوں نے اس سے دعویٰ کیا کہ خطاب میں سے نہیں ہیں پس حق تعالیٰ ذات کو مدد کا اور محسوس نہیں ہوتا کہ لوگوں کو خدا کے ساتھ عشق درست ہو جائے اور صفتوں اور فعلوں کے واسطے اور کرم ہی پس محبت درست ہوتی ہے پس اکابر کیا تو نے نہیں دیکھا کہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام کو حضرت نوح علیہ السلام کی محبت نے پریشان کیا اور فراق کے حال میں جب میرا سن کی بویا کی تو ان کی بکیر بنیا ہو گئیں اور حضرت زلجہ کو جب عشق نے ہلاک کیا تو جنت تک حضرت یوسف علیہ السلام کا وصل



نصیب ہوا تو بینائی نہ پائی اور یہ ایک امر عریضات سے ہے پس اطلب ایک ہوا کی پرورش  
کی ہے اور ایک گروہ نے ہوا کو چھوڑ دیا ہے اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ عشق کے واسطے ضد ہے اور  
حق تعالیٰ کے واسطے ضد نہیں ہوا اور نہ اس پر سنا ہے اور اس میں بہت سے لطائف ہیں مگر میں نے  
بوجہ طوالت کے اسی قدر پر اکتفا کیا۔ واللہ اعلم

## فصل چوتھی

پس اطلب اس گروہ کے مشائخ کے واسطے دوستی کی تحقیق میں بہت سی رموز ہیں جن کا شمار  
ناجس ہی نہیں اُن کے کہی و خواہاں سے بہت تصور اس کتاب میں بیان کرتا ہوں حضرت  
استاد ابو الشافعی فرماتے ہیں۔ المحبۃ محو المحب بصفائتہ و اثبات المحبوب بذاتہ  
یعنی محبت یہ ہوتی ہے کہ محب اپنی صفات کو اپنی محبوب کی طلب نفی کر دے اور خاص کر خدا کی ذات کی  
ثبوت کے واسطے یعنی محب باقی ہوتا ہے تو محب فانی ہوتا ہے اور دوستی کے غیر کچھ مطلوب محبوب  
ہوتا ہے اور وہ بقا کی نفی کرتا ہے تاکہ اُس کو مطلق ولایت حاصل ہو اور محبت کی صفت کا فنا ہونا محبوب  
کی ذات کے ثبوت کے لئے اور نہ نہیں ہے اور یہ جائز نہیں ہے کہ محب اپنی صفت سے قیام کرے کیونکہ اگر  
وہ اپنی صفت قائم ہوتا تو محب کے جمال سے لے پر وا ہوتا پس اطلب جب یہ جانتا ہے کہ  
میری حیات محبوب کے وصال میں ہو تو ضرور وہ اپنی صفات کی نفی کا طالب ہو کیونکہ وہ جانتا ہے  
کہ اپنی صفت کے سبب محبوب محبوب ہوتا ہی نہیں وہ دوست کی دوستی کے سبب اپنا دشمن ہے  
اور مشہور ہے کہ حسین ابن منصور رحمۃ اللہ علیہ کو جب سولی پر چڑھایا تو اذکار آخری کا علم تھا صاحب الوجد  
افراد الواجب یعنی محبت کے واسطے یہ کافی ہے کہ اس کی بہت سی دوستی کے راستے سے  
پاک ہو جائے اور نفس کی توانائی کا درجہ اُس کے شیفہ ہونی میں کم ہو جائے اور جب حضرت  
ابو یزید بسطامی فرماتے ہیں۔ المحبۃ استقلال الکثیر من نفسک واستکثار التقلیل  
یعنی حبیب یعنی محبت وہ ہوتی ہے کہ اپنے بہت کو تو کم جانتے اور دوست کے تھوڑے  
کو زیادہ سمجھے اور یہ بندہ پر خدا کا معاملہ ہے کہ دنیا کی نعمت کو اور جو کچھ دنیا میں بندہ کو دیا



اوسے تھوڑا کہتا ہے حالانکہ پہلے ہی اُسکا فیصلہ ہو چکا ہے قل متناع الدنیا قلیل یعنی کہد  
اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کی متاع کہ جو تمہیں دی ہے بہت تھوڑی ہے اور پھر تھوڑی عمر او  
تھوڑی جگہ میں اور انکی تھوڑی متاع کو انکے تھوڑی ذکر کو بہت کہا ہے جیسا کہ فرمایا ہے  
والذاکرین اللہ کثیرا والذاکرات یعنی خدا تعالیٰ کو بہت یاد کر رہو اے مرد اور یاد کرنے والی عورتیں  
تاکہ تمام عالم کے لوگ جانیں کہ دوست در حقیقت خدا تعالیٰ ہے اور یہ صفت آدمیوں کے واسطے  
ٹھیک نہیں کیونکہ خدا اسی بندہ پر کوئی چیز تھوڑی نہیں اور بندہ کی طرف سے جو کچھ ہی تھوڑا ہے اور حضرت  
عبداللہ تشری رحمۃ اللہ علیہ کی بیٹی حضرت سہل کہتی ہیں المحبۃ معانقۃ الطاعات وصباۃ المخالقات  
یعنی محبت یہ ہے کہ محبوب کی طاعتوں کے بغل میں تھ کر ڈالی ہو یعنی اُسکو  
اختیار کرے اور اُسکے مخالفاتوں سے روگردانی کرے کیونکہ جب محبت میں دل زیادہ قوی ہوتی ہے  
تو دوست کا فرمان دوست پر زیادہ آسان ہوتا ہے اور یہ ان ملحدوں کے گروہ کا رویہ ہے کہ  
جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ بندہ دوستی میں اس درجہ کو پہنچتا ہے کہ طاعت اُس سے اٹھ جاتی ہے اور  
یہ ایک شخص بیدینی ہے کیونکہ یہ ناممکن ہے کہ عقل کے صحیح ہونے کی حالت میں تکلیف کا حکم  
بندہ دُور ہو دے کیونکہ اس پر سب لوگوں کا اتفاق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت  
کبھی اور کسی وقت منسوخ نہیں ہوگی اور جب عقل کی صحت کی حالت میں ایک شخص سے طاعت کا  
اٹھ جانا جائز ہو تو ہر ایک امر اُسکو جائز ہو جائیگا اور یہ ایک بڑی بیدینی کی بات ہے اور مغلوب  
اور بیہوش کیواسطی شریعت میں دوسرا حکم ہے اور اُس کے واسطے عذر ہے لیکن یہ امر جائز  
ہے کہ بندہ کو خدا تعالیٰ اپنی دوستی میں اُس درجہ تک پہنچائے کہ طاعت کے ادا کرنے سے  
بچ اُس سے اٹھ جائے اسوجہ سے کہ امر کا رنج حکم کر نیوالے کی محبت کی مقدار کے موافق ہوتا ہے  
یعنی جتنی محبت زیادہ ہوتی ہے اُسی قدر طاعت کے ادا کرنے کا رنج اُس پر آسان ہوتا ہے جو  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حال میں ظاہر ہے کیونکہ جب خدا تعالیٰ کی یہ حالت طاری  
ہوتی تو لعمرک اللہم لفی سکرتم بجمہون آیت نازل ہوئی یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم



نیری حیات کی قسم ہر تحقیق نیری قوم کے کافر حضرت طہ کی قوم کی طرح اپنی گمراہی میں حیران اور سرگردان  
 ہوئی ہیں اور تمہارا ندن میں اس قدر عبادت کی کہ سب کاموں سے باز ہے اور آپ کو پائے مبارک سے ہم  
 کراؤ تو خداوند تعالیٰ نے فرمایا۔ مَا تَزِلْنَا عَلَيْكَ لِقَانَ لَتَشْفِي يَفْنَىٰ مَنَّهُ تَجَهَّ بِقُرْآنٍ كَوَاسِ  
 واسطے نہیں نازل کیا کہ تو سچ میں پڑھا اور یہ جو نرس ہے کہ فرمان کے ادا کرنے میں ادا کرنے کی رویت  
 بندہ سے اٹھ جائے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّهُ لِبَعَانٍ عَلَىٰ قَلْبِي  
 دانی کا ستغفر اللہ فی کل یوم سبعین مَرَّۃً یعنی ہر روز ستر دفعہ اپنے کاموں سے  
 مینو استغفار کو پڑھا کیونکہ جو اپنے کاموں کو دیکھتا ہے تو اپنی طاعت پر عجب کر نیوالا نہیں ہوتا  
 ہے اور حضور حب خدا متعالیٰ کی حکم کی تعظیم فرماتے تھے تو ارشاد فرماتے تھے کہ میری یہ کام اس کی  
 لائق نہیں ہیں اور حضرت سمون محب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں المحبون اللہ لبشرف الدنیا والآخرۃ  
 لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یترک مع من احب یفنی خدا کے دوست دنیا  
 اور آخرت کی بزرگی میں ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر ایک آدمی  
 اس کے ساتھ ہوتا ہے جسکو دوست رکھتا ہے پس یہ لوگ دنیا اور آخرت میں خدا کے ساتھ ہوتے  
 ہیں اور اس کے جسے ساتھ ہوں اس خطا نہیں ہوتی ہے پس کیا بزرگی یہ ہے کہ خدا اُن کے ساتھ  
 ہوتا ہے اور عاقبت کی بزرگی یہ ہے کہ وہ خدا کے ساتھ ہوں اور حضرت معاذ رازی رحمۃ اللہ علیہ  
 کے بیٹے حضرت یحییٰ کا ارشاد ہے کہ حقیقتہ المحبتر لا ینقص بالجفاء ولا یتزید بالحب  
 والاعطاء یعنی جفا سے محبت کم نہیں ہوتی ہے اور خوبی اور عطا دیا وہ نہیں ہوتی کیونکہ یہ  
 دونوں محبت میں سبب ہیں اور ظاہر وجود کے حال میں اسباب کم ہوتے ہیں۔ اور جو  
 دوست ہیں وہ دوست کی بلا سے خوش ہوتی ہیں اور محبت کی طریق میں جفا اور وفا  
 دونوں برابر ہیں پس جب محبت ہوتی ہے تو وفا جفا کی طرح پر ہو جاتی ہے اور اس کے متعلق یہ  
 حکایت ہے کہ جب شہلی علیہ الرحمۃ کو جنوں کی نہمت سے بچا رہا تو انکی جگہ میں نہد رکھا تو ایک گروہ کے  
 آدمی اونکی ریاست کو انہیں نے اُن سے دریافت کیا کہ من انتم تم کون لوگ ہو انہوں نے



کہا قالوا احبواك یعنی ہم تمہاری دوست ہیں صرما قسم بالجحاش ففروا یعنی اپنے اوپر تنہا چھینکے شروع کئے یہاں تک کہ وہ سب لگ بھاگ گئے اور فرمایا بالبرکت تم اجتنائی بلا قدر تم من بلائی و فی نسخۃ فاصبر و اعلى بلائی یعنی اگر تم میری دوست ہوتے تو میری بلا سے کیوں بھاگتے کیونکہ دوست کی بلا سے نہیں بھاگتے اور ایک نسخہ میں یہ بھی ہے کہ اگر تم میری دوست ہو تو میری بلا پر صبر کرو اس کے متعلق صوفیہ کے بہت کچھ کلام ہیں مگر میں انہیں اقوال پر اکتفا کیا، واللہ اعلم

## چھٹا حجاب کشف زکوٰۃ کے بیان میں

پس اطالب اب میں تجھ کو کشف زکوٰۃ کا حجاب بتاتا ہوں تاکہ تو ان معنی سے بھی آشنا ہو جائے کہ فقیر میں حجاب کشف زکوٰۃ سے کیا مراد ہے پس دیکھ اللہ تعالیٰ عم نوالہ فرماتا ہے واقیمو الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ یعنی تم نماز کو قائم کرو اور زکوٰۃ کو دو، اور مثال اسکی اور بہت سی آیتیں اور حدیثیں ہیں اور ایمان کے فضوئی احکام سے ایک زکوٰۃ ہے پس حیر واجب ہو واجبہ اور اس سے روگردانی ناجائز ہے کیونکہ تمام نعمت زکوٰۃ پر ہے جس طرح پر کسی کی پاس دو سو سو ہوں حج ایک پوری نعمت ہی پس جسکے قبضہ میں ہوں تو وہ بادشاہ کے حکم سے اسپر پانچ سو واجب ہیں اور میں دینار بھی مال نعمت اس میں سے آدھا دینار واجب ہے اور پانچ اونٹ نعمت کارل تھو اس میں ہی ایک بکری واجب ہوگی اور جملہ مال سے مثل اسکی لیکن مراتب کی بھی زکوٰۃ ہے جس طرح پر کہ مال کی زکوٰۃ ہے کہ وہ بھی ایک پوری نعمت ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان اللہ تعالیٰ فرض علیکم زکوٰۃ جاہکم کما فرض علیکم زکوٰۃ صالکم یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ نے تمہارے مرتبہ کی زکوٰۃ تم پر ایسی فرض کی ہے جیسے کہ تم پر ہر مال کی زکوٰۃ کو فرض کیا ہو اور یہ بھی ارشاد کیا ہے ان بكل شیء زکوٰۃ و زکوٰۃ الدار بیت الضیاقۃ یعنی ہر شے کی زکوٰۃ ہے اور گھر کی زکوٰۃ وہاں خانہ ہے اور زکوٰۃ کی حقیقت نعمت کی شکر گزاری ہے اس نعمت کی اور یہ زکوٰۃ



نعمت کا شکر ہے اور چوتھہ نمک تندرستی بھی ایک نعمت ہے پس ہر ایک عضو کی واسطی زکوٰۃ لازم ہے اور زکوٰۃ یہ ہے کہ سب اعضا کو عبادت میں مشغول کرے اور انکو لہو و لعب میں رکھیں بلکہ نعمت کی زکوٰۃ کے ادا کرنے میں مشغول نہ رہیں اور اسطرح طاعت باطن کی بھی زکوٰۃ ہے کہ وہ بھی ایک نعمت ہے اور جو نعمت اس پر زکوٰۃ ہے اور اسکی کثرت کو باعث سے اسکی حقیقت کا احاطہ نہیں کر سکتے ہیں پس اسکی واسطی بھی زکوٰۃ ہے کہ جو اس کے لائق ہو اور وہ زکوٰۃ ظاہری اور باطنی نعمت کا عرفان ہے اسوجہ سے کہ جب بندے نے اس امر کو جان لیا کہ حق تعالیٰ کی نعمت اس پر انتہا ہے تو بے انتہا نعمت کی زکوٰۃ بے انتہا شکر ہے اور سب زکوٰۃوں میں دنیا کی نعمت اس گروہ کے نزدیک نیک نہیں ہوتی ہے بلکہ نخل ہے اور نخل مرد کے واسطی نہایت بڑا ہے اور یہ پورا نخل ہے کہ دو سو درم ایک سال تک اپنی قبضہ میں رکھے اور پھر اوکھسے پانچ درم خدا کی راہ میں دے اور جب اہل خا کا طریقہ مال کا خرچ کرنا ہے اور سخاوت کی خصلت اختیار کرنا ہے تو زکوٰۃ کیونکر واجب ہوگی پس مجھ تحقیق سے معلوم ہوا ہے کہ ایک شخص نے تجربہ کے طور پر حضرت شیخ شبلی علیہ الرحمۃ سے زکوٰۃ کی بابت دریافت کیا کہ زکوٰۃ کس قدر دنیا چاہی اپنے جواب دیا کہ جب نخل اور مال موجود ہو تو تیری مذہب میں دو سو درم کو پانچ درم دینے چاہئیں تاکہ تو زکوٰۃ سے فارغ ہو لیکن میری مذہب کوئی چیز ملک میں نہ رکھنی چاہیئے تاکہ زکوٰۃ کے مشغلہ سے آزاد ہے پس سائل نے دریافت کیا کہ اس مسئلہ میں آپ کس کے پیرو ہیں اپنے فرمایا کہ حضرت ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کہ جو کچھ آپ پر پاس رکھتے تھے وہ سب خدا کی راہ میں دیتے تھے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماؤں فرمایا کہ ما خلفت لیسالت یعنی تم نے اپنی عیال کی واسطی کیا رکھا تو انہی جوابے یا اللہ عز و جل یعنی اللہ اور اس کے رسول کو اور حضرت امیر المؤمنین علی کریم اللہ وجہہ سرورایت ہے کہ اپنے اپنے قصیدہ میں فرمایا ہے

فہا وجبت علی زکوٰۃ مال وہل تجب الزکوٰۃ علی الجواد

یعنی مگر یہی مال کی زکوٰۃ نہیں دی ہے اور کیا سچو نیز زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یعنی ہم تو مال نہیں رکھتے ہیں کہ جسکی زکوٰۃ دیں جو کچھ ہمارے پاس آیا اس کو خدا کی راہ میں دے یا پس جو لوگ



سختی میں اون کا مال ہمیشہ خرچ ہوا کرتا ہے اور خدا کی راہ میں اذین کا خون بہتی ہے واسطے ہمیشہ تیار رہتا ہے نہ وہ مال پڑھائی کرتے ہیں اور نہ خون پر جھگڑا کرتے ہیں کیونکہ اون کا وہ ملک نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص جہالت کو اختیار کرے اور کہے کہ جب میرے پاس مال نہیں ہے تو زکوٰۃ کے علم سے بی رجا ہوں تو یہ اسکو جائز نہیں ہے کیونکہ اسکا یہنا فرض عین ہے اور اس کے علم سے بے پرواہی کفر ہے اور یہ امر زمانہ کے فتنوں کے کیسے کی کا اور فقر کا دعویٰ کرتے ہیں اور جہل کے باعث علم کو ترک کر دیتے ہیں حضرت مصنف کتاب فرماتے ہیں کہ میں صوفیوں کی ایک جماعت کو کہ جو مبتدی تھی عبارت کی تعلیم دیتا تھا کہ اسوقت ایک جاہل آیا اور میں اونٹ کے صدقہ کا باب پڑھا تھا اور اونٹ کے دو سالہ بچہ کا حکم جس نے تیسری سال میں قدم کو رکھا ہوا اور تین سالہ بچہ کا حکم جس نے چھ سال میں قدم کو رکھا ہو بیان کر رہا تھا پس اس جاہل کا دل کے سننے سے پریشان ہوا اور وہ میری پاس اٹھ کھڑا ہوا اور کہا میرے پاس اونٹ نہیں ہیں کہ نیت لبون کا علم یعنی دو سالہ بچہ کا علم میرے کام آئے پس میں اس کے کہا کہ اسی فلاں جیسا کہ ہمیں زکوٰۃ کے دینے کی واسطے علم کے حاصل کرنیکا حکم ہے ویسا ہی اس کے لینے کے واسطے بھی علم حاصل کرنا چاہئے اگر کوئی تجھے دو سالہ اونٹ کا بچہ دے اور تویسے تو اسوقت نیت لبون کے علم کے ترک کرنے کے واسطے تجھ کو نہ کہنا لازم ہے اور اگر کسی کے پاس مال نہ ہو اور مال کی لیاقت بھی نہ ہو تو علم کا فرض اس ساقط نہیں ہو سکتا ہے۔ فنعوذ باللہ من الجہل یعنی پناہ مانگتا ہوں میں اللہ کے ساتھ جہل سے و اللہ اعلم

## فصل پانچویں

اب اسطالب صاوق میں تجھی یہ بتاتا ہوں کہ مثنائوں کے گروہ سے جو لوگ صوفی ہوئی ہیں ان میں بعضوں نے زکوٰۃ کو لیا ہے اور بعض ایسے بھی ہوئی ہیں کہ جنہوں نے زکوٰۃ کو نہیں لیا ہے پس جب کا فقر اختیار ہی ہوا ہے انہوں نے زکوٰۃ کو نہیں لیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم مال کو جمع نہیں کرتے ہیں تاکہ زکوٰۃ نہ دینی پڑے اور دنیا داروں کے ہم زکوٰۃ لیتے ہی نہیں ہیں تاکہ اونکا ماتھ اوپر ہو



اور ہمارا ماتھ زکوٰۃ لینے سے بچ رہا ہو اور جو لوگ مقام فقر میں مضطر ہیں یعنی جیسا کہ فقر اضطراری ہے وہ اپنی اختیار گھنٹیں لیتی ہیں بلکہ اُن کو اُسکی ضرورت ہے اور بلکہ وہ اس واسطے لیتے ہیں کہ مسلمان بھائی کی گردن سے فرض کو اٹھالیں اور جبت نیت ہوتی ہے تو ماتھ اوپر کو ہوتا ہے اور ماتھ اوپر کو نہیں ہوتا اگر دینے والے کا ماتھ اوپر ہو اور لینے والی کا ماتھ نیچے ہو پس اس طرح خداوند عالم کا قول باطل ہوتا ہے کہ ویاخذ الصدقات یعنی اور لیتا صدقہ اور دینے والے کا ماتھ اوپر ہوتا ہے اور لینے والے کا ماتھ نیچے کو ہوتا ہے تو زکوٰۃ دینے والا لینے والے سے زیادہ فضل ہوتا اور یہ اعتقاد گمراہی ہے پس یہ علیا یعنی اوپر ماتھ وہ ہوتا ہے کہ جو کوئی چیز واجب ہو نیکی حکم کے موافق کسی مسلمان بھائی سے لی اسوجہ سے کہ اُس کا بوجھ اُس مسلمان بھائی سے اُتر جائے پس وہ درویش پیدا نہیں ہوتے بلکہ عقبائی ہوتے ہیں اور اگر عقبائی دنیا داروں کی گردن سے اُس بوجھ کو نہ اٹھائیں تو فرض کا حکم اُن پر لازم ہوگا اور قیامت میں وہ اُس کے سبب گرفتار ہوگا پس خدا تعالیٰ نے عقبائی لوگوں کا امتحان ایک آسان طریقہ سے لیا تاکہ دنیا دار فرض کے بوجھ کو ادا کر سکیں پس ضرور ہوا کہ فقرا کا ماتھ اوپر کو ہوتا ہے کیونکہ وہ خدا کی موافقت پر لینے والے اور خدا کے حکم کا لینا اوپر واجب تھا اور اگر لینے والے کا ماتھ نیچے کو ہوتا جیسا کہ حشویوں کا اب گروہ کہتا ہے تو اس سے لازم ہوتا کہ پیغمبروں کا ماتھ نیچے کو ہوتا کیونکہ وہ بھی خدا کے حق کو لیتے تھے اور اُسے اپنی خرچ میں خرچ فرماتے تھے کیونکہ خدا تعالیٰ کے حکم سے وہ نذر کو لیتے تھے اور انبیاء علیہم السلام کو بعد از مکہ بن نے بھی اسی طریقہ پر تھے اسی وجہ سے بیت المال کا حق انہوں نے لیا ہے اور جو لوگ لینے والے کا ماتھ اوپر تبتلاتے ہیں وہ غلطی پر ہیں اور تصوف میں یہ دونوں تو ہی اصل ہیں اور اس سے مراد بخشش اور سخاوت ہے لہذا اب میں بخشش اور سخاوت کے متعلق کچھ لکھتا ہوں خدا تعالیٰ مجھ کو سخی کرے ۔

۱۵۰ بیان حدیث نبوی کہ موافق ہو کہ آنحضرتؐ تدریجاً کرتے تھے مگر زکوٰۃ نہیں لیتی تھی اور نہ اسکا اپنی آل کا حکم فرمایا ۔



# الباب السابع عشر یعنی باب جوئے اور سخاوت کے بیان میں اور اس کے متعلقات میں

پس اطالب اب میں تجھ کو جو داوڑ سخاوت کی بحث بتلاتا ہوں کہ صوفیاء کے نزدیک جو داوڑ  
سخاوت سے کیا چیز مراد ہے چونکہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ التسخی قریب  
من الجنة بعيد من النار والنجیل قریب من النار بعيد من الجنة یعنی سخی بہشت کو  
قریب اور آگ سے دُور ہے اور نجیل آگ سے نزدیک ہے اور بہشت سے دُور ہے۔ اور علماء  
کے نزدیک جو داوڑ سخاوتوں انسانوں کی صفتوں میں سے ایک خاص معنی میں ہیں مگر حق تعالیٰ  
کو جو داوڑ کہتے ہیں کوئی سخی نہیں کہتا ہے اور نہ کہنے کی یہ وجہ بتلاتے ہیں کہ خداوند عالم عز و جلال  
نے اپنے آپ کو کہیں اس نام سے نہیں یاد فرمایا ہے اور نہ حدیث شریف میں اسکی کوئی خبر ہے اور  
اہلسنت کا اس امر پر اتفاق ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ جیسے کتاب سنت گواہ نہ ہو ہم اسکو ان  
لیں اور اگر عقل کے مقتضایہ پر کوئی خدا کا نام رکھے جیسا کہ خداوند عالم ہے اور امت کے  
اجماع سے خدا کو عالم کہنا جائز ہے لیکن عاقل فقیہ اسکو جائز نہیں کہہ سکتے اگرچہ تینوں  
نام ایک ہی معنی میں ہیں پس عالم نام کا اطلاق خدا پر جائز ہے اسطے محبت کے اور باقی ان  
ناموں کے جو عاقل اور فقیہ ہیں ان پر ہمیں لازم ہے اسی طرح خدا کو جو داوڑ کہا ہے اور سخی  
کے کہنے سے پرہیز کیا ہے پس جو داوڑ سخی میں یہ فرق ہو کہ سخی وہ ہوتا ہو کہ جو بخشش میں  
تمیز کرے اور جو تمیز کرے وہ کسی خاص غرض اور سبب سے ملا ہوا ہو اور بخشش میں یہ ابتداء  
کا مقام ہے اور جو وہ ہوتا ہے کہ تمیز نہ کرے بلکہ اسکا کیا ہو اور غرض ہو اور اسکا فعل ہے  
سبب ہو اور بہ حال دو پیغمبر ان علیہم السلام کا ہے اول فعل حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کا  
ہو دوسرا حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جسکی خبر صحیح حدیثوں سے ہے کہ ابراہیم علیہ السلام



کہ یہاں جہنک نہان نہیں آتا تھا آپ کچھ کھانا نہیں کھاتے تھے ایک مرتبہ بہن دن تک کوئی مہان  
 نہیں آیا آخر روز ایک گیسر آپ کے دروازہ پر آیا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اُس سے فرمایا  
 کہ تو میرے یہاں چلا جا میں دوسری اُمت کا مہان نہیں چاہتا ہوں پس اس پر حق تعالیٰ  
 کی جانب آپ پر غناپ ہو کہ جس شخص کو بیست سال تک پالایا ہے تو اس کو ایک فی تک نہیں دینا چاہتا  
 تھا اور جب حاتم طائی کا بیٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوا تو آپ نے اُس کے واسطے  
 اپنی چادر کو پکھا دیا اور فرمایا اذ انکلم کریم قوم فاکرموا یعنی جب کسی قوم کا سخی یا بزرگ  
 آدمی تمہارے پاس آئی تو تم اُس کی عزت کیا کرو پس اس سے معلوم ہوا کہ جس نے جو د میں تمیز  
 کو اختیار کیا اس نے ایک فی کو دینا گوارا نہ کیا اور جس شخص نے اس تمیز کو اختیار نہ کیا اس نے  
 چادر بتوت کو ایک کا فر کے واسطے پکھا دیا کیونکہ ابراہیم علیہ السلام کا مقام سخاوت تھا اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام جود تھا اور صوفیاء کے نزدیک بہتر مذہب جود ہی کہ جس میں فرمانبرداری ہے  
 یعنی جو امر نیک پہلے دل میں آئی اور اس کے موافق کرنا اور اگر دوسرا امر خاطر میں غلبہ کرے تو وہ بخل ہے  
 اور اہل تحقیق نے پہلے امر کو مبارک اور بزرگ بتلایا ہے کیونکہ پہلا امر خدا کی خاطر سے ہی اور حضرت  
 مصطفیٰ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ مقام نبیسا پور میں ایک دعا کرتا تھا کہ جو ہمیشہ  
 حضرت ابوسعید رحمۃ اللہ علیہ کی مجلس مبارک میں حاضر ہوتا تھا ایک روز حضرت ابوسعید سے  
 ایک رویش نے کچھ طلب کیا اس نے کہا کہ میرے پاس ایک دینار تھا اور ایک قراضہ تھا  
 پس پہلے مجھے خیال آیا کہ دینار کو دید دوسری دفعہ خیال آیا کہ قراضہ کو دیدی پس قراضہ کو دیدیا جب شیخ  
 باتیں کرتے میں متغول ہوئی تو میں دریافت کیا کہ کیا جائز ہے کہ کوئی حق سے جھگڑا کرے فرمایا  
 کہ تو نے جھگڑا کیا کیونکہ اس نے تجھ سے کہا تھا کہ دینار دے اور تو نے قراضہ کو دیدیا اور فرماتے ہیں  
 کہ مجھے یہی معلوم ہوا ہے کہ حضرت شیخ ابوعبد اللہ رودیاری رحمۃ اللہ علیہ ایک مرتبہ ایک مرید کے  
 یہاں تشریف لائے کہ اُس وقت وہ حاضر نہیں تھا آپ نے فرمایا کہ اُس کے گھر کا اسبا فروخت کر دو  
 جو وقت مرید گھر میں آیا تو پیر کو دیکھ کر خوش ہوا اور گھر کو دیکھ کر خاموش ہو گیا اور جب اُسکی



عورت آئی اور اس نے وہ حال دیکھا تو اپنا جامہ اتار کر پھینک دیا اور کہا کہ یہ بھی تو گھر کے اسباب  
 سے ہی بخاوندی اس کو پکار کر کہا کہ یہ تکلیف جو تو لے گیا ہے اور اختیار کر پس عورت نے کہا کہ اے  
 مرد جو وہی تھا کہ جو کچھ شیخ نے کیا ہے کہ میں تکلیف کروں اس سے جو بے کو مقام جو بھی تجھ پر ظاہر  
 ہو جاوے پس اُسے مرد نے کہا کہ تو درست کہتی ہے اسوجہ سے کہ جب تھے شیخ کو تسلیم کر لیا تو وہ ہم  
 سے علین جو وہیں ہے اور آدمی کی صفت میں جو تکلیف کرنے کا نام ہے پس مرید کو ہمیشہ چاہیے  
 کہ وہ اپنا نفس اور ملک کو خداوند تعالیٰ کے حکم کی موافقت میں مبذول رکھے اور اسی طرح حضرت  
 سہل بن عبد اللہ تری فرماتے ہیں کہ الصوفی دمہد و مملکہ مباح یعنی صوفی کا خون  
 معاف اور ملک مباح ہے اور ابو مسلم فارسی سے مینی سناب ہے کہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے ایک جماعہ  
 کے ساتھ حجاز کا ارادہ کیا اور مقام حلوان کے گرد و نواح میں ہم کو قزاقوں نے گھیرا اور ہمارے  
 کپڑے اُن لوگوں نے اتار لئے مگر ہم نے اُن سے کچھ نہ کہا اور نہ کوئی اُن سے جھگڑا کیا۔  
 کیونکہ اُنکی دلجوئی اسی میں تھی پس ہمارے درمیان میں ایک شخص تھا کہ وہ بہت بے قرار تھا  
 پس ایک بہادر چور نے جواب دیا کہ جائز نہیں ہے کہ میں اس کذاب کو چھوڑوں بلکہ اس کو ضرور  
 قتل کروں گا پس ہم نے اس کے مار ڈالنے کا سبب دریافت کیا اس نے کہا کہ یہ صوفی نہیں ہے اور بھ  
 اہل اللہ کی صحبت میں خیانت کرتا ہے پس ایسے شخص کا نہ ہونا بہتر ہے پس ہم نے کہا کہ جو سے کہا کہ  
 تصوف کا ادنیٰ درجہ جو وہ ہے اور یہ اس خرقہ کی محبت میں ہے کہ جو صرف چند چلتی پھرتے ہیں پس  
 جو شخص اپنے دوستوں کو ساتھ اتنی خصوصیت کے ساتھ ہو کیونکہ صوفی ہو سکتا ہے کیونکہ کئی  
 سال ہو گئے ہیں کہ ہم سب تمہارا کام کر رہے ہیں اور تمہارا رشتہ کو صاف کر رہے ہیں اور تعلقات  
 دُنیوی کو تم سے قطع کرتے ہیں اور اسی طرح کی روایت جعفر طیار کے بیٹے عبد اللہ رحمہ  
 اللہ علیہ کی ہے کہ آپ مقام منبل میں ایک گروہ پر گذری آپ نے ایک غلام حبشی کو دیکھا کہ جو بہتر اور  
 بکریاں چرا رہا تھا آپ نے دیکھا کہ ایک گٹھا آیا اور وہ اُس کے سامنے بیٹھ گیا اُس حبشی غلام نے ایک  
 روٹی نکالی اور اُس کے آگے رکھ دی اور اسی طرح دوسری اور تیسری روٹی اُس کے آگے رکھ دی سوقت



حضرت عبدالغنی علیہ السلام کے پاس گئے اور کہا کہ اسی غلام ہر روز تیری خوراک کے قدر دے گا اور کہا کہ  
 اس قدر دے کہ جو توفی دیکھی حضرت عبدالغنی نے فرمایا کہ تو نے اس لکھی کو کیوں استفادہ دینی اور جو اب دیا کہ  
 یہاں گئے نہیں ہیں اور یہ بہت دور سے اس امید پر آیا ہے پس میں نے اپنی روزی آدھی تاکہ  
 اس لکھی کی محنت ضائع نہ ہو حضرت عبدالغنی فرماتے ہیں کہ مجھ کو یہ کلمہ اور سکا بہت اچھا معلوم ہوا اور  
 اس غلام کو معہ اس کے گوشتوں اور پھل کے خرید لیا اماں کو خرید کر کی آزاد کر دیا اور فرمایا کہ پھر  
 بکریاں اور مال میں تجھ کو بخش دیا پس غلام نے حضرت عبدالغنی کو دعا دی اور گوشتوں کو صدقہ  
 میں دے دیا اور مال کو خدا کی راہ میں خرچ کر دیا اور مال سے کہیں کو چلا گیا اور ایک ثابت میں ہو کہ  
 حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ ابن علی ابن ابی طالب کے دروازہ پر ایک مرد آیا اور کہا کہ یا ابن رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر چار سو درم فرض ہیں پس امام علیہ السلام نے چار سو درم اس کو دیئے اور  
 خورمے ہوئی گھر میں تشریف لیگئے جب آپ کے لوگوں نے گریہ کا سبب یافت کیا کہ آپ کیوں روتے  
 ہو تو آپ نے فرمایا کہ اس کی تلاش کرو نہیں مینی کوتاہی کی اور اس کو سوال کر نیکی قلت اٹھانی  
 پڑی اور ابوسہل صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت اللہ علیہ صدقہ کو بھی کسی درویش کے ہاتھ پر نہیں کہتی تھے اور جو چیز  
 کسی شخص کو بخشے تھے اس کو اس کے ہاتھ میں نہیں دیتے تھے بلکہ زمین پر رکھ دیتے تھے اور لوگ  
 اس کو اٹھا لیتے تھے جب آپ کے اس کا سبب یافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ اس طرح دینا دینے  
 سے وہ خطرہ نہیں ہو کہ جو کسی مسلمان کو ہاتھ میں دیتی ہے ہوتا ہی کہ میرا ہاتھ اوپر ہو اور اس کا  
 ہاتھ نیچے ہو اور اسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حال میں کہ جب بادشاہ حبش آپ کے پاس میر  
 مشک بھیجا تو آپ نے ایک ہی قسم میں اس کو پانی میں ڈال دیا اور اپنی اصحاب پر اس کو تقسیم فرمایا  
 حضرت انس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرد آیا آنحضرت اس کو ایک  
 داوی جو درمیان دو پہلوؤں کی تھی اور گوشتوں میں بہتے تھے معہ ان کے حضرت علیہ السلام نے اس کو  
 بخش دی پس جب وہ اپنی قوم میں واپس ہوا تو اس نے اپنی قوم کہا کہ اسی قوم تم سب اب مسلمان ہو  
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر بخشش کرتے ہیں کہ وہ اپنی درویشی کی بھی نہیں ڈرتے ہیں



اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ بھی ثابت ہے کہ ایک مرتبہ حضور علیہ السلام کی پاس انتہی ہزار درم آئی آپ نے اونکو اپنی گدڑی پر پھینکا دیا اور جتنک لوگ اونکو اٹھا کر نہ لیگئے حضور علیہ السلام اپنی جگہ سے مکان میں تشریف نہ لیگئے جب درم کل لوگ لیگئے تو حضور مکان میں تشریف لیگئے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ اکثر مینے دیکھا ہے کہ بھوکہ کے باعث سے اکثر حضور علیہ السلام اپنی شکم مبارک پر پتھر باندھ لیا کرتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ پچھلے درویشوں میں سے ایک رویش کو یہاں چھ درم بھر نالص سونا بھیجا کہ یہ لیے پس وہ لیکر حمام میں چلا گیا اور وہ سب حمام میں بیٹھا اور اس کے پہلے لوزیوں کے مذہب میں مینی اس اشیار کے معنی کو شرح طور پر بیان کیا ہے لہذا اس بیان کو مینے اس جگہ پر ختم کیا۔ واللہ اعلم \*

## سائوال حجاب روزہ کے کھولنے کے بیان میں

پس احوط الصواب اب میں روزہ کی بابت لکھتا ہوں کہ صوفیا کا خیال روزہ کے متعلق کیسا جیسا کہ خدائی بزرگ نے فرمایا ہے۔ یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام یعنی اے لوگو جو ایمان لائے ہو تمہارے اوپر روزہ فرض کیا گیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبریلؑ نے مجھے خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الصوم لی وانا اجزی بہ، یعنی روزہ میری ملک ہے اور اُنکی جزا کے واسطے میں زیادہ بہتر ہوں اسواسطیکہ روزہ کی عبادت ایک سرار سے ہے جسکا تعلق ظاہر کے ساتھ کچھ نہیں ہے اور غیر کیواسطے اس میں کوئی حصہ نہیں ہے چونکہ اوسکی جزا بے انتہا ہے اور دخول جنت رحمت کے حبیب ہوگا اور وجہ عبادت کی بدولت نصیب ہوگا اور خلوص و خست کے باعث سے ملیگا کیونکہ ارشاد باری غراسمہ ہے انا اجزی بہ اور حضرت بنید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں الصوم نصف الطریقت یعنی روزہ رکھنا نصف طریقت ہے اور صوفیائے کرام کو مینے دیکھا ہے کہ رمضان المبارک کو پہنچ کر سوا اور دینوں میں بھی لوگ روزہ کو کرتے تھے اور وہ رمضان المبارک میں جبر کیواسطے روزہ کرتے تھے



کے سوا اپنی اختیار سے تھایا یا گے ترک کر نیسے واسطے تھا اور میں نے یہ بھی اکثر دیکھا ہے کہ روزہ کو رکھتے  
تھے اور کوئی نہ جانتا تھا اور جب تک سامنے طعام کو لاتے تھے تو اس وقت کھاتے تھے اور یہ سنت کے موافق ہے  
اور حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے پاس تشریف لائے  
انہوں نے عرض کیا ہم نے آپ کی واسطے مایہ زکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا میں روزہ کی نیت کی ہوئی تھی لیکن لاؤ  
پھر کسی دن روزہ رکھ لوں گا اور روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایام بیض میں تیرہویں چوتھوں  
اور پندرہویں تاریخ ہر مہینہ روزہ کو رکھتے تھے اور حضور علیہ السلام ماہِ حجاب ماہ شعبان المعظم میں بھی روزہ رکھتے  
تھے اور صوم داؤد کا بھی روزہ رکھتے تھے اور اسکو اپنے نیر اقصیا فرمایا اور ایک تہ میں حضرت شیخ احمد بخاری کو دیکھا کہ  
آپ حلوی کا طبق اپنی آگے رکھی ہوئی کھا رہے تھے پس مجھ کو دیکھ کر مجھے سیڑھاں اٹھنے اور بیٹے لڑکپن کی عادت کو مٹانے  
کے لیے نہ دار ہوں اس وقت مجھے یہ چھاپا کہ کیوں پس میں نے جواب دیا کہ فلاں شخص کی موافقت پر تو کمال کو نکو اور لوگوں کی  
موافقت جائز نہیں پس اس وقت میں ارادہ کیا کہ روزہ کو کھول دوں تو آپ نے فرمایا کہ جب اسکی موافقت کو ترک  
کرتا ہے تو میری موافقت کو بھی ترک کر دی کیونکہ میں بھی مخلوق الہی سے ہوں پس یہ دونوں امر  
ایک ہیں اور روزہ کی حقیقت امساک ہے اور اس میں طریقیت نہیں پوشیدہ ہیں اور روزہ میں ادنیٰ درجہ  
بھوکہ ہی جیسا کہ کہا ہے۔ والجوع طعام اللہ فی لادض یعنی بھوک خدا کا طعام ہے جو زمین میں ہے  
اور بھوک سب باتوں میں از روی شرع شریف اور عقل کی تمام لوگوں میں نیکیاں امر ہے پس  
ہمیشہ روزہ کا ماہ رمضان المبارک کی چاند کے دیکھنے سے ہی یا شعبان کے پورا ہونے کے بعد ہے  
اور ہر روز کے واسطے نیت شرط ہے لیکن امساک کی کوئی بہت شرط ہے یعنی پیٹ کو شراب اور  
طعام سے بچنا ضرور ہے یہاں تک کہ آنکھوں کو شہوت کی نظر سے اور کان کو غیبت کے سننے  
سے اور زبان کو بیہوشہ باتوں سے اور جسم کو دنیا کی آفت اور اسکی پیروی اور شرع کی مخالفت  
سے پس حقیقت میں وہی شخص روزہ دار ہو سکتا ہے کہ جس میں یہ اوصاف ہوں اور حضور علیہ السلام  
نے یہ فرمایا ہے اذا صمت فلیصم سبعاً وبصرک لسانک وبیدک وکل عضو  
متک اور یہ بھی ارشاد ہے صائم لیس لہ من صومہ الا الجوع والعطش



یعنی بہت ایسے روزہ دار ہیں کہ انکو روزہ سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا ہی اور وہ کھو کھو کر اور پیادہ دن  
بھر رہتے ہیں اور میں کہ عثمان جدی کا بیٹا علی ہوں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں  
دیکھا اور میں نے عرض کیا کہ اودھبنی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کچھ نصیحت فرمائیے  
فرمایا کہ احبس حواسک یعنی اپنے حواس کو خدا کی محبت میں مقید کر اس معلوم ہوا کہ حواس کا بند کرنا  
ایک پورا مجاہدہ ہی اس واسطے کہ کل علوم کا حصول ان پانچ دروازوں کے یعنی دیکھنے اور سننے اور  
چکھنے اور سونگھنے اور چھٹنے سے پس یہ پانچوں حواس علم اور عقل کے سپہ سالار ہیں  
ان میں سے چار کیواسطے محل مخصوص ہے اور ایک سبب بدن میں ساری ہی یعنی آنکھ کا کام دیکھنے کا ہے  
کہ وہ جہان کو دیکھتی ہے اور کان سننے کا محل ہے کہ جو ہر ایک آواز کا امتیاز کرتا ہے اور بان  
محل لذت کا ہے کہ مزہ ہر ایک کا چکھتی ہے اور ناک محل سونگھنے کا ہے کہ جو بدبو اور خوشبو  
کا امتیاز کرتی ہے اور چھوتے کا محل کوئی خاص نہیں ہے وہ سب اعضاء میں ہیں جس کے نرمی اور  
گرمی اور سختی اور سردی معلوم ہوتی ہے اور یہ ایسے علوم کوئی نہیں کہ جو آدمی کو معلوم ہوں اور  
ان پانچوں دروازوں سے اسکا حصول نہ ہو ویلیکن یہ پہچان اور الہامات خدا تعالیٰ کی طرف  
ہیں اور انکے حصول کو واسطے ان دروازوں کی ضرورت نہیں ہے اور انہیں کسی آفت کا ہونا  
بائز نہیں ہے اور ان پانچوں دروازوں میں سے ہر ایک روزہ میں صفا اور کدورت ہے کیونکہ جس  
طرح علم اور عقل اور دھکوان میں دخل ہے اسی طرح پر نفس اور ہوا کا دخل ہے کہ حوطاعت اور گناہ  
اور نیکی سختی اور بدبختی میں مشترک ہے پس خدا تعالیٰ کی ولایت یہ ہے کہ شنوائی کو نیک یا بونکے سسے کی طرف  
کھٹے اور بینائی کو نیک چیزوں کے دیکھنے کی واسطے استعمال کرے اور نفس کا حصہ نہیں ہے کہ شہو سے دیکھے اور چوٹ  
کوسنے اور چوٹنے اور چکھنے اور سونگھنے کی ولایت الہی امر الہی کی موافقت بلکہ سخت کی پیروی اور  
نفس کا حصہ شریعت کی مخالفت ہے لہذا اسے طالب صادق جب روزہ دار رہے  
سب حیل کو بند کر لیگا اور موافق فرمان کے مخالفت نہ کریگا تو روزہ دار کہلایگا اور صرف کھانے  
اور پینے کا جو روزہ رکھیگا اسکی مثال ایسی ہے کہ جیسی بوڑھی عورتوں کا روزہ رکھنا یا صغیر لکڑیوں کا



روزہ رکھنا ہے کیونکہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے وما جعلناهم جسداً الا یاکلون لطعام لغیر نہیں بنایا ہمنے  
 پیغمبروں کو جسکہ کھانہ والی چیز کو نہ کھائیں ہر طبیعت کو جسم کی کھانے کا محتاج کیا ہے اور ارشاد ہے انحببتم  
 انما خلقناکم عبداً یعنی کیا غفلت کے باعث تم یہ سمجھتی ہو کہ ہم نے تم کو کھیل اور کود کے  
 واسطے پیدا کیا ہے یعنی لوگوں کو ہم نے لہو و لعب کی واسطی نہیں پیدا کیا ہے۔ لہذا کھیل اور حرام چیزوں  
 سے امساک کرنا چاہئے اور بھی حلال چیزوں کے کھانے کے واسطے منع نہیں کیا ہے پس چاہیے  
 کہ وہ چیزیں کھائیں اور حضرت مصنف کتاب فرماتے ہیں کہ مجھ کو ان لوگوں پر سخت تعجب آیا ہے کہ جو نفل و رخصت روزہ کو  
 رکھتی ہیں اور فرض کو ترک کرتے ہیں کیونکہ گناہ نہ کرنا فرض ہے اور نفلی روزہ رکھنا ہمیشہ سنت کو درجہ میں ہے جب  
 گناہ سے کسی کو عصمت حاصل ہوتی ہے تو سب احوال او کے روزہ  
 ہو جاتے ہیں اس کے متعلق یہ حکایت ہے کہ حضرت ہبل بن عبد اللہ ترمی رحمۃ اللہ علیہ جب  
 پیدا ہوئے تو روزہ دار تھے اور جب اپنے دنیا سے انتقال فرمایا تو روزہ دار تھے کہتی ہیں کہ  
 جس وراپ پیدا ہوئی تو وہ صبح کا وقت تھا۔ لہذا اپنے شام تک وہ نوش نہ فرمایا۔ جب  
 مغرب کی اذان ہو گئی تو اپنے دودھ پیا اسی طرح جب آپکا انتقال ہوا تو آپ روزہ دار تھے اس  
 روایت کے راوی حضرت ابو طلحہ مالکی رحمۃ اللہ علیہ ہیں لیکن روزہ میں وصال رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اور جب حضور علیہ السلام نے صوم وصال رکھا تو صحابہ  
 کرام نے آپ کی موافقت کی تو آپ نے فرمایا کہ تم صوم وصال نہ کرو۔ انی لست کا حد کہ  
 انی ابیت عند ربی بطعمنی و لیست فیہ تمہیں سے کسی ایک کی طرح نہیں جس  
 کیونکہ مجھ کو حق تعالیٰ کی طرف سے ہر ایک لذت کو طعام اور شراب آتا ہی نہیں ارباب عبادہ کہتے  
 ہیں کہ یہ بھی شفت ہے نہ خیم اور ایک گروہ کہتا ہے کہ یہ وصال کرنا سنت کے خلاف ہے  
 لیکن حقیقت میں وصال محال ہے بعض صوفیہ کہتی ہیں کہ وصال سے مراد آپ کے گزرنے ہے او  
 یہ صوفیہ پر ہر رات میں ہوتا ہی ہے جب فقیر رات میں تجلیات آتی ہیں ہوا و سادہ رجب متفرق کی گئی  
 ہو کہ ماسوتی تعلقات اس سے کچھ نہ رہیں روزہ ان کی نیت نہ کر سکے لہذا ایسی روزہ کو حضور علیہ السلام



نے منع فرمایا ہے ظہیری مترجم اس سبب کہ جب ان گزر گیا تو رات کو روزہ جائز نہیں ہوتا اور جب روزہ کی نیت رات میں نہیں کی تو وصال نا جائز ٹھہرا اور حضرت عبدالقادر گیلانی کے بیٹے سہیل سے روایت ہے کہ آپ ہر ایک بندہ ہو جس کو ایک ٹفعہ کھانا کھاتے تھے اور جب ماہ رمضان المبارک ہوتا تھا تو عید تک آپ کچھ نہیں کھاتے تھے اور ہر رات میں چار سو رکعت نماز ادا فرماتے تھے کہ جو آدمی کی طاقت سے باہر ہو اور شرب الہی کے سوا نہیں ہو سکتا اور وہ ایک تائید الہی سے ہے کہ اسکی عینیت لوح کی غذا ہے اور اہل دنیا کے واسطے دنیا کا طعام غذا ہے جس پر اسکی زندگی ہے اور فقراء کی غذا تائید الہی ہے اور حضرت شیخ ابونصر سراج رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے جو کو صوفیاء و سلفاء اور صاحب برقی کہتی ہیں آپ فرماتے ہیں کہ میں رمضان المبارک میں بغداد میں پہنچا اور مسجد ثونیہ میں بیٹھ بیٹھ گیا اور اس کے ایک حجرہ میں بیٹھ خلوت کو اختیار کیا اور درویشوں کی امامت میں اختیار کی اور نماز عید تک بیٹھ لوگوں کو نماز پڑھائی اور تراویح میں پانچ ختم قرآن کریم پڑھا اور ہر رات ایک خادم ایک فی ٹیپا دیا کرتا تھا اور جب عید کا دن ہوا تو ہم لوگ عید پڑھنے چلے گئے خادم کو تیس روٹیاں پڑھیں مترجم اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ اصحاب مسجد و مکی تعداد میں کی تھی اور غیبی فی کس ان کو ایک ایک روٹی مل کر تھی مگر وہ لوگ طحا کار و روزہ رکھتے تھے اور صائم البلیل اور فایم الدہر تھے اور یہ تائید الہی سے ہے کہ خدا تعالیٰ اپنی محبت ان کو غذا پہونچاتا تھا اور وہ لوگ خدا کے ذکر کو اپنی غذا سمجھتے تھے ظہیری مترجم اور حضرت مصطفیٰ کتاب فرماتے ہیں کہ بیکار کے بیٹے علی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حفظ مصطفیٰ رحمۃ اللہ علیہ کو میں دیکھا ہے کہ ماہ رمضان المبارک کی ہفت روزہ تالیف کے سوا آپ کچھ نہیں کھایا کرتے تھے اور حضرت ابراہیم ادہم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ آپ ماہ رمضان المبارک میں کچھ نہیں کھاتے تھے حالانکہ بہت سخت گرمی کا مہینہ ہوتا تھا روزانہ گیہوں کاٹنے کی مزدوری پر جایا کرتے تھے اور جو کچھ مزدوری کا ملتا تھا اسکو فقراء اور مساکین کو دیدیا کرتے تھے اور آپ دن رات میں کسی چیز کو نہیں کھایا کرتے تھے اور

۱۰ مترجم کلام کا ترجمہ ہوا ہے اور اس میں کچھ اضافہ ہے



رات بھر صبح تک زمین مشغول رہا کرتے تھے اور بھی صوفیا سومی ہر کہ لوگ اپنی حالت کو دیکھتے تھے کہ آپ  
 شب کو سوئے تھے اور نہ دن راتیں کچھ کھاتے تھے اور شیخ ابو عبد اللہ خفیف رحمۃ اللہ علیہ سومی ہر کہ جب  
 آپ کا انتقال ہوا تو آپ چالیس چلے پڑے کئی ہفتے تھے اور ایک پیرو حاکم دیکھا کہ ہمیشہ سال دو چلے کرتا تھا  
 اور شیخ دانشمند ابو محمد الغری کا جب انتقال ہوا میں ہاں موجود تھا اتنی روز انہوں نے کچھ کھایا تھا  
 اور آپ کہی نمازی علیہ ہوئی بلکہ ہمیشہ آخر نماز باجماعت اور نمازی میں ایک ویش تھا کہ اسی  
 روز تک کچھ نہ کھایا اور کسی نماز کی جماعت اس وقت نہ ہوئی تھی اور مقام مری میں دو درویش تھے کہ ایک  
 کا نام مسعود رحمۃ اللہ علیہ ایک کا نام ابو علی سیاہ تھا پس ایک تیرہ مسعود ابو علی کے پاس ایک دی کو بھیجا کہ آؤ ہم تم  
 چالیس روز تک نہ لوت میں بیٹھیں اور کوئی چیز نہ کھائیں پس ابو علی نے کہا کہ آؤ ہم تم ہر روز میں بار طعام کھائیں اور  
 چالیس روز تک ایک صومی رہیں۔ لہذا اس مسئلہ کی بحث بھی تک گروہ صوفیا میں ہو اور بلکہ آج کل اس مسئلہ کا بحث  
 نہیں ہوا ہے پس طالب علم لوگ اس مسئلہ سے تعلق ظاہر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وصال جائز ہے حالانکہ  
 وصال کو یہ معنی نہیں ہے جو یہ لوگ سمجھتے ہیں اور طباطبائی اس سے انکار کرتے ہیں لہذا مجھے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کا  
 بابتلاؤں تاکہ یہ مسئلہ مشکلات باہر ہو پس طالب علم کو صاف طور پر جان دے کہ وصال بغیر اسکے کہ خداوند تعالیٰ  
 فرمان میں خلل آکر است ہو اور کرامت کا خلل خاص ہو عام نہیں ہے پس حیر حکم عام نہ ہو گا تو اوپر

کوئی امر درست نہ ہو گا اور اگر کرامت کا اظہار عام ہوتا تو ایمان جبر میں ہوتا اور معرفت پر عارفوں  
 کو ثواب ملتا۔ پس اس معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صاحب معجزہ تھے تو اپنے وصال کو ظاہر  
 فرمایا اور اہل کرامت کو اسکے کرنے سے منع فرمایا کیونکہ کرامتوں کی شرائط سے ایک شرط اس کا پوشیدہ  
 کرنا بھی ہے اور معجزہ کی شرائط سے ایک شرط اس کا اظہار ہے اور معجزہ اور کرامت میں یہ  
 ایک فرق بین ہے اور جب کو ہدایت خدا تعالیٰ کی طرف سے ہو اسکے واسطے یہ کافی ہے اور اصل  
 جگہ کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حال سے متعلق ہے کہ جب چاہتے تھے کہ خداوند عالم عز اسمہ  
 سے ہمکلام ہوں تو چالیس روز تک بھوکھوتے تھے اور جب ایک ماہ گزر جاتا تھا تو آپ مسواک کو  
 کرتے تھے اور اسکے بعد دس سوکھ کرتے تھے تو خدا کے بھیڑوں کو واقف ہوتے تھے اسکے بعد خدا



ہم کلام ہونی کا فخر حاصل کرتے تھے اور جو کچھ اُن سے کلام ہوتا تھا اُس کا اظہار فرماتے تھے پس اس وجہ سے معلوم ہوا کہ جو اولیاء اللہ ہیں خدا کے بھیڑوں سے واقفیت رکھتے ہیں اور جو انبیاء علیہم السلام ہیں علانیہ معجزہ ظاہر فرماتے ہیں پس اس کے بھی معلوم ہوا کہ خداوند تعالیٰ کا کلام سننا طبع کی بقا کی وجہ سے نہیں ہوتا ہے پس چاروں طبعوں کی واسطی چالیس دن کھانے اور پینے کی نفی کرنا لازم ہوئی۔ بدینہ وجہ کہ یہ طبع مفہوم ہوں اور روح لطیف ہو پس مدح کی واسطی محبت کا ہونا شرط ہوا اور دل کی صفائی اس کی لطافت بھیری اور اس کے متعلق باب الجمع ہے جس کی نسبت ہم صوفیاء کے مذاق کی بابت بحث لکھتے ہیں تاکہ اس طالب صادق تجھ کو بھوکھ کی حقیقت معلوم ہو ورنہ صوفیاء کے نزدیک اس کی اصلیت ہے وہ ہوندا۔

## الباب الثامن والعشیر فی بیان کھوکھ اور اس کے متعلق بیان میں

اے طالب تجھ کو معلوم ہو کہ خدا کی بزرگی برتر نے فرمایا ہے۔ ولن یبلونکم شیئاً من الخوف والجموع ونقص من الاموال والانس والتموات یعنی البتہ تم تمہیں خوف اور بھونک مال اور جان اور پہلوانگی میں کسی چیز کے ساتھ آزمائیں گے اور ہم سے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ یطعن جائعاً حباً الی اللہ تعالیٰ من سبعین عابداً غافلاً یعنی بھونکے آدمی کا پیٹ خدا کے نزدیک بہتر عابدوں کے جو غافل ہیں زیادہ دوست ہے پس اس طالب اس معلوم ہوا کہ بھونک کی سبب متوں اور ملتوں بزرگی ثابت ہے کیونکہ جو بھونکا آدمی ہوتا ہے اُس کے دل میں شر نہیں ہوتا ہے چونکہ دل ریاضت کی سبب مہذب ہو جاتا ہے اور زیادہ ذکر کی اُس میں خواہش ہو جاتی ہے اور اُس کی طبیعت زیادہ مہذب اور تندرست ہو جاتی ہے اسی واسطے ارشاد ہے الجموع للنفس خضوع وللقب خضوع یعنی بھونک نفس کی واسطی افتادگی اور دل کی واسطی عاجزی ہے پس بھونکا آدمی کا جسم افتادہ اور نواضع کرنیوالا ہو جاتا ہے اور دل اُس کا خواہشات سے عاجز



ہو جاتا ہے اور بہت کم نفسانی قوت ناپید ہو جاتی ہے اور ہمارے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اجبوعوا بطونکم وظہورکم بآدکم واعدوا اجسادکم لعل قلوبکم تری اللہ عیانا فی الدنیا یعنی پیٹو نگو بھونکا رکھو اور جگر کو پیاسا رکھو اور جسم کو تنگ کر رکھو شاید کہ تم دنیا میں خداوند تعالیٰ کو اپنے دل میں دیکھو اگرچہ اظہار لبت تک سے جسم پر بلا نازل ہوتی ہی مگر دل کو اس روشنی اور کیفیت حاصل ہوتی ہے اور جان میں صفائی اور بھید کو تقا حاصل ہوتا ہے اور جب بھید کو تقا حاصل ہوتا ہے اور جان کو صفائی ملتی ہے اور دل میں روشنی پیدا ہوتی ہے تو اگرچہ ہم بلا میں بھی گرفتار ہاں مگر اس سے کوئی نقصان نہیں ہوتا اور پیٹ بھر کر کھانا کھاتے ہیں زیادہ بچا نہیں ہے اگر کسی کچھ قند ہوتی تو چہار پائے پیٹ بھر کر نہ کھاتے کیونکہ پیٹ بھر کر کھانا کھا جائے نور و من کا کام ہے اور بھونک پیاز کا علاج ہے اور بھونکا رہنا باطن کے آباد کرنے کا نام ہے اور پیٹ بھر کر کھانا کھانا پشون کا آباد کرنا ہے اور بھونکا رہنے والا باطن کی آباد کرنے میں عزم کو صرف کرتا ہے اس واسطے کہ وہ خدا کی واسطی تنہا ہو کر عبادت کرے اور دنیاوی تعلقات سے علیحدہ ہو جائے پس اس طالت امر کیونکر برابر ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ظاہر آباد کر نہ لے کر رہے اور ہوا و ہوس اور جسم کی خدمت میں مشغول ہو جب اس کو یوں سمجھنا چاہئے کیا ایک شخص اس واسطے کھانا کھاتا ہے جیسے دنیا دار کھاتے ہیں یا جو لوگ نہو و لعب میں اپنی عمر بسر کرتے ہیں اور ایک اس واسطے کھاتے ہیں کہ ہم عبادت خداوندی کو لائق رہیں اور جسمانی قوت زائل نہ ہو اور اندوہوں میں بہت بڑا فرق ہے اسی واسطے کہا گیا ہے کان المتقدمون یا کلون لیمیشوا وانتم نعیشون لئلا کلوا یعنی اگلے لوگ اس واسطے کھانا کھاتے تھے کہ حیات باقی رہے اور تم یہ سمجھتے ہو کہ حیات کہانے کے واسطے ہے بلکہ یہ نہیں ہے۔ الجوع طعام الصدیقین و مسرات الموبدین و قید الشیاطین یعنی بہونک سچ کہنے والوں کا طعام ہے اور مریدوں کا مسرت ہے اور شیطانوں کی قید ہے اور خدا کا حکم اور اندازہ ان کے واسطے ہے۔ پہلے سے ہو چکا ہے تو نہ کہ آوہم علیہ السلام کا بہت سے باہر نکلتا اور خدا تعالیٰ سے اوٹ کا علیحدہ



ہونا صرف لقمہ کے واسطے تھا اور حقیقت میں جو لوگ بھوک کے بیقرار ہوتا ہی وہ بھوک کا نہیں  
 ہوتا ہے کیونکہ کھانے کا طالب کھانے کے ساتھ ہوتا ہی پس جب کو بھوک کا درجہ حاصل ہوتا ہی وہ باوجود طعام کے کھانے  
 کا تارک ہوتا ہے اور جو کوئی بھونک بوجھ اور سبج اٹھاتا ہے تو وہ بھونکا ہوتا ہی پس اس سے  
 معلوم ہوا کہ شیطان اور نفس کی خواہش کی قید سوائے بھونک اور پیاس کے نہیں ہے اور  
 حضرت کنانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ومن حکم المرید ان یکون فیہ ثلثہ اشیاء  
 لئلا یغلبہ ذلک لہ ضررۃ واکلہ فاقۃ یعنی مرید کیو اطلی یہ شرائط ہیں کہ تین  
 چیزیں اسی میں موجود ہوں او نہیں کے ایک یہ ہے کہ اس کی خواب غلبہ کی سوانہ ہو اور وہ ضرورت  
 کے سوانہ ہو لے اور بھوک کے سوانہ کھانے اور بعض کے نزدیک فاقہ یہ ہے کہ دورات دن یعنی آٹھ  
 پہر نہ کھائے اور بعض کے نزدیک تین رات دن اور بعض کو نزدیک یک ہفتہ ہی اور بعض کی نزدیک چالیس روز  
 ہیں اور اہل تحقیق اس پر ہیں کہ کچی بھونک ہر چالیسویں دن ایک مرتبہ ہوتی ہی اور اسکے سبب  
 جان نہ بچی رہتی ہے اور جو حالت اسکے درمیان میں آتی ہو وہ حرص اور طبیعت کو غور سے ہوتی  
 ہے اسی واسطے اہل معرفت کی رگیں خفا و تذنیٰ کے ہمید و نکلی دلیلیں ہیں اور ان لوگوں کے  
 دل اونکی بلند نظر کی جگہ پر ہیں اور ان لوگوں کی وجہ سے اونکے سینوں میں خدا کی طرف سے دروازے  
 کھلے ہوئے ہیں اور عقل اور ہوا انکی بارگاہ پر نگہبانی کرتی ہے اور روح عقل کی مددگار ہوتی  
 ہے اور نفس ہوا کا مددگار ہوتا ہے اور جب قدر کہ طبیعتیں زیادہ غذا سے پرورش پاتی ہیں اس قدر نفس اونکا  
 زیادہ قوی ہوتا ہے اور ہوا سے زیادہ تربیت پاتی ہے اور اعضا میں اس کا دیدہ ہوتا ہے اور  
 ہر ایک گیس میں اسکے پراگندہ ہونے سے ایک اور طرح کا حجاب پیدا ہوتا ہی اور جب طعام کو اس کے  
 ہٹا لیتا ہے تو ہوا ضعیف ہو جاتی ہے اور عقل میں قوت آ جاتی ہے اور نفس کی طاقت رگوں  
 سے زیادہ ٹوٹ جاتی ہی اور اس پر بھید اور دلائل ظاہر ہونے لگتی ہیں اور جب نفس اپنی حرکتوں سے  
 عاجز ہو جاتا ہی اور ہوا اپنی وجود سے فانی ہو جاتی ہے تو جو باطل ارادہ ہوتا ہی وہ حق کے  
 اظہار میں محو ہو جاتا ہی۔ اس وقت پر مرید کی کل مرادیں حاصل ہوتی ہیں اور جو حضرت ابوالعباس



قصبات روایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ میری طاعت اور معصیت میں دو طریقہ ہیں یعنی میں اپنی طاعت اور معصیت کو دو حالت میں دیکھتا ہوں یعنی یہ میں کھاتا ہوں تو سب گناہوں کا مادہ بنتا ہوتا ہے میں پاتا ہوں اور جب کھانے سے ہاتھ کو اٹھالیتا ہوں تو طباعتوں کی اصل میں اپنے میں دیکھتا ہوں لیکن بھونک کا پہل مشاہدہ ہی اور یہ مجاہد اسکا راستہ دکھلانیوالا ہے پس جو سیری مشاہدہ کے ساتھ ہے وہ اس بھوک سے بہتر ہے کہ جو مجاہدہ کے ساتھ ہے اسوجہ سے کہ اگیا ہے کہ مشاہدہ مروت کا میدان ہے اور مجاہدہ لڑکون کا کھیل ہے جیسا کہ کہا ہے فالشبع بشاہد الحق خیر من اللجو بشاہد الخلق پس جو سیری خدا کی قدرت کی بینائی کے ساتھ ہو وہ بہتر اس بھوک سے ہے کہ جو مخلوق کی بینائی کے ساتھ ہے اور اس کے متعلق بہت کچھ کلام ہے بوجہ طوالت کے میں نے اسی پر اکتفا کیا واللہ اعلم بالصواب

## آٹھواں کشف حج کے بیان میں

ابا طالب صادق میں تجھ کو مسئلہ حج بتاتا ہوں کہ اس کو متعلق خداوند عز و اسمہ کا کیا ارشاد ہے جیسا کہ قرآن پاک میں ارشاد ہوتا ہے واللہ علی الناس حج البيت من استطاع الیہ سبیلان یعنی اللہ تعالیٰ کو واسطے ہی آدمیوں کا خانہ کعبہ کا ارادہ کرنا یعنی جو شخص خانہ کعبہ کے جاہکی استطاعت رکھتا ہو اور فرض نہیں سمجھے ایک فرض بندہ پر حج کا ارادہ کرنا ہے اس حالت میں کہ وہ صحیح اور تندرست ہو اور بالغ ہو اور مسلمان ہو اور حج کے ادا کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور حج سے حراویہ چیزیں ہیں یعنی میقات میں احرام باندھنا اور عرفات میں ٹھہرنا اور طواف زیارت خانہ کعبہ کا کرنا پس تینوں چیزیں اتفاق اور صفا و مردہ کے درمیان میں ملنا یا اس میں اختلاف ہے اور یہ بھی حکم ہے کہ حرم شریف میں بغیر احرام کے جانیکا حکم نہیں ہے اور حرم کو معنی علمائے کچھ لکھی ہیں کہ حرم کو حرم اس واسطے کہتے ہیں کہ اس میں ابراہیم علیہ السلام کا مقام اور امن کی جگہ ہے



پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کی واسطی و مقام ہیں یعنی ایک تعلق جسم سے ہے  
اور دوسرے کا تعلق دل سے ۔۔۔ پس حیم کے مقام سے مرد خانہ کعبہ ہے و ردل کا مقام محل  
ہے پس جو شخص تن کو مقام را ادا کرتا ہے یعنی مکہ معظمہ کے جاتے کا وہ شخص تمام  
شہوتوں اور لذتوں سے روگردانی اختیار کر لیتا ہے اور وہ محرم ہو جاتا ہے اور کفن کو پھین  
لیتا ہے اور حلال شکار سے اپنا ہاتھ اٹھا لیتا ہے اور اپنے جملہ حواس و نکاد و فاضلہ بند کر لیتا ہے  
اور وہ عرفات میں حاضر ہوتا ہے اور وہاں سے وہ مرفوفہ اور شعر الحرام میں جاتا ہے۔ اور  
مکہ میں کعبہ کا طواف کرتا ہے اور پھر مقام منا میں آتا ہے اور وہاں تین روز تک ہٹا ہے اور حج  
نیاطین کرتا ہے یعنی شرط سے اوپر تہہ پہنکتا ہے اور وہاں پر سر کے بال مندواتا ہے اور قربانی کرتا ہے اور سرخیز  
پہنتا ہے جو لوگ حضرت ابراہیم کے مقام کا اختیار کرتے ہیں تو وہ محبت کی چیزوں سے روگردانی کرتے ہیں اور حق کو ترک  
کر دیتے۔۔۔ پس اورا غیار کے ذکر سے منہ پھیرنے والے ہوتے ہیں کیونکہ دنیا کی محبت بہت  
خطرناک چیز ہے اور معرفت کی عرفات میں قیام کرتے ہیں اور وہاں سے الفت کے مرفوفہ کا  
ارادہ کرتے ہیں اور وہاں سے اسرار خداوندی کے حرم میں طواف کرتے ہیں اور اپنی حرص اور  
فاسد خیالات کو مقام منا میں پھینکتے ہیں اور اپنے نفس کو مجاہدہ کے مقام میں قربان کرتے ہیں۔  
جب لوگ مقام دوستی میں پہنچتے ہیں اسی واسطے حکم ہے کہ جو شخص کعبہ میں داخل ہو گیا وہ  
خدا کی امان میں آگیا اور وہ اپنے دشمن اور اس کے وارث و شریک سے بچ گیا چونکہ وہاں امان ہے اور اس  
مقام یعنی مقام حلت میں آنا طبیعت سے اور اس کے اخوات سے امان ہے اسی واسطے حضور  
علیہ السلام نے فرمایا ہے الحاجہ عند اللہ عظیمہ ما سألوا لیس تجیب لہم ما دعوا  
۔۔۔۔۔ یعنی حاجی لوگ خدا کی طرف قاصد ہیں پس وہ جو کچھ خدا تعالیٰ سے مانگتے ہیں  
اون کو خدا تعالیٰ وہ دیتا ہے اور جو وہ لوگ دعائیں مانگتے ہیں خدا تعالیٰ  
ان کی دعاؤں کو قبول کرتا ہے اور دوسرا اگر وہ اپنی پناہ چاہتا ہے۔ اور  
کوئی چیز نہیں مانگتا ہے۔ اور نہ کوئی دعا کرتا ہے۔ بلکہ تسلیم



اختیار کرتا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعلیم کو اختیار فرمایا چنانچہ اللہ نے فرمایا اذ  
 قال له سربہ اسلم قال سلمت لرب العلمین یعنی جب ابراہیم علیہ السلام سے اُس کے  
 رتبے کہا کہ مطیع ہو جاؤ سوقت اپنے فرمایا کہ میں جہان کے پالنے والے کا مطیع ہوں اور جب ابراہیم  
 علیہ السلام مقام خلعت میں پہنچے تو تمام تعلقات دیوی سے علیحدہ ہو گئے اور اپنے دل کو غیر سے  
 علیحدہ کر لیا پس حق تعالیٰ نے چاہا کہ انکی خلعت لوگوں کو دکھلائے تو نمرود مردود کو آپ پر  
 مسلط کیا اور آپ کے ماں باپ کے درمیان میں جدائی ڈالوائی اور آپ پر گاک کو چلاوایا سوقت  
 شیطان آیا اور اس نے ایک گویہ بنائی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اُس میں بٹھا کر  
 اُس آگ میں پھینکا پس فوراً حضرت جبرائیل آپ کے پاس آئے اور فرمایا کہ اے ابراہیم علیہ السلام کوئی  
 تمکو حاجت ہے اپنے فرمایا وَاَمَّا الْبَيْتُ فَلَا يَخُصُّ شَيْئًا مِّنْكُمْ لَكُمُ الْبَيْتُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُوْنَ  
 اس پر جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا سے بھی کیا تمکو کوئی حاجت نہیں ہے اپنے جواب دیا  
 حسبى من سوا الله بحالى یعنی ادا کا علم میرا پیر میرے سوال کا محتاج نہیں ہے  
 پس مجھے یہ کافی ہے کہ وہ جانتے ہیں کہ مجھ کو اس آگ میں شالتے ہیں اور اُس کے علم نے یہ  
 جو میرا کلمہ معلوم ہے میری زبان کو سوال کے کرنے سے منقطع کر دیا ہے اور حضرت فضل کے  
 بیٹے محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے اُس شخص سے تعجب ہے کہ جو دنیا میں گھر کی تلاش کرتا ہے  
 اور کس واسطے وہ اپنے دل میں شاہدہ کی طلب نہیں کرتا ہے اور اگر ڈھونڈتا ہے تو گھر کو پالیتا  
 ہے اور کبھی نہیں پاتا ہے مگر دل میں شاہدہ ضرور ہوتا ہے اب اس کے مسئلہ پیدا ہوتا ہے کہ  
 پتھر کی زیارت جس سال بھر میں ایک مرتبہ نظر خدا ہوتی ہے فرض ہوئی پس دل کہ جس دل میں تین سو ساٹھ دفعہ نظر  
 کرتے ہیں اوسکی زیارت اُس کی بہتر ہے بشرطیکہ دل کی دیکھنے کی قابلیت ہو اور اہل  
 تحقیق کے واسطے ہر ایک قدم کہ شریعت کے راستہ سے ایک نشان ہے بشرطیکہ نشان کو پہچانتا  
 ہو پس جن مقام عزم میں پہنچتے ہیں تو وہاں سے خلعت خاص میں پہنچتے ہیں اور حضرت ابو یزید  
 رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جسکی عبادت کا ثواب روز جزا کو ملے اُسے گویا کج کردن تک کوئی



عبادت نہیں کی کیونکہ بجا ہوا اور عبادت کے ہر نفس کا ثواب فوراً حاصل ہوتا ہے اور حضرت یزید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حج کو گیا تو میں نے خانہ کعبہ کے سوا اور کچھ نہ دیکھا اور جب دوسری دفعہ گیا تو خانہ کعبہ کو دیکھا اور اس کے بالک کو بھی دیکھا مگر یہ حج میں ہاں خانہ کو دیکھا مگر گھر کو نہ دیکھا اس معلوم ہوا کہ ہر آدمی حرم شریف میں اس وقت ہوتا ہے جبکہ اس کی تعظیم کا مشاہدہ کرتا ہو اور تمام جہان اس کی نظر میں قرینت اور الفت بن جائے اور اس کو محبت خداوندی کے سبب سے مطلق کچھ خبر نہ ہو چونکہ یہ امر بندہ کو اس وقت حاصل ہوتا ہے کہ تمام عالم جب اس کی نظر میں حرم خاص بن جاتا ہے اور جب بندہ محبوب ہوتا ہو تو حرم اس کے اعلیٰ تمام جہان میں سب سے زیادہ تاریک ہو جاتا ہو اور اسے کچھ نظر نہیں آتا ہے جیسا کہ کہا گیا ہے اظلم الاشیاء دار الحبيب بلا حبيب یعنی سب چیزوں میں سے زیادہ تاریک دست کا گھر ہے کہ جو دوست کے سوا ہے اس معلوم ہوا کہ مشاہدہ کی حالت محل دوستی میں رضائی دوست ہے اس وجہ سے کہ خداوند تعالیٰ نے کعبہ کو اس کا سبب بنایا ہے اور کعبہ کی کوئی قیمت اور حالت کو نہیں بتلایا لیکن اس سے تعلق پیدا کر نیکا حکم فرمایا ہے تاکہ حق تعالیٰ انسان کو معلوم ہو کہ تاکہ انسان یہ سمجھ لے کہ یہ عنایت کہاں سے ہے اور طالب کی مراد کس طرف کتبہ دکھائی ہے پس مرد و نکی مراد جنگلوں اور صحرا کے قطع کر نہیں ہے نہ عین حرم میں کیونکہ دوست کی رویت حرم کے دیوار میں حرام ہے بلکہ بہت بڑی مراد بجا ہونے حاصل ہوئی ہے بلکہ جو ہمیشہ اس کے درپائے محبت میں مستغرق ہے اور روز و گداز میں اپنی عمر کو تمام کر دے اس کے متعلق یہ روایت ہے کہ ایک شخص حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمۃ کے پاس آیا اپنے اس کو دریافت کیا کہ تو کہاں سے آتا ہو اس نے کہا کہ میں حج کو گیا ہوا تھا اپنے بوجھ لگاتے حج کو کیا اس نے کہا کہ بیشک میں حج کو ادا کیا اپنی فرمایا کہ جب تو گھر سے نکلا تھا اور تو نے اپنی وطن کو چھوڑا تھا تو کیا تو نے اپنی سب گناہوں کو بھی تو بہ کر لی تھی یا وہی کہا کہ نہیں کہ نہ فرمایا کہ تو نے وطن سے سفر نہیں کیا پھر ارشاد فرمایا کہ جب تو گھر سے نکلا تو ہر ایک منزل میں تو نے رات کی وقت قیام کیا تو حق کے راستہ سے اس مقام میں تو نے کچھ قطع کیا تو نے کہا کہ نہیں اس پر اپنے فرمایا کہ تو نے منزلوں کو قطع نہیں کیا پھر اپنے ارشاد فرمایا کہ تو نے احرام باندھا تو



ہستہات میں تو صفات بشریہ پر علیحدہ ہوئے اور عادتوں انسان علیحدہ ہوتا ہے اوستی کہا کہ نہیں پتہ ارشاد  
فرمایا کہ تو احرام باندھو اگر ابھی نہیں ہوا پھر آنی ارشاد فرمایا کہ تو عرفات میں بھی قیام کیا اور مشاہد کا کشف تجھ حاصل ہو  
اوستی کہا کہ نہیں پس آنی فرمایا تو توذوق عرفات بھی نہیں کیا پھر اپنے فرمایا جب تو مزدلفہ میں گیا تھا نفسانی مردوں  
کو ترک کیا تھا یا نہ اُسے کہا نہیں آنی فرمایا تو مزدلفہ میں بھی نہیں گیا پھر آنی دریافت کیا کہ تو خانہ کعبہ کا طواف کیا  
تو مقام تنزیہ کو محل نگاہ کا طواف کرتے ہوئے تو ذراتیعالے کمال باکمال کو بھی دیکھا اوستی کہا کہ نہیں حضرت جنید  
نے فرمایا کہ تو نے طواف بھی نہیں کیا پھر آنی فرمایا جب تو صفامروہ میں سعی کی تھی تو نے مقام اور درجہ مروہ  
پالیا تھا اوستی کہا نہیں آپ نے فرمایا تو نے سعی ہی کی نہیں کی پھر آنی فرمایا کہ منامین آیا تو تیری آرزو میں تجھ سے قطع  
ہوئیں وستی جواب دیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ تو منامین بھی نہیں گیا پھر آپ نے ارشاد فرمایا کہ تو قربان گاہ میں جا کر قربانی  
کی تھی ہوائے نفسانی کی بھی قربانی کی تھی یا نہ اُسے کہا نہیں۔ آنی فرمایا تو تو قربانی ہی نہیں کی پھر آنی فرمایا  
کہ تو نے جب پھر پھینکے اور نفسانی معنوں کو تیری ساتھ صحبت میں ہتے تھے اون کو بھی دور کیا اوستی  
کہا کہ نہیں آنی فرمایا کہ تو نے پھر بھی نہیں پھینکے ورنہ بھی نہیں کیا فوراً واپس جا اور اس صفت کی تھم جج کو ادا کرنا کہ تو مقام اور درجہ  
پہنچو اور آپ فرماتے ہیں کہ بعض بزرگوں نے کہا کہ ایک بزرگ خانہ کعبہ میں بیٹھ کر ہر روز تھے اور ان اشعار کو پڑھتے تھے  
سے پڑھتے تھے :

## اشعار عربیہ

وكان حدى الحادى يناد و هو مجل  
سائل عن سلمى فهل من فخير  
بلن له علما بها اين تنزل  
لقد افسدت حجبى وشكى وعمرتى  
وفي البين لى شعل عن البحر اشغل  
ساد جمع من عامى لجمته قابل  
فان الذى قد كان لا يتقبل  
يعنى صبح کی مینے ذبح کے دن حالانکہ سپیداونٹ کوچ کر کے تھے اور صدی راونٹ کی چلائیوں  
کی آواز کہنے والے تھے کہ جو آواز دیتی تھے اور صدی کو بنوالی تھے پس میں سلمیٰ میں سوال کرتا ہوں کہ  
یہاں کوئی ایسا بھی مجھ سے کہ اسکا سکون علم ہو کہ اسے کہاں فرول کیا ہے کیا یہ تحقیق میرا حج اور عمرہ فاس  
ہوا پس جبرائی میں میرے واسطے شغل ہوا اور حج سے مشغول ہے اور قریب ہے کہ میں آئندہ سال حج کی واسطے



لوگوں کا کیا کیونکہ یہ حج جو ایسا کیا یہ تو قبول نہیں ہوتا اور حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہوں کہ میں نے  
 ایک مرتبہ حج میں ایک جوان کو دیکھا کہ بھیرے کی جگہ پر وہ شخص خاموش کھڑا ہوا تھا اور اس کا سر نیچے کو  
 تھا اور سب لوگ نے عین مشغول تھے مگر وہ خاموش تھا اس شخص سے میری کہانی کہ اسے جوان تو خوش  
 کیوں نہیں ہوتا اور دعا کیوں نہیں مانگتا اس نے کہا کہ مجھے اس وقت وحشت ہو گئی ہے اس وجہ  
 سے کہ جو وقت میرے پاس تھا وہ مجھ سے فوت ہو گیا ہے پس دعا کرنے کے لائق میرا منہ نہیں رہا  
 میں نے اس سے کہا کہ تو دعا کرتا کہ خداوند عالم تجھ کی ہمت کی جگہ تیری مراد پر پہنچائی۔ حضرت فضیل  
 علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے ہر چیز چاہا کہ وہ شخص دعا کو مانگا تھا اور خدا سے دعا مانگے مگر اس شخص  
 نے ایک ایسا نعرہ مارا کہ اُس کے سبب اُسکی فوراً جان نکل گئی اور جان بحق تسلیم ہو گیا اور حضرت  
 ذوالنون مصری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک جوان کو دیکھا کہ وہ زمین پر آرام سے  
 بیٹھا ہوا تھا اور سب لوگ قربانیوں میں مشغول تھے اس شخص کی حالت پر مجھ کو خیال ہوا کہ شخص  
 کیوں آرام بیٹھا ہوا ہے اور لوگ قربانیوں میں مشغول ہیں جب میں نے اس سے دریافت کیا تو اس نے  
 کہا کہ اے اللہ تیری سب سے قربانیوں میں مشغول ہیں اور میں چاہتا ہوں کہ تیری درگاہ میں  
 اپنے نفس کو قربان کروں پس تو میری قربانی قبول کر یہ کہہ کر ادنیٰ اپنی انگشت کو اپنے گلے پر پیرا  
 اور فوراً جان بحق تسلیم ہوا جب میں نے اس کو دیکھا تو اس کو مردہ پایا اس سے معلوم ہوا کہ حج دو طرح پر ادا  
 ہوتا ہے ایک غیبت میں اور دوسرا حضور میں پس جو حج کہ مکہ شریف میں ہو وہ غیبت کا حج ادا  
 کرتا ہے اور چونکہ دنیا میں مکہ شریف سے بہتر کوئی جگہ نہیں ہے پس جو اس کا حج کرتا ہے وہ حاجی  
 کہلاتا ہے اور دوسرا حج مجاہدہ کے کشف سے ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مجاہدہ مشاہدہ  
 کی علت نہیں ہے بلکہ اس کا سبب کو معنی کی حقیقت میں زیادہ تاثیر نہیں ہے  
 پس حج کا مقصود گھر کا دیدار نہیں ہے بلکہ مقصود کشف و مشاہدہ ہے۔ اب میں مشاہدہ  
 کا ایک باب علیحدہ لکھتا ہوں کہ جو ان معنوں میں شامل ہے تاکہ اے طالب تیری مقصود  
 کا حصول ان معنی سے جلد تجھ کو حاصل ہووے۔ وہ ہوتا ہے۔



# الباب الثانی شرح و تفسیر باب ہدایہ کے بیان میں

پس اطلالیاب میں شجاعت و شہادت کے متعلق بتلانا ہوں کہ مشاہدہ سے صوفیہ کی کیا مراد ہے اسکی  
بابت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ اجینوا بطلون کرم اللہ وجہہ لہم الخیر و اعروا  
اجسادکم قصراً کامل و اظہروا احیاء کرم اللہ وجہہ لہم الخیر و اعروا  
اللہ فہو بکرم یعنی بیٹھو نکو بھوکا رکھو در عرض کو چھوڑ دو اور اپنے جسموں کو نکھار رکھو اور  
ایک نکو چھوڑ دو اور اپنے جگر و کویاں سار رکھو اور دنیا کو چھوڑ دو تاکہ اللہ تمہارے قلوبوں  
میں نگاہ کرے چونکہ احسان کی بابت جبریل علیہ السلام کے سوال پر چار ارشاد ہوئے کہ اتعبد اللہ  
کانتک تراہ فان لم تکن تراہ فانتہ براءک یعنی خیرا کی پرستش کر گویا کہ تو اسکو دیکھتا  
ہے اور اگر تو اسکو نہیں دیکھتا تو تحقیق وہ تجھے دیکھتا ہے اور حضرت داؤد علیہ السلام سے جو  
ارشاد فرمایا کہ یا داؤد اتدعی ما معرفتی قال لا قال حیات القلب فی مشاہدتی  
یعنی اے داؤد کیا تو جانتا ہے کہ میری معرفت کیا چیز ہے عرض کیا کچھ نہیں۔ ارشاد دیا میری عزائم  
ہو کہ میری معرفت میری قدرت تو تکاملاً مشاہدہ ہے اور اسی میں دل کی زندگی ہے۔ چونکہ مشاہدہ کی عبارت  
سے صوفیہ کی مراد دل کا دیدار ہے اسواسطیکہ دل پر تو انوار آتی ہے اور حق تعالیٰ کو دل ظاہر اور پوشیدہ  
طور پر دیکھتا ہے پس اطلالیاب حضرت ابوالعباس بن عطاء فرماتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ کے اس  
قول میں ان الذین قالوا دینا اللہ دینا المجاہدۃ (۱) مستقامہ واد علی الساطع المشاہدۃ (۲)  
ہے یعنی تحقیق وہ لوگ جن لوگوں کہہ رہے ہیں کہ ہمارا رب اللہ تعالیٰ ہے یہ مجاہدہ میں ہے۔ اور  
ثماستقامہ واد مشاہدہ عبارت ہے۔ اس معلوم ہوا کہ مشاہدہ کی حقیقت دو قسم پر ہے ایک  
قسم یقین کی صحت ہے دوسری محبت کے غلبہ سے ہے اسواسطی کہ جب دوست کی محبت کا غلبہ اس پر ہو  
پر ہو جائی کہ اسکی کلیت سب دوست کی حدیث ہو جائی تو وہ اپنے دوست کے سوا کوئی چیز  
نہیں دیکھتا ہے اور حضرت محمد ابن واسع فرماتے ہیں کہ صا دایت شہیاقاً قطاً الا



ودایت اللہ فیہ اسی بصیرت الیقین یعنی پیش نے کسی چیز کو نہیں دیکھا مگر یہ کہ اُس میں  
 میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کو دیکھا ہے اور حضرت شیخ شبلی علیہ الرحمۃ کا ارشاد ہے۔ ما دایت  
 شئیًا قط الا باللہ یعنی تعلقات الہیۃ وہا بیان المشاہدات یعنی میں نے جس چیز کی  
 طرف دیکھا ہے خداوند عالم کیلئے دیکھا ہے یعنی اُسکی محبت کے غلبہ اور اُس کی قدرت  
 کے مشاہدہ کو مشہد کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایک گروہ فعل کو دیکھتا ہے اور ایک  
 گروہ فعل کو دیکھتا ہے یا طعن فاعل کا مشاہدہ کرتا ہے یعنی ایک گروہ کو فاعل کی محبت سب تعلقات سے  
 الگ کر دیتی ہے کہ وہ سب چیزیں فاعل کی قدرت کو دیکھے اسی کا نام صوفیہ فی جذب قرار  
 دیا ہے اور دوسرا دلیل لایعنی لایعنی تاکہ خدا کی لائل کا ثبوت اُس پر ظاہر ہوا اور جو جذبہ کی  
 حالت میں ہوتا ہے وہ ربوہ ہوتا ہے یعنی خدا تعالیٰ کا کھینچا ہوا اسکی حق میں حقیقتوں و ردیلوں کا بچا  
 ہوتا ہے اسی واسطے کہا گیا ہے من غیر شئیًا لایطعن فیہ ولا من احب  
 شئیًا لایطالع غیرہ فہذا كالمنازعة مع الله والاعتراض علیہ فی  
 احکامہ و افعالہ کیونکہ جو بچتا ہے غیر کے ساتھ آرام نہیں کرتا اور جو دوست کٹتا ہے  
 وہ غیر کو نہیں دیکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے خصومت کو ترک کر دیتا ہے اور اُسکے فعلوں  
 اور حکموں میں اُس پر اعتراض نہیں کرتا ہے تاکہ جھگڑا اور تصرف کرنا لانا نہ ہو چو نکہ خداوند تعالیٰ نے  
 نے اپنے حبیب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاج سے ہمیں خبر دی اور فرمایا کہ ما نزلنا البصر  
 وما طغی یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے شوق کی شدت ہے حضور سرور عالم نے اپنی آنکھ کو کسی  
 چیز پر نہ کھولا بلکہ جو کچھ دیکھا دل سے دیکھا پس اطلب جب محب موجودات سے آنکھ  
 کو بند کر لیتا ہے تو وہ بیشک اپنی دل میں موجد کو دیکھتا ہے اور ارشاد ہوتا ہے لقد  
 لای من آیات ساریہ الی کے بری یعنی تحقیق دیکھا میں صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں  
 خدا کی قدرت کی نشانیوں کی بہت بڑی نشانیاں اور دوسرے موقوعہ پر ارشاد ہوتا ہے  
 قل للہو منین یفوضوا من ابصارہم یعنی کہہ دو مسلمان لوگوں کہ وہ اپنی آنکھوں



کو ڈھانپ لیں کیونکہ البصائر البیون من الشهوات والابصار القلوب عن المخلوقات  
یعنی بنیائی کی آنکھوں کو شہوتوں سے اردل کی آنکھوں کو مخلوقات سے ڈھانپ لیں  
اس کے معلوم ہوا کہ جو آدمی مجاہدہ میں بسر کی آنکھ شہوتوں سے بند کر لیتا ہے وہ بلا شک  
خدا تعالیٰ کو چشم باطن سے دیکھتا ہے جیسا کہ ارشاد ہے من کان اخلص مجاہدة  
کان اصدق مشاهدة یعنی باطن کا مشاہدہ ظاہری مجاہدہ سے ہوتا ہے اور حضرت  
عبداللہ تبری کے بیٹے حضرت سہل فرماتے ہیں من غض بصرا عن اللہ طرفۃ  
عین لا یفندی طول عمر یعنی جو کوئی آنکھ کی بنیائی آنکھ کے چسپکنے کے برابر خدا سے  
بند کر لیتا ہے وہ ہرگز راستہ نہیں پاتا سوا طبع کے غیر کی طرف توجہ کرتی غیر کی طرف لوٹنے  
سے مراد ہے اور جو غیر کی طرف لوٹا وہ ہلاک ہوا پس اہل مشاہدہ کی عمر وہ ہوتی ہی جو مشاہدہ  
میں گزرے اور مغایبہ میں ہو دنیا میں اس کو عمر میں شمار نہیں کرتے کیونکہ حقیقت میں وہ  
عمر سے تعبیر کیجاتی ہے جیسا کہ حضرت یازید علیہ الرحمۃ سے کسی نے دریافت کیا کہ جناب کی  
عمر کقدر ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ میری عمر چار سال کی ہے سائل نے کہا کیونکر کہا کہ تیرا سال گزرے  
کہ میں دنیا کے حجاب میں رہا مگر چار سال ہوئی ہیں کہیں اس کو دیکھتا ہوں اس کے معلوم  
ہوا کہ حجاب زمانہ عمر میں شمار نہیں ہوتا اسی واسطے دعا کی بابت حضرت شیخ شبلی  
علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اللہم انجبا الجنۃ والنادی فی جنبا یا عیبک حتی نعبدک بغیر  
والسطر یعنی اے اللہ بہشت اور دوزخ کو اپنے غیب کے خزانوں میں پوشیدہ کر اور اون کی  
یاد لوگوں کے دلوں کے بھلائے تاکہ اُنکے واسطے تیری پرستش نہ کریں \*

جیہ بہشت میں طبع کو نصیب ہے تو آج کے دن یقین کے حکم کے موافق عابد اس غرض سے  
عبادت کرتا ہے اور جب دل کو محبت سے نصیب ہے تو عاقل مشاہدہ سے محبوب ہوتا ہے اس کے  
متعلق روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج کی خبر حضرت عائشہ صدیقہ کو دی کہ  
بچنے خدا کو نہیں دیکھا اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ



شب معراج میں نبی خداوند عالم کو اپنی آنکھ سے دیکھا پس لگ اس اختلاف میں پڑ گئے اور جس دوش  
نے ہمیں غور کیا وہ اس مطلب کو پورے طور پر سمجھ گیا پس اطلب اس مسئلہ کو ہوں سمجھ لے کہ جو یہ  
کہا کہ نبی اسکو دیکھا یہاں چشم باطن سے مراد ہے اور جو فرمایا نبی نہیں دیکھا تو اس سے مراد ہے کہ نبی کی آنکھ اور نبی کی آنکھ کیوں نہ ہو وہ نہیں دیکھا بلکہ  
باطن تھا اور ایک ظاہر ہے ایک ہی علم کے موافق گفتگو کی گئی اور جب چشم باطن سے دیکھا اور ظاہر نہ دیکھا  
تو آمیں کیا نقصان ہے۔ حضرت جنید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اگر خداوند عالم مجھ سے ارشاد فرمائی  
کہ جنید تو مجھ کو دیکھ تو میں یہی کہوں کہ میں تجھ نہیں دیکھتا کیونکہ آنکھ دوستی میں غیور اور بیگانہ  
ہے۔ اس واسطے کہ غیرت کی غیرت مجھے دیدار سے محروم رکھی گی کیونکہ دنیا میں آنکھ کے واسطے  
کے سوا میں اسکو نہ کہتا تھا۔ پس عاقبت میں اس واسطے کیوں کر ولوالہ الہادی اور اللہ تعالیٰ  
ہدایت کرے والا ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے

وافی کالجسد ناظری علیکا فاغض طرفی اذا نظرت الیکا

یعنی دوست کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں کیونکہ آنکھ بیگانہ ہے اُس کے متعلق فقیر ظہیری مترجم  
کتاب ہذا اپنی ایک شعر میں اشارہ کرتا ہے

ہر وہ داری کا ظہیری کو بہانہ بخیاں دل بھی گراؤ میری آنکھ کو اچھل آئی

پس اطلب صاف حضرت جنید فرماتے ہیں کہ میری آنکھ نے فرمایا کہ تو خداوند تبارک تعالیٰ کو دیکھ بیگا۔  
کہا نہیں ہو چکا کہ اس لئے کہا جیسی علیہ السلام نے چاہا نہ دیکھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
نہ چاہا نہ دیکھا اس کے معلوم ہوا کہ ہمارا چاہنا خداوند تعالیٰ کے دیدار پر حجاب ہے۔ اس واسطے کہ  
دوستی میں ارادہ کا وجود مخالفت ہے اور مخالفت حجاب ہے اس سبب کہ جو ارادت کا دوستی  
میں مخالفت ہے اور مخالفت حجاب ہے اور جبکہ دنیا میں ارادت تمام ہوتی تو مشاہدہ حاصل  
ہوا اور جب مشاہدہ اشیاء ہوتا تو دنیا مشاعر عقبی کے ٹہیری اور عقبی مشاعر دنیا کے قرار پائی اور  
حضرت ابو یزید رحمۃ اللہ علیہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ ان اللہ عباداً لواجبوا عز اللہ  
فی الدنیا والاخرۃ لاسندوا یعنی خدا تعالیٰ کی واسطے بندہ ہیں کہ اگر دنیا و عقبی میں



طرقہ العین میں حق محجوب ہوں مرند ہوں یعنی ہمیشہ انکو دوام مشاہدہ کیساتھ ہاں کتاب ہے لامحالہ  
 جیسے مکاشفہ محجوب ہو مطرود ہو ذوالنون مصری کہتے ہیں کہ ایک زمین مصر میں جاتا تھا بیوی کو لے کر  
 دیکھا کہ ایک چٹان کو چھرتا رہتا تھا مینی کہا کہ جسے چھرتا رہتا ہوا ہوں کہا کہ یہ دیوانہ ہے مینی کہا  
 اُس پر جنون کی کیا علامتیں ظاہر ہوتی ہیں اُنہوں نے کہا وہ کہتا ہے کہ میں خدا کو دیکھتا ہوں مینی کہا اسی  
 جو اندر یہ تو کہتا ہے یا تجھ پر تہمت لگاتے ہیں کہا نہیں مینی کہتا ہوں کہ ایک لحظہ اگر حق کو نہ  
 دیکھوں محجوب ہوں اور اُسکی طاعت نہیں کر سکتا ہوں لیکن ایسا کہ ایک قوم کو غلطی واقع  
 ہوئی ہے اس قضیہ والوں نے اور جلدتے ہیں کہ رؤیت اور مشاہدہ قلب میں ایک صورت  
 ہوتی ہے وہ ہم اُسکو ذکر اور فکر کی حالت میں ثابت کرتا ہے اور یہ تشبیہ محض اور سگرا ہی ہے  
 اسواسطیکہ خداوند تعالیٰ کا کوئی اندازہ نہیں ہے تاکہ دل میں ہم کے ساتھ اندازہ پکڑے  
 یا عقل اُسکی کیفیت خبردار ہو اور جو کچھ مہموم ہو وہ بھی ہم کی جنس سے ہو اور جو چیز معقول ہو  
 عقل کی جنس سے ہو اور حق تعالیٰ اجناس کا تجانس نہیں ہے اور لطیف و کثیف سب ایک دوسرے  
 کی جنس میں انکی خل مضادات میں ایک دوسرے کی جنس ہوں اس سبب کہ توحید تحقیق میں  
 جنس کی کوئی قدیم کہ پہلو میں ہیں کیونکہ تضاد و ملحدت میں اور حوادث ایک جنس میں اور  
 اللہ تعالیٰ ان سب باتوں سے پاک ہے اور اس کے ملحد لوگ کثرت کرتے ہیں پس مشاہدہ دنیا میں  
 مثل رؤیت کی ہو تو عقبتی میں پس جبکہ سبک اتفاق اور اجل سے عقبتی میں رؤیت جائز ہونگی  
 پر دنیا میں بھی مشاہدہ جائز ہو گا کچھ فرق نہیں ہو گا اُس حدیث میں جو عقبتی کے مشاہدہ سے  
 خبر دیتی ہے اور وہ بیان اُس حدیث کے جو دنیا کے مشاہدہ سے خبر دیتی ہے ان دو معنی سے  
 اجازت کیساتھ خبر سے نہ دعویٰ کیساتھ یعنی کہتا ہے کہ دیدار اور مشاہدہ جائز ہو لیکن یہ نہیں  
 کہتا ہے کہ عجم کو دیدار ہوتا ہے اور یا ایہ نہیں ہے اس سبب کہ مشاہدہ ہمہ گیر کی صفت ہو  
 اور خبر نیازان کی عبارت پس جب بیان کو ہمہ گیر ہوتا کہ بیان کرے یہ مشاہدہ نہ ہو بلکہ دعویٰ ہو اس  
 سبب کہ وہ چیز جسکی حقیقت عقلا نہیں ثابت ہو پائے زبان کیونکہ اُس بیان کو جسکی سوائے



معنی مجازی کے کہ ان المشاہدۃ قصر اللسان یعنی مشاہدہ قاصر ہوتا  
 زبان کا ہے قلب کے حضور میں پس اس معنی سے سکوت کا درجہ بڑھ ہو گا نطق سے اس سبب  
 کہ سکوت علامت مشاہدہ کی ہے اور نطق نشان شہادت کا اور بہت فرق ہے درمیان شہادت کے  
 کسی چیز پر اور درمیان مشاہدہ چیز کے اور اسی قبیلہ سے ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم درجہ قرب اور  
 محل علی میں ترقی جو حق تعالیٰ نے ان کو اپنے ساتھ مخصوص کیا تھا کہ ہاں اخصی تناء علیک  
 یعنی میں تیری شان کو حضور میں نہیں لایا سکتا اس سبب کہ مشاہدہ میں ترقی اور مشاہدہ درجہ و ترقی  
 میں کمال یگانگی ہوئی یگانگی میں بیان کرنا بیگانگی تھی اس وقت کہا انت کما اتیت علی نفسك یعنی  
 تو وہ ہے جیسی کہ تُو نے اپنی تعریف کی ہے یعنی اچکھ تیرا کہ اہو میرا کہا ہوا ہے اور تیری تعریف  
 میری تعریف ہے اور میں زبان کو اس کا اہل نہیں جانتا ہوں جو میرے حال کو بیان کرے۔۔۔ نیز  
 بیان کو اس کا مستحق نہیں دیکھنا جو میرے حال کو ظاہر کرے یہ احکام مشاہدہ کے بلور اختصار  
 کے تھے۔

## نواں کشف المحجوب صحت میں اسکا ادب احکام کی

خداوند عزوجل نے فرمایا: یا ایہا الذین امنوا اتقوا انفسکم واهلیکم نادای اہوہم  
 یعنی اے مسلمانوں! نگاہ رکھو اپنے آپ کو اور اپنے اہل خانہ کو آگ سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا حسن الادب من الایمان یعنی نیک آداب گرویدہ ہونے سے اور نیز  
 فرمایا آدین دینی فاحسن تادین یعنی ادب یا میرے پروردگار مجھ کو اچھا ادب دینے  
 کہ پس جانتا چاہیے کہ تمام امور دینی اور دنیاوی کی زیر بنیت آداب کے ساتھ متعلق ہے اور ہر  
 قسم کی مخلوق کے مقامات سے ہر مقام کیو اسطے ایک آداب ہے اور سب فروع اور ملحوظہ اور  
 سن اور متبع اس بات پر متفق ہیں کہ آداب معاملات میں اچھی ہیں اور کوئی رسم دنیا میں استعمال کرنا  
 ثابت نہ ہو وہی اور ادب اور دین میں سنت کی حفاظت کرنا ہوا اور دین میں سنت کی حفاظت کرنا اور



دنیا میں بزرگی کی حفاظت کرنا اور یہ نینوں ایک دوسرے کے ساتھ مل کر ہوتی ہیں اس سبب جس  
 کسی کو مروت نہ ہو متابعت سنت کی نہ ہو اور جس کی سب کو حفظ سنت نہ ہو عایت حرمت کی نہ ہو اور  
 حفظ ادب مانت میں تعظیم مطلوب حاصل ہو دل میں اور تعظیم حق اور تعظیم اللہ کی تقویٰ ہو اور  
 جو کوئی بھرتی کے ساتھ تعظیم شواہد حق کو نہ پھاؤں کے لائے اس کو طریق مقصود میں کچھ حصہ نہ  
 ہو ورنہ کسی وقت میں سکرو غلبہ طالب حفظ آداب سے منع نہ کری اس سبب کہ ادب ان کے واسطے  
 عادت ہو اور عادت قرینہ طبیعت کا ہو اور طبیعت کا ساقط ہونا جو ان کے کسی وقت میں تصور نہ رکھے  
 کیونکہ جب تک حیات قائم ہو سقوط اس کا محال ہو پس جب تک انسان کا قائم ہے ہر حال میں تابعداری  
 کے طریقے ان کے واسطے جاری ہیں کہ بھی تکلف کے ساتھ اور کبھی بے تکلف جب حال ان کا صحیح ہو تو تکلیف  
 حفظ آداب کرتے ہیں اور جب حال ان کا سکر ہو حق تعالیٰ ادب ان پر نگاہ رکھتا ہو اور کسی صفت کے  
 ساتھ 'ہاں کہ لاؤں نہ ہو ورنہ لاؤں لاؤں عند لاؤں و حسن الادب صفت الاحباب تحقیق  
 دوستی ادبوں کو نزدیک ہے اور نیک ادب صفت دوستوں کی ہے اور جس کی کو حق تعالیٰ بزرگی دے۔  
 دلیل اس بات کی ہو ورنہ کہ دین کے طریقہ نیک حکم کو اس پر نگاہ رکھے نجات ملے کہ گروہ کو عنہم اللہ کے  
 کہتے ہیں کہ جب بندہ محبت میں منسوب ہو و تابعداری کا حکم اس کے ساقط ہو اور اس بات کو دوسرے  
 مقام پر زیادہ واضح بیان کرونگا انشاء اللہ تعالیٰ لیکن آداب بین طرح پر ہوں ایک شخص میں حق  
 جل جلالہ کیساتھ اور وہ ایسا ہو کہ خلا اور ملا میں آپ کو بھرتی سے نگاہ رکھے اور معاملہ ایسا کرے  
 جیسا کہ بادشاہ ہونکر روبرو کرتے ہیں۔ اور صحیحہ حدیثوں میں ہے کہ ایک درویش صلی اللہ علیہ وسلم  
 پیٹر پھیلا کر بیٹھے ہوئے تھے جب اہل انوار کہ آیا محمد اجلس جلسۃ العبد یعنی اے محمد  
 تو بندہ ہے بندو کی مانند بیٹھ خداوند کے حضور میں کہتے ہیں کہ حادث محاسبی نے چالیس برس رات  
 دن دیوار پر پشت نہ لگا کر اور روزانہ کے سوائے بیٹھے اُن سے پوچھا کہ آپ کو کس واسطے تو بخیرہ رکھتا ہے  
 کہا مجھ کو شرم معام ہوتی ہے کہ حضرت حق کے سامنے سوائے اس کی کہ بندہ کی مثل بیٹھوں میں اور میں  
 کہ علی بن عثمان الجلابی ہوں میں نے ایک مرد دیکھا دیار خراسان میں کہ اس کو ملے کہتے تھے اور وہ مرد



مشہور تھا اور پوری زندگی رکھتا تھا یہ شخص ہیں بس تک پاؤں پر کھڑا رہتا تھا ہر نماز کے سوائے  
 نہ بیٹھتا اس سے اس کا سبب پتھر بوجھا کہا جو ابھی تک درجہ حاصل نہیں ہے کہ حق کے مشاہدہ میں بیٹھتا  
 اور بویزید سے پوچھا جو کچھ نونے پایا کس طرح پایا کہا حق تعالیٰ کے ساتھ اچھی صحبت ادب کے  
 ساتھ کی میزا اور غلام میں اسی طرح تھا جیسے کہ ملا میں اور دنیا والوں کو چاہئے کہ حفظ آداب کو  
 اپنے معبود کے مشاہدہ میں زلیخا سے سیکھیں کیونکہ جب یوسف کے ساتھ خلوت کی اور یوسف سے  
 اپنے حکم کو قبول کرنا چاہتا ہے اپنے بُت کے منہ کو کسی چیز سے چھپایا یوسف نے کہا یہ کیا کرتی ہے  
 کہا اپنے معبود کے منہ کو میں نے چھپایا تاکہ وہ میرے تیرے ساتھ اس بھرتی کی جائیں نہ دیکھے کیونکہ یہ  
 ادب کی شرط نہیں اور جب یوسف یعقوب کے پاس پہنچا اور خداوند نے اُس کو یوسف کا وصال  
 مرحمت فرمایا زلیخا کو جو ان کیا اور اسلام کی طرف راہ دکھائی اور یوسف کی زوجیت میں دیا یوسف  
 نے اُس کا قصد کیا زلیخا اُس سے بھاگتی تھی کہا اے زلیخا کیا میں تیرا وہ دل رہا نہیں ہوں مجھ  
 سے تو کیوں بھاگتی ہو شاید میری محبت تیری دل سے جاتی رہی کہا نہیں قسم خدا کی تیری  
 محبت بدستور ہو اور زیادہ لیکن میں ہنسی پر کی درگاہ کو قاعدہ کو نگاہ رکھتی ہوں اُس روز  
 کہ تیرے ساتھ بیٹے خلوت کی تھی میرا معبود ایک بُت تھا ہر گز دیکھتا تھا اس سبب کہ اُس کی  
 دو آنکھیں تھیں بے دیر اس کے ایک چیز اوپر اور ثانی بیٹے تاکہ نہمت بے ادبی کی مجھ سے اُٹھے  
 اور اب میں ایک معبود رکھوں کہ دانا اور بینا ہے و نقلت اور آلت کو اور جس صفت پر کہ  
 رہوں میں مجھ کو دیکھتا ہے میں نہیں چاہتی ہوں کہ تار کا لا دے رہوں اور جب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج میں لگے حفظ ادب کے دونوں جہان میں دیکھتے تھے تو خداوند نے  
 فرمایا ما زادنا البصر صاف و ما زادنا البصر یعنی رویت دنیا کیساتھ اور صاف یعنی رویت  
 عقیقی کے ساتھ اور دوسری قسم ادب کی اپنے ساتھ معاملات میں ہو اور وہ اس طرح ہو کہ  
 ہر حال میں مروت کی رعایت کرے اپنے نفس کے ساتھ تو وہ چیز جو خلق اور حق کی صحبت میں دلی  
 ہو صحبت میں اپنی ساتھ متعال نہ کرے اور اس کا بیان یہ ہو کہ وہ کسی سے نہ کہے اور وہ اس طرح ہو



کہ وہ جو اس کے خلاف جانتا ہو اپنی زبان پر نہ لائے کیونکہ انہیں بیروتی ہوا اور دوسرے کہ کم  
کھاٹے تاکہ ظہارت گاہ پر کم جانیکا اتفاق ہو اور تیسرے وہ کسی چیز کو نہ دیکھے اپنی طرف سے  
کیونکہ سوائے کسی چیز کو نہ دیکھنا چاہئے کہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے نقل ہے کہ  
اپنے شرمگاہ کو کبھی نہ دیکھاتا تھا اور ان کو چھانٹو کہا کہ میں شرم رکھتا ہوں آپ کہ کسی چیز کو دیکھوں  
میں کہ نظر اس کی جنسوں پر حرام ہو اور ایک تقسیم ادب کی خلق کے ساتھ صحبت میں ہے اور خلق  
کی صحبت کے قاعدے زیادہ ضروری ہیں سفر اور حضر میں حسن معاشرت اور حفظ سنت کے  
ساتھ ادب کی ان تینوں قسموں کو ایک دوسرے سے جدا نہیں کر سکتے اب میں امکان کے موافق  
اسکو ترتیب دیتا ہوں تاکہ تجھ پر اور پڑھنے والوں پر اس کا طریق سہل ہو و انشاء اللہ عزوجل

## الباب ثامن فی صحبت بین اہل دین اور جو سب سے متعلق ہے

خداوند عزوجل نے فرمایا ان الذین امنوا و عملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن رزقاً  
ای محسن باعتبار ہم نلاحوان یعنی تحقیق وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں اور جنہوں نے نیک کام کیے ہیں  
اونکو واسطی خدا تعالیٰ ایک دوستی کو پیدا کریگا جن مسلمانوں کی کردار نہ بادہ نیک نگہی خداوند عزوجل ان کو  
دوست رکھے گا اور انہیں دوست کرے گا جانتا چاہی کہ دونوں نگاہ رکھیں اور بھائیوں کی حق ادا کریں اور  
آپ پر ان کو بزرگ سمجھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ثلاث یصفین لک و ذل  
انجبت ان تلم علیہ ان لقیتموہ و توسع لہ فی المجلس قد عودہ یا حب اسماء  
تین خصلت ہیں صاف کرتی ہیں تیرے واسطے دوستی بھائی کی سلام کہی تو اوپر اگر ملاقات کرنا تو اس  
سے اور فراموشی کرنا تو اس کے واسطے جگہ کو مجلس میں اور ایسی نام کی ساتھ اسکو پکارو جو اسکو نزدیک یادہ  
پند ہو اور یہ جو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن معاشرت اور حفظ حرمت تھا اور نیز  
خداوند عزوجل نے فرمایا انما المؤمنون اخوة فاصبحوا بین انہو یکم خیر من نیست کہ



مسلمان بھائی ہیں ایک سو بکریں بھلائی کرو اپنے بھائیوں کی آپس کے واسطے ہر بانی اور قطف  
کا حکم دیا اور مسلمان بھائیوں میں تاکہ ان کے دل آپس میں خراشیدہ نہ ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا اکثر دامن الاخوان فان لبسکم یحییٰ کریم یتقیہ ان یعذب عبدہ  
بینا خود ہیوم القدر بہت بھائی بناؤ اور حفظ ادب اور حق معاملات کو بہت اختیار کرو اور انکو ساتھ حق  
نگاہ رکھو کیونکہ تمہارا خدا صاحب حیا اور کریم ہے اپنی کرم کی سبب شرم کرتا ہے کہ اپنی بندہ پر اس کے  
بھائیوں میں اوپر غراب کر مرقیامت میں لیکن چاہیے کہ صحبت خداوند تعالیٰ کی سبب ہو نہ نفس  
کی خواہش کی واسطے اور اپنی مراد اور غرض کے حاصل کرنے کے واسطے تاکہ اس کے ادب کی حفاظت  
کے ساتھ بندہ مشکور ہو اور ملک بن بنی نے اپنے داماد وغیرہ بن شعبہ کہا کہ یہ غیث کمل آخر  
وصاحب لم تستفد منه فی دینک خیراً فانہ عن صحتہ حتی لتسلم ہر بھائی اور  
یار کہ جسکی صحبت سے تیرے دین کو فائدہ اُس جہان کا نہ ہو ورنہ اسکو ساتھ صحبت مت اختیار  
کر کیونکہ صحبت اُس آدمی کی تجھ پر حرام ہے اور اسی قبیلہ سے ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
ان من تمام التقوی تعلم من اجلہ پرہیزگاری کا کمال علم رکھتا ہو و اُس آدمی کو جو نہیں  
جانتا ہے کھلی بن معاذ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ ہائش الصدیق یتحتاج ان  
تقول لہ اذ کرنی فی دعائک وبئر الصدیق یتحتاج ان تعیش معہ بالمداۃ  
وبئس الصدیق صدیق بلجئک الی الاعتذار فی زلۃ کانت منک  
اگر یار میں ہو کہ اسکو دعا کے ساتھ وصیت کرنا چاہیے کیونکہ ایک ساعت کی صحبت کل حق  
دعا کے پیوت ہو اور بُرا یا دہ ہو کہ اس کے ساتھ زندگانی مدارا کرنا چاہیے کیونکہ سترہ  
صحبت کی غصہ انبساط ہو اور بُرا یا نہ ہو کہ اس گناہ کو واسطے جو تجھ سے واقع ہوا ہو اس سے  
عذر کی درخواست کرنا چاہیے اس سبب کہ عذر بیگانوں کی شرط ہو و بیگانگی صحبت میں جفا ہو و  
رسول اللہ علیہ وسلم نے کہا المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدکم من یخال یغی مرد  
وہ دین رکھے اور وہ طریق جو اس کے دوست رکھتی ہیں پس خیال رکھنا چاہیے کہ دوستی اور صحبت کسکو ساتھ رکھتی ہیں



اگر صحت نیکوئی ساتھ رکھے اور وہ اگرچہ بد ہی نیک ہر اس سبب کے وہ صحت اُسکو نیک کری اور بڑوں کے ساتھ اگر صحت رکھے اور وہ اگرچہ نیک ہے بُرا ہے جب بڑی کے ساتھ راضی ہو اگرچہ وہ نیک ہو بد ہو اور حکایتوں میں ہے کہ ایک راجہ کے اُس پاس طواف کرنا تھا اور کہتا تھا اللہم اصلح اخوانی فقیل له لعلک تدعولک فی هذا المقام قال ای خداوند تو میرے بہائیوں کو نیک کر اوس لوگوں نے کہا جبکہ تو اس مقام شریف پر پہنچا ہی کس واسطے اپنے واسطے کوئی دعا نہیں کرتا ہے جو سب بہائیوں کو دعا کرتا ہے اوسنے کہا ان لی اخوانا اذ جمع الیہم فان صلوٰہ صلوٰت معہم وان فسد و افسدت معہم یعنی میرے واسطے بہائی ہیں کہ جو میں انکی طرف لوٹوں اگر انکو صلاح میں پاؤں ان کی صلاح کیساتھ صالح ہوں اور اگر ان کو فساد میں پاؤں میں انکے فساد مفسد ہوں جو قاعدہ میری صلاح کا مصلحت کی صحت پر ہو نہیں اپنے بہائیوں کو دعا کروں تو کہہ مرا مقصود ان کی جانب سے پورا ہو اور ان سبکی بنیاد پر ہے کہ نفس کو سکون دہاروں کی عادت کے ساتھ ہو اور جس گروہ میں کہ ہو عادت اور فعل ان کا اختیار کری اس سبب کہ جملہ معاملات اور ارادت حق و باطل سے ہیں اور مرکب ہے وہ جو معاملات اور اوکی ارادت سے پرورش نہیں غلبہ کرے اور اُسکی ارادت پر دوسروں کی ارادت اور اُسکی صحت کو ایک تاثیر عظیم ہے طبیعت میں یہاں تک کہ بار آدمی کی صحت میں عالم ہو و ہر اور طوطی آدمی کی تعلیم میں ناطق ہو اور گھوڑا بھی ریاضت کی سبب ت بہائی کی سبب سے آدمی کی عادت پر اسے اور مثل اسکی ان سب میں صحت کی تاثیر ہے کہ عادت کلی اصلی اونکی بدلی ہوئی ہو اور مثل خنزیر رضی اللہ عنہم پہلے ایک دوسرے صحت کا حق ڈھونڈتے ہیں اور مریدوں کو اس کے اوپر برکبختہ کرتے ہیں یہاں تک کہ انہیں صحت مانند فرض کی ہوئی ہے اور اس کے آگے مشائخ نے اس گروہ کی صحت کو طریقوں میں کتابیں تصنیف کی ہیں شرح حبیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے ایک کتاب تصنیف کی اوسکا نام تصحیح الارادت ہے اور ایک احمد بن محمد زویہ البلیخی نے تصنیف کی اوسکا نام الرعاۃ بحقوق اللہ اور محمد بن علی الترنذی نے بھی ایک کتاب لکھی ہے اور بیان آداب المریدین اوسکا



تمام رکھا اور ابوالفہم الحکیم اور ابو بکر وراق اور سہیل بن عبد اللہ اور ابو عبد الرحمن السلمی اور اُسْتَا  
 ابوالفہم قشیری رحمہم اللہ ان سب کے بھی اس معنی میں ایک کتاب پوری کی ہے اور یہ سب اس فن  
 کے امام ہو گئے ہیں اور میرا مقصود اس کتاب میں بھی ہے کہ جیت تک جس کسی کے پاس یہ کتاب ہو  
 دوسری کتابوں کا جائزہ نہ ہو اور اس سے آگے کتاب کے مقدمہ اور تیسری سوال کو حال میں ہم ہی کہتے  
 کہ یہ کتاب خاص کر تیسری واسطے بعینہ لیں ہوگا اور اس طریقت کے طالبوں کے واسطے اب ان کے  
 معاملات کے آداب کے انواع میں باہیں مرتب کیے ہم لاتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ \*

## الباب الحادی والعشرون یعنی باب صحبت کے آداب میں

اور جب تو نے جان لیا کہ مرید کیو سطر سب زیادہ ضروری چیزوں میں صحبت ہو اور محالہ علیت صحبت  
 کے حق کی فرض ہو اس واسطے کہ تنہا ہو نامرید کو ہلاک کر دے اس سبب کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 الشیطان مع الواحد وهو من الاثنین بعد شیطان اُس آدمی کیساتھ ہو جو تنہا ہو۔  
 اور خداوند عزوجل نے فرمایا ما یكون من بنوی ثلثة الا هو رابعہم نہ ہو وہیں تھیں  
 تین آدمی لیکن چوتھا انہیں کا خداوند ہو پس مرید کیو سطر تنہا ہے سزا یا کوئی آفت نہیں ہے  
 اور مثنوی حکایتوں میں دیکھا ہے کہ جنید رحمۃ اللہ علیہ مریدوں نہیں سے ایک مرید کو یہ خیال پیدا ہوا  
 کہ میں درجہ کمال پر پہنچ گیا اور تنہا رہنا میرے واسطے صحبت سے بہتر ہے ایک گوشہ میں بیٹھ  
 گیا اور جماعت کی صحبت سے آپ کو علیحدہ کیا اور جب رات ہوئی ایک اونٹ لائے اور اُس سے کہتے  
 کہ تجھ کو بہشت میں جانا چاہئے وہ اُس اونٹ پر سوار ہوتا اور جاتا تو ایک مقام ظاہر تاخر علم و ایک گروہ  
 خوبصورت اور کہانے اچھے اور پانی جاری صبح تک اوسکو اوس جگہ رکھتے اور بعد سواجب پیدا  
 ہوتا آپ کو صومعہ کو دروازہ پاتا بہاں تک کہ آدمیت کی رعوت نے اُس کے دل میں پورا جال پھیلا یا  
 اور جوانی کے غرور نے اُس کو دل میں اپنی تاثیر ظاہر کی اور دعویٰ کی زبان کہہ لی اور کہا کہ مجھ کو یہی



حالت ہوتی ہے جنید کو لوگوں نے خبر پہنچائی وہ اٹھے اور اُسکے صومعے کے دروازہ پر آئے اوسکو  
سڑالے ہوئی پایا اور غرور کی حالت میں بیٹھا ہوا اُس حال دریافت کیا اُس نے جنید سب حال بیان  
کیا۔ جنید نے کہا آج رات کو جب اُس مقام پر تو پہنچو پورا درکھ اور تین مرتبہ کہہ لا حول لا قوۃ  
الا باللہ العلیٰ العظیم جب ات ہوئی اوسکو لگئے وہ جنید کی باتوں کو دل میں انکار کرتا تھا۔  
جب ایک ماہ گذرا تجربہ کیواسطے تین مرتبہ لا حول بڑھ ہی وہ سب شور میں آیا اور بہاگ گئی اور اسنے  
آپکو بول براز کے گڑھے میں بیٹھا ہوا پایا اور تھوڑی سی پڑیاں مردار اسکے آس پاس کھی ہوئیں اپنی  
خطا پر واقف ہوا اور توبہ کے ساتھ اپنا تعلق کیا اور صحبت ختم کیا کی سارے مرید کے واسطے تنہائی  
کی مانند کوئی آفت نہ ہوئی اور انکی صحبت کی شرط وہ ہے کہ ہر ایک آدمی کو اُس کے درجہ  
میں پہچانیں جیسے کہ پیروں کیساتھ بزرگی سے رہنا اور بچیسوں کے ساتھ عشرت سے  
زندگی بسر کرنا اور لڑکوں کیساتھ شفقت برتنا جیسے کہ بڑوں کو یا پوں کے درجہ میں رکھیں اور بچیسوں کو  
بھائیوں کے درجہ میں اور لڑکوں کو اپنے بیٹوں کی جگہ میں اور حقہ سے تبرک کریں اور حسد سے  
پرہیز اور کینہ سے منہ پھریں اور کسی کو نصیحت سے افسوس رکھیں نہ ایک دوسرے کی غیبت کرنا۔ اور  
پوری کرنا اور ایک دوسرے کی قول و فعل سے انکار کرنا اس سبب کہ جب صحبت کی ابتدا خداوند  
کے واسطے ہووے کسی فعل یا کسی قول کے ساتھ جو بندہ سے ظاہر ہو اوسکو قطع نہ کریں۔ اور  
مصنف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مینے شیخ المشائخ ابو القاسم گرگانی سے پوچھا کہ صحبت کی شرط  
کیا ہے کہا یہ ہے کہ اپنا عظمت نہ ڈھونڈ ہی تو صحبت میں کیونکہ صحبت کی تمام آفتیں اُس سے ہیں  
کیونکہ ہر کوئی اُس اپنا حظ ڈھونڈ ہی اور حظ مالے کو صحبت سے تنہائی بہتر ہے اور جبکہ اپنی حظ کو  
ترک کرے اور اپنی صاحب کے حظ کو رعایت کرے صحبت میں مصیبت نہ ہو ایک شخص درویشوں سے  
کہتے ہیں کہ میں ایک وقت کو فہم میں ملک کے ارادہ سے جاتا تھا مینے ابراہیم خواص رحمۃ اللہ علیہ راستہ  
میں پایا اور اوسکی ہمراہی چاہی کہا صحبت کیواسطے ایک امیر چاہیے اور ایک فرمانبردار تو کیا چاہتا  
ہے تو امیر ہوگا یا بے مینے کہا تو امیر رہا اب تو میرے حکم سے باہر مت ہو مینے کہا جائز ہوگا



اُس نے کہا جب ہم منزل پر پہنچے تو مجھ سے کہا بیٹھ بیٹھ اسی طرح کیا اُس نے کہو میں پانی بھرا ٹھنڈا  
تھا ایندھن جج کیا آگ جلائی اور مجھ کو دیا اور حکام کے واسطے کہ میں ارادہ کرتا مجھ سے کہتے کہ بیٹھ  
اور شرط فرمان کی نگاہ رکھ جبات ہوئی مینہ زور کا برسنا اُس نے اپنا مرقع نکالا صبح کے وقت میرے  
سر پر کھڑے تھے مرقع کندہ ہو کر ڈالے ہوئے اور میں شرمندہ ہوتا تھا اور لبیب شرط کے  
میں کچھ نہیں کہہ سکتا تھا جب صبح ہوئی مینے کہا ایھا الشیخ آج میں امیر ہونگا کہا بہت اچھا  
جب ہم منزل پر پہنچے تو اُس نے وہی خدمت اختیار کی اور مینے کہا میرے حکم سے یا ہرمت ہو۔ کہا  
حکم سے وہ آدمی باہر آئے جو امیر کو اپنی خدمت کو واسطے حکم دیوے یہاں تک کہ مکہ میں اسی طریق  
سے میرے ساتھ صحبت کی اور جب ہم مکہ میں آئے تو اسکی شرم سے بھاگ گئے یہاں تک کہ منا میں مجھ کو  
دیکھا اُس نے کہا اے پسر خدا تجھ کو نصیب کرے کہ فقیروں کیساتھ اس طرح صحبت اختیار کرے  
جیسے کہ مینی پترے کے ساتھ کی اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے روایت کرتے ہیں کہ صحبت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر سنین خدمتہ فواللہ ما قال بی اُتاقط وما قال  
لی لشیئ فعلت لہ فعلت کذا ولا لشیئ لہ ما فعل لہ لہ لا فعلت کذا یعنی  
کہا کہ مینے دس برس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی بخدا کہ اُس نے مجھ سے ہرگز اُن  
نہ کہا اور جو کام کہ مینے کیا یہ ہرگز نہ کہا کہ فلان کام کو واسطے تولے کیا اور مینی جو کام کہ نہ کیا مجھ  
ہرگز نہ کہا کہ فلان کام تولے کیا واسطے نہ کیا پس جملہ درویش و فقیر ہیں ایک مقیم اور دوسرے  
مسافر اور مسافر کو سنت یہ ہے کہ مسافر مقیموں کی خدمت کو آپ پر افضل سمجھیں۔ اس سبب  
کہ یہ لوگ اپنی نصیب پر چلتے ہیں اور مقیم لوگ حق کی خدمت میں بیٹھے ہوئے ہیں کیونکہ مسافروں  
میں طلب کی علامت ہو اور مقیموں میں اشارۃً فیہا پس فضل ہوا و سکون ہے پایا اور مقیم کو بھی چاہئے  
کہ مسافروں کو آپ پر فضل دیں اس سبب کہ یہ صحابہ علما لوق ہیں اور مسافر تعلقات سے مجرور و  
مضروب ہیں مسافر لوگ طلب میں ہیں اور مقیم وقت میں اور چاہئے کہ بُوئے آپ پر جو ان کو فضل  
دیں کیونکہ یہ دنیا میں زیادہ قریب عہد ہیں اور ان کے گناہ بہت کم ہیں اور جو ان کو



بھی چاہیے کہ بڑے نیکو اور نیکو فیصلہ دین کیونکہ یہ عبادت میں سابق ہیں اور خدمت میں مقدم اور جیسا کہ ہم نے بیان کیا اگر ایسا ہو گا وہ لوں گروہ ایک دوسرے کے ساتھ نجات پاویں گے ورنہ ہلاک ہو گئے

## فصل دوسری

اور حقیقت آداب کی نیک خصلتوں کا جمع ہونا ہے اور مادیہ ادیب کو اس سب سے کماؤتہ نہیں کہ جو کچھ اُس کے پاس ہو جملہ خیر ہو۔ فالذی اجتمع فیہ خصال الخیر فهو ادیب یعنی وہ شخص کہ جس میں نیک خصلتیں جمع ہوں وہ ادیب ہی اور عادتوں کے بموجب جو کوئی کہ علم لغت جانے اور صرف و نحو کو اسکو ادیب کہتے ہیں اور پھر اس گروہ کے نزدیک الادیب الوقوف مع المستحسنات وصعناہ ان تعامل اللہ فی الادب سرّاً وعلانیۃ واذاکنت كذلك کنت ادیباً وان کنت اعجمیاً وان لم تکن كذلك تکتون علی ضدّہ ادب ٹھیکر جانا ہو نیک اور عمدہ کاموں پر لوگوں کا اسکو معنی کیا ہو گئے کیا یہ ہیں کہ خداوند کی ساتھ معاملات ادب کے ساتھ کرے تو ظاہر و باطن میں اور جبکہ معاملات ادب کے ساتھ آراستہ ہو تو ادیب ہو گا اگرچہ زبان تیری عجمی ہو کیونکہ عمارات کو معاملات میں کوئی قیمت نہ ہو اور ہر حال میں عالم غافلوں کی زیادہ برہ گوار ہیں اور ایک مشایخ سے پوچھا کہ ادب کی شرط کیا ہے کہا میں نہیں پتا جواب کہتا ہوں جو مینے سنا ہے کہا یعنی ادب وہ ہو گا کہ اگر تو کہی تیری گفتار سچی ہو اور اگر معاملہ کرے تو نیز معاملہ حق ہو و اگر گفتار سچی اگرچہ درشت ہو و اگرچہ عالم اگرچہ دشوار ہو اچھا ہو پس جب کہی اپنی کہی ہو کی میں مصیبت ہو اور جب خاموش ہو اپنی خاموشی میں محقق شیخ ابو نصر سلج صاحب لمع نے اپنی کتاب میں ایک اچھا فرق بیان کیا ہے اور بیان آداب کیا ہے۔ الناس فی الادب علی ثلاث طبقات اما اهل الدنیا فاکثر اداہم فی الفصاحة والبلاغة وحفظ العلوم واسماء الملوک واشعار العرب واما اهل الدین فاکثر اداہم فی ضیقتہم النفس وقادیب الجوارح وحفظ الحد ودترك السموات



واما اهل الخصوبة فاکثر اداہم فی طہارة القلوب وصراعاة الاسرار والوفاء بالعہود  
 وحفظ الوقت قلۃ الالتفات الی الخواطر حسن الادب فی مواقف الطلب واثبات  
 الحضور ومقامات القربا آدمی آداب میں تین قسم ہیں اہل دنیا کہ ادب اُن کے نزدیک  
 فصاحت اور بلاغت اور علوم اور کسما بلوک اور عرب کی شعریں حفظ کرتا ہے اور دوسری قسم  
 اہل دین ہیں کہ ادب انکی نزدیک نفس کی ریاضت اور اعضا کو ادب کھلاتا اور حدود کا نگاہ رکھنا  
 اور خواہشوں کا ترک کرنا ہے اور تیسری قسم اہل خصوصیت ہیں کہ ادب انکے نزدیک دل کا پاک کرنا  
 ہے اور سر کی رعایتیں کرنا اور عہد کو پورا کرنا اور وقت کی حفاظت کرنا اور پراگندہ خاطر دل کو بہت  
 کم دیکھنا اور مقام طلب اور وقت حضور اور محل قرب میں نیک کام کرنا اور یہ کلام جامع ہے  
 اور تفصیل اس مقام کی اس کتاب میں پراگندہ آویگی۔ اللہ سے توفیق ہے۔

## الباب الثانی العشرون<sup>۲۲</sup> یعنی باقامت کے ادب میں

جیکہ کسی درویش نے اقامت اختیار کی بدون سفر کے اور ادب کی شرط یہ ہو کہ جب کوئی مسافر  
 اس کے پاس پہنچے بزرگی کی بواسطہ اسکا استقبال کری اور اسکو بزرگی کے ساتھ قبول کرے  
 اور ایسا چالے کہ وہ ایک نہان ابراہیم علیہ السلام سے بزرگوں اور اسکے ساتھ وہ کری کہ ابراہیم  
 صلوات اللہ علیہ کیا با انکے واسطہ جو کچھ ہوا گے لافے اور نہ پوچھو کہ تو کہاں آیا یا کہاں جاتا ہے یا  
 تیرا کیا نام ہے ادب کے سبک پس اوکی آمد حق کی طرف دیکھے اور اس کا جانا حق کی طرف اور  
 نام اسکا نبدہ حق اور وقت نگاہ کری تو اسکی راحت خلوت میں ہو یا صحبت میں اگر وہ خلوت  
 اختیار کرے تو اسکی جگہ خالی کری اور اگر اسکو صحبت پسند ہو تو تکلف صحبت کے واسطہ عشرت کیسے اور جیسا فراموش کوئی نہ کرے  
 کہ اسکو باؤنبر ساتھ رکھے اور اسی طرح اسکے پیرونیکی حفاظت کری اور اسکی خدمت اعتقاد کیساتھ کرے تو  
 اسکی پاک کر نیسے یہ آدمی تمام افتوں پاک ہو جائیے کہ اسکی پیٹھ کھلاوے اور زانو اور ہاتھ







رحمہم اللہ کیساتھ ریاضت کیواسطی بیٹھے تھے ایک سافر آیا اسکی خاطر بنیں تکلف کیا اور کھانا اسکی  
 رو برو لائے اسنے کہا کہ اسکے سوا مجھکو کلمان چیز چاہیے جنہیں نہ کہا تبھکو ہزار میں چاہی کیونکہ  
 تو بازاری آدمی ہے سجدوں اور عبادت خانوں کے لائق نہیں رہنی و مشق سے دو فیکروں کے ساتھ  
 ہمنے ابن اللعلاء کی زیارت کا ارادہ کیا اور وہ ستارہ رملہ پر رہتا تھا راستہ میں ایک دوسرے ہمنے  
 کہا کہ ہم جو اپنے آپ میں واقعات کہتے ہیں سب کو اپنی دلوں میں سوچنا چاہی تو وہ پیر ہمارے باطن  
 سے ہمکو خبر دے اور ہمارا واقعہ حل ہووے اپنے دل میں کہا کہ مجھ کو اس سے حسین بن  
 منصور کی مناجات کے اشعار چاہیں اور دوسرے نے کہا کہ مجھ کو دعا چاہئے جو میرے طحال اچھی  
 ہووی اور تیسری نے کہا مجھ کو صابونی حلوا چاہئے ہم جب اُس کے پاس پہنچے فرمایا کہ وہ جزو جسم  
 ہمنے مناجات حسین کے اشعار لکھے ہیں ان کے آگے رکھو چنانچہ میرے رو برو کھڑا اور دوسرے  
 درویش کے پیٹ پر ہاتھ پھیرا اسکی نالی اچھی ہو گئی اور اس تیسرے نے کہا کہ حلوا صابونی عام  
 لوگوں کی غذا ہووی اور تو اولیاء کا لباس رکھتا ہے اولیاء کے لباس کو عام لوگوں کے مطالبے  
 درست نہیں دوسرے ایک کو اختیار کر اور خلاصہ یہ کہ مقیم کو سوا ہی اس آدمی کی رعایت کے اور کسی  
 کی واجب نہ ہو کہ جو حق کی رعایت میں مشغول ہو اور اپنے خطا کا تارک ہو اور جو کوئی اپنی ساتھ اقامت  
 کرے محال ہووی کہ دوسرا اُس کے خطا کے حاصل کرنے میں اسکو ساتھ موافقت کرے کیونکہ درویش  
 لوگ ایک دوسرے کے راہبر ہیں نہ ایسے آدمی کے جو اپنے حظ میں اقامت کرے  
 دوسرے کو چاہیے کہ اُس سے خلاف کرے اور جب پھر اپنے حظ کو ترک کیا چاہے کہ اُس کے  
 حظ کے ساتھ اقامت کرے تاکہ دونوں حال میں راہبر ہو نہ راہزن اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی حدیث میں مشہور ہے کہ اپنی سلمان کو ابوذر غفاری رضی اللہ عنہما کے ساتھ برادری دی تھی  
 اور دونوں سرزنگان اہل صفہ ہوتے اور رئیسوں صاحب باطن سے ایک فرسلمان بوذر کے ساتھ  
 گھر میں آئے اُن کی زیارت کیواسطی اُنکے خیال نے سلمان سے اونکی شکایت کی کہ یہ تیرا بھائی  
 دن میں کوئی چیز نہیں کھاتا ہے اور رات کو نہیں سوتا ہی سلمان نے کہا کچھ کھانے کی



چیز لاوجب لائے بوقت سے کہا کہ تجھ کو چاہئے میرا ساتھ موافقت کر کیونکہ یہ روزہ تجھ پر فرض نہیں ہے بوزر نو موافقت کی اور جب رات ہوئی کہا اسی بھائی اب چاہئے کہ میرا ساتھ ہیں تو سو نہیں موافقت کر ان لجسدك عليك حق اوان لزوجة عليك حق اوان لربك عليك حق تحقیق تیری بدن کیواسطی تجھ پر حق ہے اور تیری زوجہ کیواسطی تجھ پر حق ہے اور تحقیق تیری پروردگار کیواسطی تجھ پر حق ہے جب دوسرا روز ہوا بوزر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیٹیں بھی وہ کہتا ہوں جو سلمان نے کل رات کہا ان لجسدك عليك حق اچونکہ بوزر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے لذات کو ترک کر دیا تھا سلمان رضی اللہ عنہ ان کی لذتوں پر اقامت کی اور اپنے ورد کو چھوڑ دیا اور اس صل کے موافق جو کچھ کریگا صبح و مستحکم ہوگا ایک وقت میں بیت عراق کے شہر و نہیں دنیا کی طلب اور اسکے فنا کرنے میں کوشش کرتا تھا اور قرض بہت ہو گیا تھا اور جس کسی کو کوئی ضرورت ہوتی میری جانب متوجہ ہوتا اور میں اونکی خواہشوں کی پورا کر نیسے رنج میں رہتا تھا اس وقت کے سببوں میں ایک سبب نے مجھ کو لکھا کہ اے پیڑ کچھ ہرگز اپنے دل کو خدا سے خالی نہ کر بسبب فراغت اس دیکے جو خواہش میں مشغول ہے پس اگر ایک دل پائے زیادہ عزیز اپنے دل سے جائز ہو کہ اس دل کی فراغت کے سبب اپنی دل کو مشغول کرے والا اس کام سے ناتھ اٹھاؤ کیونکہ خدا کے بندوں کو خدا کافی ہے اور اسی وقت مجھ کو اس بات سے فراغت ظاہر ہوئی یہ احکام مقیموں کے ہیں مسافروں کی صحبت میں مختصر طور پر \*

## الباب الثانی والعشرون فی بیان باب کے فرائض میں

اور جب رویش سفر اختیار کرے بدن اقامت کے اسکے ادب کی شرط یہ ہے کہ پہلے سفر کے واسطے کروٹنہوا کی متابعت سے جیسا کہ ظاہر ہیں سفر اختیار کرے باطن میں بھی



اپنی خواہش سے بھاگے ہمیشہ طہارت پر ہوا مہر نوا اوراد و وظائف کو مصلحت نگر ہو چکا ہے کہ اس سفر  
 انکی مراد یا حج ہو یا غزوہ یا کسی مقام کا دیکھنا یا کوئی فائدہ حاصل کرنا یا علم کا حاصل کرنا یا کسی  
 بزرگ یا شیخ یا تربت کی زیارت مقصود ہو ورنہ محض ہو گا اس سفر میں اور اسکو اس سفر  
 میں مرقعہ اور سجادہ اور آفتابہ اور پیلی یا کفش یا نعلین اور عصا ضروری ہے تاکہ مرقعہ سے شتر مگاہ  
 کو پوشیدہ کرے اور سجادہ پر نماز پڑھے اور آفتابہ سے طہارت کرے اور عصا سے آفتوں کو  
 آپ سے دور کرے اور اسکو شہیں مقصود بہت ہوں اور نعلین یا کفش طہارت کے وقت  
 پاؤں پر کرے تو سجادہ پر آئے اور اگر کوئی آلہ اس کے زیادہ رکھے سنت کی حفاظت کی غرض  
 سے مثل گنگھی اور ناخن گیر اور سونی اور سلمانی اور سرمدانی کی نیز جائز ہو اور پھر اگر کوئی اس آلہ سے  
 زیادتی کرے اور آپکو راستہ کرے تو دیکھنا چاہیے کہ کس مقام میں ہی اگر ارادت کے مقام  
 میں ہے وہ ہر ایک اسکے واسطے ایک فہر اور روک اور حجاب ہے اور نفس کے غرور کے ظاہر  
 کر نیکامادہ اور اگر تکلیف کے مقام میں ہے اور استقامت میں اسکو واسطے یہ اور اس کے زیادہ مسلم  
 ہیں اور یمنی شیخ ابو مسلم فارس بن غالب الفارسی رحمۃ اللہ علیہ سے سنا کہ ایک روز میں شیخ  
 ابو سعید ابوالخیر فضل اللہ بن محمد رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اسکی زیارت کے ارادہ سے اسکو مینے  
 تخت پر منہ پر تکیے لگائی سونا پایا اور اسکے پاؤں ایک دوسرے پر رکھے ہوئے اور ایک دوق۔  
 مصری اور بھی ہوئی اور میرے کپڑے ٹہیلے اور پٹھی ہوئی اور تکلیفوں کے تمام بدن گلا ہوا بزرگ عبادت  
 زرد مہر کے دل میں انکار پیدا ہوا مینے اپنے دل میں کہا کہ یہ درویش اور میں درویش اور یہ  
 ایسے آرام میں اور میں اسقدر مجاہدہ میں اسنے کہا کہ اسی وقت میرے دل کے حال سے  
 خبردار ہوئی اور میری نخوت و غرور دیکھا چہرے کے کہا اے ایسا کون دیوان میں تو نے پایا کہ خود بین  
 درویش ہو جبکہ مینی بالکل حق کو دیکھا حقتا نے سوائے تخت کے کسی چیز پر مجھ کو نہ بیٹھایا۔  
 اور چہرے سے آدمیوں کے بالکل آپکو دیکھا سوائے نیچے کے تجھ کو نہ رکھا ہمارے حصہ میں مشاہدہ  
 آیا اور تیرے حصہ میں مجاہدہ اور یہ دونوں مقام ہیں راہ کے مقامات سے اور



حق تعالیٰ اسے منترہ اور درویش مقامات کافی و احوال سے چھوٹا ہوا شیخ جو سلم نے کہا ہوش  
میری جلتی رہی اور عالم مجھ پر سیاہ ہوا جب آپ میں پھر آیا بیٹے تو یہ کی اور اس نے میری تو یہ قبول  
کی ہوقت میں نے کہا اے شیخ میرے واسطے ایک عہد مقرر ہونا چاہی تاکہ میں جاؤں کیونکہ میرا زمانہ میری  
رہیت کا تحمل نہیں کر سکتا کہا تو نے سچ کہا ہے اے اباسلم اسوقت بطور تمثیل کہ یہ بیت پڑھا

اَلْچَگوشَم تَتَوَاسِتُ شَیْدَن بِہِ خَیَر

ہمہ چشم بعباس یکسرہ دید اَلْچَگوشَم

یعنی جن بات کو کان خبر کے ساتھ نہیں سن سکتی اُن سب کو میری آنکھوں سے بصر سے دیکھا پس مسافر  
کو چاہی کہ ہمیشہ سنت کی حفاظت کرے اور جب کہ تعلیم کرے پس پوچھنا و سکی بزرگی اور لحاظ سے ملاقات کرے  
اور سلام کہے اور پہلو اُٹا پاؤں باہر کرے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا اور جب پوچھنا  
پہلے پہلے سبھا پاؤں اُٹالے اس کے بعد دوسرا پاؤں اور جب پاؤں دھو کر اوّل سبب دھا  
دھو کر اُس کے بعد اُٹا پاؤں اور بطور تحیت کے دو رکعت پڑھے اس کے بعد فقیروں کے حقوق کی  
رہایت میں مشغول ہوا اور کسی حال میں مقیم نہ رہا نہ چاہیے اور معاملت میں کسی پر نہ یاد دہانی نہ  
کرے اور اپنے سفر کی تکلیفیں اور جماعت میں بیٹھ کر علم اور حرکات میں اور روایتیں بیان نہ کرے  
کیونکہ سب رعزت کا ظاہر کرنا ہوتا ہوں کاسیج برواثر کرے اور ان کا بوجھ اٹھاوی خدا  
کی مدد کیونکہ اُس میں بہت برکتیں ہوں اور اگر مقیم یا اون لے خادم او سپر حکم کریں اور اس کو قبول  
کرے یا کسی کی ملاقات کیو واسطے کہ میں اگر ہو سکے خلاف کریں لیکن دل سے مراعات اہل دُنیا  
کا منکر ہوا اور اُن بھائیوں کے فعلوں کی تاویل کرے ہر حال میں مسافر اور مقیم کو صحبت میں خداوند کی  
رضامندی کی طلب چاہیو اور ایک دوسرے کے ساتھ اچھا اعتقاد کرے اور ایک دوسرے کے مقابل میں  
نہ کہے اور پیچھے نہ کہے چاہیے اس سبب کہ بُرا ہو و طالب حق پر خلق کی بات کرنا اس  
سبب کہ محقق لوگ فعل کی رویت میں غافل کو دیکھیں اور چونکہ مخلوق اس صفت کے  
ساتھ کہ ہو و سکے نہ و نہ کی جانب سے ہو و سکے اور اس کی پیدا کی ہوئی اگرچہ معیوب اور



بے عیب اور عجب اور مکاشفہ ہو فعل پر خصوصیت فاعل پر خصوصیت ہو اور جبکہ مخلوق کو آدمیت کی ہر گز سے دیکھنے سے بے عیب ہو اور جان لے کہ خلیل و مہر اور مقہور اور مغلوب اور عاجز اور اوپر کوئی رسوا اسکے نہیں کر سکتا اور رسوا اسکے نہ ہو سکیگا کہ جن صفتوں کے ساتھ وہ مخلوق ہے اور خلق کو اس کی ملک میں تصرف نہیں ہے اور وفات کے نہ ہر بل کرتے پر رسوا حق کے کسی کو قدرت نہیں ہے

## الباب الرابع والعشرون یعنی باب اکل و شرب اور این

جانتا چاہو کہ آدمی کو غذا سے چارہ نہیں ہے اور طبیعتوں کی تالیف کی اقامت سوائے کھانے اور پینے کے نہیں ہے لیکن مردت کی شرط یہ ہے کہ اوہیں مبالغہ نہ کریں اور رات دن آپ کو نقص کے اندیشہ میں مشغول نہ کریں اور شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں من کان بہمتما یدخل فی جوفہ کان قیمته ما ینجو منہ خاص کر راہ حق کے مرید کو بہت کھانے سے زیادہ مضر کوئی چیز نہیں ہے اور اس کے آگے اس کتاب کی باب البوع میں اس معنی کو تفصیلاً بیان کیا ہے لیکن اس جگہ اسکی مقدار کے لائق اور حکایتوں میں مثنوی یا کہ یوزید کو چھاکر ہونکا رہنے کی تعریف بہت کیوں کرتے ہیں فرمایا اللہ و فرعون اگر بہونکار تہا ہرگز نہ کہتا انا دیکم الا علی اور اگر قارون گرتے ہوتا باغی نہ ہوتا اور ثعلبہ جب تک گرتے رہا سبے بانو نہیں ستودہ رہا اور جب سیر ہوا اتفاق ظاہر کیا رخسار وند عزوجل نے فرمایا کفار کی صفت میں ذرہم یا کلوا و تیشعوا و ایلہم الا کل کسوف یعلون یعنی انکو چھوڑے کھاویں اور نفع اٹھائیں پس قریب کہان لین گئے اور قل اللہ تعالیٰ کا والذین کفروا یشتعون و یاکلون کما ناکل الا نعام و النار مشوی لہم یعنی جو لوگ کافر ہوئے فائدہ اٹھاتے ہیں اور چار پایوں کی طرح کھاتے ہیں آگ و نکاتھکاتا ہے اور ہل بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ جو



پیٹ شراب بھرا ہو ایک نزدیک یادہ دوست ہی اُس پیٹ سے جو طعام حلال ہی ہو پوچھا گید یہ  
 کیوں کہا اس واسطے کہ پیٹ جبکہ شراب پڑتا ہے عقل آرام کرتی ہے اور شہوت مردہ ہوتی ہے  
 اور مخلوق اُسکی زبان ہاتھ سے بخوف ہو لیکن جبکہ طعام حلال سے پڑتا ہے فضولی لاوے  
 اور شہوت قوت پکڑے اور نفس اپنی خواہشوں کی طلب میں سر بلند کرے اور انکی صفتیں مشائخوں  
 نے کہا ہر اکْلْهُم کَاکُلِ الْمَرْضٰی وَتَوَمُّهُمْ کَنَوْمِ الْغَرَقٰی وَکَلَّاهُمْ کَلَامِ  
 الشَّکْلِ یعنی انکا کھانا بیماروں کے کھانے کی مانند ہو اور انکی نیند مثل ڈوبے ہوؤں کی اور  
 انکی باتیں مردہ بچے کے باتوں کی مثل اکل و شرب کے آداب کی شرطیں یہ ہیں کہ تنہا نہ کھاویں  
 وہ جو کھاویں ایک دوسر کو اشارہ کریں اور جبکہ دسترخوان پر بیٹھیں خاموش نہ ہوں اور خدا کے  
 نام سے شروع کریں اور اپنی جاسوسی کوئی بات نہ کریں کہ صحاب کو اُس گراہیت ہو اور پہلے  
 نمک سو نوالہ کھاویں اور اپنے ساتھی کو نصف کھاویں اور سہل بن عبداللہ سے پوچھا اس  
 آیت کے معنی کو ان اللہ یا مری بالعدل والاحسان کہا یہ عدل ہو کہ نوالہ میں اپنے ساتھی  
 کے ساتھ انصاف کرے اور احسان وہ ہو کہ اُسکو اُس فقرہ کے لائق آپکے زیادہ جانے میری  
 شیخ کہتے تھے کہ اُس مدعی مجھ کو بڑا تعجب آتا ہے کہ کہتا ہے کہ میں نے دنیا کو ترک کر دیا ہے اور  
 فقرہ کے خیال میں رہتا ہوں اس کے بعد چاہیے کہ کھانا اپنے ہاتھ سے کھاے اور سوا اپنے فقرہ کے  
 دیکھے اور کھانا کھاتے میں پانی بہت کم پوچھ لیکن تشنگی صادق کی قوت میں اور جب پیوے تھوڑا  
 پیو ہی اتنا کہ جگر تر ہو و اور فقرہ بڑا نہ کھاے اور چاہے اور جلدی نہ کرے کہ ان چیزوں سے  
 پرہیزی ہووے اور مخالفت سنت کی اور جب کھاتے سے فارغ ہو جھک کر سوا اور ہاتھ دھوے اور اگر  
 جماعت کے درمیان دو یا تین آدمی یا زیادہ جماعت پوشیدہ کسی دعوت میں ہوا اور کچھ  
 کھائیں بعض مشائخ نے کہا ہے کہ وہ حرام ہوا و صحبت میں خیانت کرتا ہوا و لذلک ما  
 یا کلون فی بطورہم الا النسا اور ایک گروہ نے کہا ہے کہ جب ایک جماعت ہوں ایک دوسر کے  
 موافق جائز ہوا اور ایک گروہ نے کہا ہے کہ اگر ایک آدمی ہو نیز جائز ہو کہ اُسکو انصاف



وحدت کے حال میں نہ دنیا چاہیے بلکہ صحبت کے حال میں دنیا چاہیے کیونکہ جب تنہا ہو صحبت کا حکم اس سے اُس گھڑی اُٹھے اور اُس کے ساتھ ماثو نہ ہو اور جس کے زیادہ ضروری اصل اس مذہب میں یہ ہے کہ دعوت و رویش کی رو نہ کریں اور دنیا دار کی دعوت کو قبول نہ کریں اور ان کے گھر میں نہ جاویں اور ان کے کچھ نہ مانگیں کیونکہ اُن میں طریقت والوں کی دولت ہی اس سبب کہ دنیا والے فقیر کے محرم نہیں ہیں اور سب میں آدمی دولت کی کثرت سے دنیا دار نہ ہو اور اُس کی قلت سے فقیر نہ ہو جو کوئی امیری پر فقیری کو فضیلت سے وہ دنیا دار نہ ہو گا اگرچہ ملک اور جو کوئی فقیری انکار کر دی دنیا دار ہو اگرچہ مضطر ہو اور جب دعوت میں حاضر ہو کسی چیز کے کھانے نہ کھائے میں تکلف نہ کری اور وقت پر جاوے اور جب دعوت والا محرم ہو جائز کہ کوئی گھر والا اُس کا بچا ہوا اٹھاوے اور اگر نا محرم ہو اُس کے گھر میں جانا جائز نہ ہو چ

## الباب الخامس والعشرون فی باب چلنے کے طریقوں میں

خدا ہی تعالیٰ غروریل نے فرمایا وعباد الرحمن الذین یمشون علی الارض ہونا چاہیے کہ ہمیشہ طالب حق اپنی روش پر کہ جاتا ہے نہ جانے کہ ہر قدم کس چیز پر رکھتا ہے وہ قدم اوپر ہے یا او کی طرف ہے اگر اُس پر ہی استغفار کریں اور اگر اُس کی جانب سے ہی کیا کریں اُس میں تا کہ زیادہ ہو اور وہ طائی سے رہا بیت ہے کہ ایک مرد آپ نے رو اٹھائی تھی اُس سے کہا کہ تھوڑی دیر اس گھر کے صحن میں ٹھہر کر تاکو کہ وہ کافرا بد مذہب ہو کہا مجاوشرم معلوم ہوتی ہے کہ قیامت میں خدا مجھ سے سوال کرے کہ آخر قدم جو پیش کے پورا کر نیکی واسطے کیوں رکھے جیسا کہ جبار حلیل نے کہا کُتِبَ لَهُمْ أَن يَجْلِسُوا فِي الْكُتُبِ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ فِيهَا كَالْخُفِّ عَلَى الْخِطِّ یعنی اونکے پاؤں گواہی دینگے اونکا مونہ پر جو انہوں نے کئے پس رویش کو چاہیے کہ بیداری میں سزاوارتہ میں چلے اور کسی طرف نہ دیکھے اور راستہ میں اگر کوئی سامنے آئے آپ کو اس سے نہ کھینچے کیونکہ مومن



پاک ہوں اور یہ سوائے سنت کو اور آپ کو ظاہر کر نیکی سے اور کچھ نہ ہو اور پھر اگر وہ آدمی کافر ہو  
 اور یا پھر یہی اس پر ظاہر ہو جائے ہو کہ آپ کو اس سے جدا رکھو اور نگاہ رکھے اور جب ایک جماعت کے  
 ساتھ جاتا ہے ارادہ آگے جائیگا نہ کر سکے کیونکہ زیادتی ڈھونڈنا گہرے اور نیز پیچھے نہ چلے اور  
 عاجزی کیساتھ زیادتی نہ ڈھونڈے کیونکہ تواضع کو سب دیکھے عین تکبر ہو اور تعلیم و کفش کو جتن تک  
 ہو کو پیدری سے نگاہ رکھے رات کو اور چاہیے کہ جو ایک جماعت اور یا ایک درویش کسی کے  
 ساتھ ہو راہ میں کسی کے ساتھ نہ کھڑا ہو اور اس کی نظر نہ فرماوے آہستہ چلے اور جلدی نہ کرے  
 اور نرم نہ چلے اور قدم پورا ڈھکے اور سب میں چاہیے کہ ہمیشہ پیش طالب کی اس صفت کیساتھ  
 ہو کہ اگر کوئی کہے اُس سے کہ تو کہاں جاتا ہے وہ اُس کے جواب میں کہے کہ راقی ذالہب الی  
 راقی مہدی بن سوار اگر اسے سوا ہو اسکا جانا اُس پر وبال ہو اس سبب کہ صحبت خطوات  
 صحت خطرات سے ہو چن کوئی کہ اندیشہ اسکا مجتمع ہو حق کیو اطل اسکا اقدام اسکا اندیشہ کا  
 متابع ہو اور ایونہ بیسے رعایت ہو کہ کہا کدرویش کی روش پر اقبست کی غفلت کا نشان ہو کیونکہ  
 جو کچھ قدم میں حاصل ہو کہ ایک اپنی خواہش پر کرے اور ایک حق کے فرمان پر اس ایک قسم کو اٹھا دے اور  
 دوسرا اپنی جگہ پر رکھے اور طالب کی روش قطع مسافت کی علامت ہو اور قرب حق مسافت کو  
 ساتھ نہیں ہی اور جبکہ قرب کا کوئی مسافت نہ ہو طالب کے اوسکے مرتبہ کے قطع کرنے میں سون پاؤں توڑنے  
 نے عمل سکون میں کیا فائدہ ہو

## باب السائر والعزیز فی سیرۃ سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جانتا چاہیے کہ شاخ رضی اللہ عنہم کو اس منہ میں اختلاف بہت ہی ایک کثرت دیکھ سکتے ہیں جو کہ مرید سوچیں کہ  
 کہ حال میں غلبہ نوم کا نہ ہو اور آپ کو جو آپ نہیں رکھ سکتا ہو کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا النوم اخ الموت خواب موت کا بھائی ہے پس زندگانی خداوند تعالیٰ کی طرف سے



نعمت ہوا اور موت ہلا اور لا محالہ نعمت الشرف ہو و سب سے اور شہلی رحمتہ اللہ علیہ منقول ہے  
کہ کہا اطلع الحق فقال من نام غفل من غفل حجب اور ایک گروہ کے نزدیک جائز  
ہو کہ مرد نہتیا کے ساتھ سوو اور خواب میں تکلف کرے اور اسکے بعد کہ حق اس کے بچا یا ہو  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رفع القلم عن ثلاث عن النائم حتی یقبر  
وعن الصبی حتی یختلم عن المجنون حتی یفقی یعنی تین آدمیوں کے قلم روکا جاتا ہے  
سوتے ہوئے سے جب تک بیدار نہ ہو اور لٹکے سے جب تک بالغ نہ ہو اور مجنون جب تک اچھا نہ ہو  
اور جبکہ سوتے ہوئے سے قلم کو روکیں جب تک کہ وہ بیدار نہ ہو خلق اس کی بُرائی سے بخوف ہو اور اس کا  
اختیار اس کو ناہ ہوا اور اس کا نفس مراد و گمراہ ہوا اور کراگا کا تین لکھنے کو  
آرام پاویں اور اس کی زبان دعویٰ کو ناہ ہوئی ہو اور جھوٹ اور غیبت باز رہا اور اس کے  
ارادہ نے مجاہد رب سے قطع کیا ہو نہیں قدرت ہوگی اپنے نفس پر نقصان کی نہ قلع  
پہنچائی نہ موت کی نہ حیات کی نہ زندہ ہوگی اور اسی قبیلہ سے ہی جو ابن عباس رضی اللہ عنہما  
کہتے ہیں کہ شیطان کو وحی کے سونے سے زیادہ کوئی بات دشوار معلوم نہیں ہوتی پس جس وقت  
کہ وہ سوتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ یہ بیدار ہو اور خدا کی نافرمانی کرے اور یہ خلاف جنید کو ہے جو علی  
بن سہل الاصفہانی کو اور اس معنی میں جو نامہ کہ علی بن سہل نے جنید کو لکھا ہے بہت لطیف  
ہے اور وہ صحیح امت ہے اور اس مقصد کو یہ ہے جو علی بن سہل رضی اللہ عنہ اس خط میں  
کہتے ہیں کہ خواب غفلت ہے اور اعراض اور قرار ہا کو چاہیے کہ رات دن خواب قرار  
نہ ہو کیونکہ غنودگی کے سبب اس حال میں مقصود فوت ہوا اور آپکا اور اپنی زمانہ سے غافل ہو  
اور حق تعالیٰ سے باز رہے جیسا کہ خداوند تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام پر وحی بھیجا یا ذا ذکذب  
من ادعی محبتی فاذا جنہ اللیل نام معنی میں نے جھوٹ کہا اور نہی میری محبت  
کا دعویٰ کیا پس جب رات ہوئی سو یا اور میری دوستی سے منہ پھیرا اور جنید رحمۃ اللہ علیہ کہتے  
ہیں اس خط کے جواب میں جانتا چاہیے کہ باری بیکر کے معاملے میں لے حق میں اور ہماری



خواب حق کا فعل ہم پہنچے جو کچھ کہہ ماسے بے اختیار کو ہو ہماری جانب سے وہ حق کی جانب سے  
 ہو ہمارے ساتھ پورے طور پر اس کو جو ہمارا اختیار ہے ہو ہماری جانب سے حق کے ساتھ  
 والنوم مودعتہ من اللہ تعالیٰ علی المجبین اور نوم ایک بخشش ہے حق تعالیٰ کی طرف سے دوستوں پر  
 اور اس مسئلہ کا تعلق سکرو صحو سے ہوا اور کلام اوکین پورے طور پر سے بیان کیا گیا ہے  
 لیکن تعجب ہے کہ جنید رضی اللہ عنہ مرد صاحب صحو تھے اس جگہ فوت سکرو دی ہوا تحقیق اس  
 وقت میں کہ مغلوب تھے اونکی زبان گویا ہوئی ہوا اور نیز جائز ہے کہ اسکی ضد ہو کہ خواب عین صحو ہو اور  
 بیداری عین صحو اس سبب کہ خواب آدمی کی صفت ہے اور جب تک آدمی اپنے اوصاف میں ہو صحو کی  
 ساتھ منسوب ہو اور بیداری صفت حق کی ہے اور جب آدمی اپنے صفت سے زیادہ اونچا ہو  
 مغلوب ہو یعنی ایک گروہ کو مشائخ سے دیکھا کہ خواب کو بیداری پر فضیلت دیتے ہیں جنید کے موافق  
 اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا می غر و جل سے ان اللہ تعالیٰ یباہی بالعبید الذی نام  
 فی سجودہ ویقول اللہ انظر وایسلا شکتی الی عبدی روحہ فی محل النبوی ویدنہ  
 علی بساط العیویۃ یعنی خداوند تعالیٰ حاضر کرتا ہے بندہ کے واسطے کہ سجدہ میں سووے  
 اور فرشتوں سے کہتا ہے کہ دیکھو جسے بندہ مومن کو کہ اسکی جان میرے ساتھ راز  
 کہنے میں ہے اور تن اسکا عبادت کی بساط پر اور نیز پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من نام  
 علی الطہرات یؤذن لروحہ ان یطوف بالعرش و یسجد للہ تعالیٰ یعنی جو کوئی طہارت  
 کے ساتھ سووے اسکی روح کو اجازت دیں کہ جاعرش کا طواف کرے اور خداوند کو سجدہ کرے اور  
 مینے حکایتوں میں پایا کہ شاہ شجاع کرمانی چالیس برس بیدار رہا جب ایک کات سو یا خداوند  
 تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور اسے بعد ہمیشہ سوتا رہا اسی شمس کے واسطے اور ایک گروہ کو مینی دیکھا کہ  
 بیداری کو خواب پر فضیلت دین علی بن سہل رضی اللہ عنہ کی موافقت پر اس سبب کہ وحی  
 رسول پر اور کلمات اولیا پر بیداری میں ہوتی ہیں اور ایک مشائخ سے کہتا ہے لو کان  
 فی النوم خیراً لکان فی الجنة نوم یعنی اگر خواب میں کوئی چیز بہتر ہوتی یا نجات اور قربت



کی علت ہوتی چاہیے تھا کہ بہشت میں جو قربت کا گھر ہے خواب ہوتی چونکہ بہشت میں حجاب ہے  
اور نہ خواب ہونے جانا کہ خواب حجاب ہے اور اب بظاہر کھلتی ہیں کہ جب آدم صلوٰۃ اللہ علیہ بہشت  
میں سکے تو اُنکے اُٹھے پہلو سے ظاہر ہوئیں اور اوٹکی سب بلائیں جو اسے تمہیں اور نیز کہتے ہیں  
کہ جب ابراہیمؑ نے کہا اے اسماعیلؑ سے یا نبی انی اسی فی المنام الی اذ یجک اسمعیلؑ نے کہا  
اے باپ ہذا جزاء من نام عن جیبہ ابو لحد تم لما امرت بذبحہ الولد یعنی یہ میرا  
اُمس آدمی کی ہے جو سووی اپنے دوست کے غافل اور اگر تُو نہ سوتا تجھے نہ کہا جاتا کہ اپنے لڑکے  
کو بچ کر پس تیری خواب نے تجھ کو بے پس کیا اور مجھ کو بیان لیکن میری تکلیف ایک گھڑی ہوگی  
اور تیری تکلیف ہمیشہ کو اور شبلی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک کو و نمک کے پانی کا  
ایک لائی کے ساتھ رو پر دیکھتے اور جب نیند آتی ایک لائی اس کے آگے میں لگاتے اور بین  
علی بن عثمان الجلبانی ہوں رضی اللہ عنہ ایک پیر کو دیکھا کہ فرضوں کے ادا کر نیسے بعد فارغ ہو کر سوتے  
اور شیخ احمد عرقندی کو بھی دیکھا کہ بخامیں سوتی تھی اور چالیس برس ہو کر رات کو نہ سوتے تھے اور دن میں تھوڑا سوتے  
اور اس مسئلہ کا رجحان اس امر کی طرف تھا کہ جب ہر کسی کی تربیت گانی سے زیادہ دوست ہو چکا ہو کہ خواب بیداری کی زیادہ  
دوست ہو اور جب نہ گانی مرنے سے زیادہ دوست ہو چاہیے کہ بیداری خواب سے زیادہ دوست ہو پس  
قیمت او کی نہ ہو جو تکلف کے ساتھ بیدار ہو بلکہ قیمت او کی ہو جس نے او کو بیدار کیا  
جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خداوند نے قبول فرمایا اور اعلیٰ درجہ پر پہنچایا نہ خواب  
میں تکلف کیا اور نہ بیداری میں حکم آیا قحط اللیل الا فلیلا یعنی کھڑی رات کو مگر تھوڑا اور نیز  
قیمت او کو نہ ہو جو خواب میں تکلف کے ساتھ جاوے قیمت او کو ہو جو کسی کو سلاو میں  
جیسا کہ خداوند عزوجل نے اصحاب کہف کو قبول فرمایا اور محل اعلیٰ پر پہنچایا۔ اور  
کفر کا لباس اُن کی گردن سے اتارا انہوں نے نہ خواب میں تکلف کیا نہ  
بیداری میں تو حق تعالیٰ نے خواب اُن پر ڈالی اور بے اختیار اُن کے اُن کو  
پرورش کرنا ہے۔ اور جب بندہ ایسے درجہ پر پہنچے کہ اس کا اختیار



پہونچنے سے پہلے اور اسکا ہاتھ کل سے بیدار ہوا اور اسکی ہمت غیر سے روگردانی کر دی اگر سووی  
 اور یا بیدار ہو اس صفت کیساتھ کہ ہو و عزیز ہو پس مرید کیو اسطرح خواب کی یہ شرط ہو کہ پہلی اپنی  
 خواب کو اخیر عہد اپنی خواب کا جانے اور معاصی تو بہ کرے اور دشمنوں کو خوشنود کر دی طہارت  
 پاکیزہ کرے اور پیچھے ہٹنا پر قید کی طرقت منہ کر کے سو و دنیا کے کام درست کر کے  
 نعمت اسلام کا شکر کرے اور شرط کرے کہ اگر بیدار ہو گناہ نہ کرے پس جس کسی نے بیداری  
 میں اپنا کام درست کیا ہو اسکو خواب اور مرگ سے کوئی خوف نہ ہو اور حکایتوں میں مشہور ہے  
 کہ ایک پیر افس امام کے پاس جو مرتبہ اور کلامہ اور عنونت نفس میں ہنسنا تھا آیا کرتا تھا اور کہتا ہے  
 فلاں مرتبہ چاہیے اسکی استیاد دل میں بیخ آتا تھا کہ یہ مرد فقیر ہر وقت مجھ سے یہ بات کہتا ہی ایک  
 کہا کل کوئی ابتدا کر دنگا اور دو سکر و زوہ پیر آیا اور اس امام نے کہا اے فلاں مرتبہ چاہیے  
 او سنے مصلحا و تارا اور چھایا اور سر رکھ دیا اور کہا میں مر گیا اسی وقت اس کی جان نکل  
 گئی او سکو اس بات پر تنبیہ پیدا ہوئی جان لیا کہ یہ پیر افس سے فرماتا تھا کہ مرنے کا ارادہ  
 کر اس طرح سے کہ مینے کیا ہی اور میرے شیخ رضی اللہ عنہ مرید و نکو اس بات پر حکم کرتی کہ سوائی  
 غلبہ کے وقت نہ سو یا کریں اور جب بیدار ہو تم نیز نہ سو و تم کیونکہ خواب ثانی حق کے مریدوں کو  
 حرام ہو اور بیکار می خواب خاص کر بندہ کو فراموشی لاد و اور اس بات میں کلام طول ہی واللہ اعلم

## ابواب العزیز و کلام سکون کے طریقہ

خداوند عزوجل نے فرمایا من احسن قولا من دعا الى الله وعمل صالحا اور نیز خلت  
 فرمایا قول معروف اور نیز کہا قولا امنا جاتا چاہیے کہ اچھی بات کیو اسطرح حق تعالیٰ کی  
 جانب بندہ کو حکم ہے جیسے کہ اسکی خداوندی کا اقرار کرنا اور تعریف کرنا او سکی اور خلق کو اسکی  
 درگاہ کی طرقت بلانا اور نطق ایک پڑ می نعمت حق تعالیٰ کی طرقت سے بندہ کے واسطے



اور آدمی اسکی وجہ سے دوسری چیزوں کے ممتاز ہے اور خداوند عزوجل نے فرمایا۔ لقد کوثرنا  
 بنی آدم تحقیق بزرگ کیا ہے آدم کی اولاد کو ایک قول فسر نکا اس معنی میں نطق ہے جس قدر کہ  
 گفتار بندہ کی سطحی حق کی طرف ایک نعمت ظاہری اسکی آفت بھی بڑی ہے گفتار مثل خمر کی ہے  
 جو عقل کو مست کر دیتی جبکہ اس کے پینے میں مبتلا ہو کر اس سے علیحدہ نہیں ہو سکتا اور  
 آپ کو اس سے باز نہیں رکھ سکتا اور جبکہ طریقت والوں کو معلوم ہوا کہ گفتار آفت ہے سوائے  
 ضرورت کے انہوں نے بات نہ کی یعنی ابتدا اور انتہا میں اپنی کلام کو نگاہ رکھا اگر سب کلام خدا کے  
 بیٹھے تھا کہ ہا و لا خاموش رہی اس سبب کہ معتقد تھے کہ خداوند عالم لاسرار ہے اور وہ لوگ بے  
 ہیں جو حق تعالیٰ کو ایسا نہیں جانتے بقول خدا عزوجل احم یحسبون اننا لسنہم شرا  
 و یجولہم بلی و دسلنا الذہم یکتبون کیا جانتے ہیں کہ میں ان کی نہانی بات کو  
 جانتا ہوں ہاں جانتا ہوں اور ملا کہ بھی اپنی کہتے ہیں اور میں عالم بلیغ ہوں اور  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من صمت بنی وہ جو خاموش رہے نجات پاوے پس خاموشی میں  
 فائدہ بہت ہیں اور گفتار میں آفت بہت اور ایک شاعر نے فرمایا کہ ہم اللہ کے سکوت کو کلام پر فضیلت دیا  
 اور ایک گروہ نے کلام کو سکوت پر ترجیح دیا اور ان میں سے جنہوں نے کہا کہ عبارات بالکل دعویٰ ہیں اور  
 جس جگہ کلمات معانی کا ہو دعویٰ بیکار ہوں اور بعض وقت ایسا ہوتا ہے کہ خوف کے حال میں  
 باوجود اسکے کہ قول پر اختیار و قدرت ہوتی ہے نہ کہنے کا غور ہو اور اسکے قول سے انکار  
 کرنا معرفت کی حقیقت کو نقصان دے اور کسی وقت میں بندہ سمجھنے کی محدود دعویٰ کے ساتھ معذور  
 نہ ہو اور اس کا حکم منافقوں کا حکم ہو پس دعویٰ بمعنی کے نفاق ہو اور معنی بے دعویٰ کے اخلاص  
 لانہ من بیان علی بیان کا یہی معنی ہے بیان استغنی فیما بینہ و بین ربہ من اللہ یعنی  
 جب راہ بندہ پر کشادہ ہوئی گفتار سے مستغنی ہوا اس سبب کہ عبارت غیر کو علم دینے کی واسطے  
 ہوا حق تعالیٰ جل جلالہ بے نیاز ہے تفسیر احوال سے اور قول جنید کا معنی کی تاکید کرتا ہے کہ  
 کہا من عرف اللہ کل لسانہ اونہ کہ حق کو دل سے پہچانا اونکی زبان بیان باز رہی۔ کہ



ظاہر میں بیان جابجائی ہو اور شبلی سے منقول ہے کہ جنید رحمۃ اللہ علیہ کی مجلس میں ستر چھوڑا اور آواز بلند سے کہا یا مژدائی اور اشارہ حق تعالیٰ کی طرف کیا جنید نے کہا اے ابابکر اگر تیری عمر او حق ہے یہ اشارہ تو نے کروا سٹے کیا کیونکہ وہ اس سے مستغنی ہے اور اگر مراد تیری وہ نہیں ہے خلاف کو سطر تو نے کہا کیونکہ حق تعالیٰ تیری قول کے موافق علیم ہے شبلی نے اپنی کھے ہوئی پر استغفار کیا اور اس گروہ نے کہ کلام کو سکوت فضیلت دی کہا کہ اپنا احوال بیان کر نیکی واسطے حق کی جانب سے حکم ہے کہ دعویٰ معنی کو ساتھ قائم ہو کیونکہ اگر کوئی ہزار برس دل مسر کے ساتھ عارف ہو تا ہو اگر اقرار سے کوئی ضرورت مانع نہ ہو اور اس کا حکم کافروں کا حکم ہو اور خداوند مومنوں کو شکر و حمد و ثناء کے واسطے فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا وَاَمَّا بِنِعْمَتِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ یعنی اپنی رب کی نعمت کو بیان کرنا اور ثناء اور اس کی گفتار .... ہو اور خداوند تعالیٰ نے فرمایا ادعونی استجب لکم یعنی مجھ سے دعا مانگو میں قبول کروں گا اور نیز فرمایا اجیب دعوة الداع اذا دعان یعنی میں دعا قبول کروں گا دعا مانگنے والے کی جو وقت کہ مجھ سے دعا مانگے اور اس کی مانند اور ایک مشابیح کہتے ہیں کہ جس کسی کو کوئی بیان نہ ہو اپنے زمانے سے اس کو کوئی زمانہ نہ ہو کیونکہ ناطق وقت تیرا نیز وقت تیرا ہے اور بیٹے حکایتوں نہیں پایا کہ ایک ن ابو بکر شبلی کرخ بغداد میں جاتے تھے ایک کو مدعیوں میں دیکھا کہ کہتا تھا کہ السکوت خیر من الکلام فقال الشبلی سکوتک خیر من کلامک وکلامی خیر من سکوتی لان کلامک لغو و سکوتک ہزل وکلامی خیر من سکوتی لان سکوتی حاکم وکلامی عالم یعنی خاموشی بہتر گفتار سے شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا تیری خاموشی بہتر ہے تیری گفتار سے اس سبب کہ تیری گفتار لغو ہے اور تیری خاموشی ہزل اور میری گفتار میری خاموشی سے اچھی ہے اس واسطے کہ میرا سکوت حکم ہے اور میرا کلام علم کیونکہ اگر علم نہ کہوں میرا علم اوپر رکھے اور اگر ظلم نہ کہوں علم میرا اوپر رکھی چونکہ ہونچیں علیم ہوں جو کہوں میں علیم ہوں اور کہتا ہوں کہ علی بن عثمان الجلابی ہوں کہ کلام دو طرح کے ہیں اور سکوت دو قسم کے کلام ایک حق ہوا اور ایک باطل اور سکوت



ایک حصول مقصود اور مشاہدہ ہوا اور دوسرے غفلت پس ہر ایک اپنا گریبان پھڑپھڑاتا چاہیے نطق  
 و سکوت کے حال میں اگر اس کا کلام حق کے ساتھ ہو اس کی گفتار خاموشی سے بہتر اور اگر  
 باطل ہو خاموشی گفتار سے بہتر اور اگر حجاب غفلت ہو گفتار خاموشی سے بہتر اور ایک عالم  
 اس معنی میں سرگردان ہے اور ایک گروہ معیوس پریشان اور عبارات خلی معانی سے ہاتھ  
 میں لئے ہوئی ہیں اور کہتی ہیں کہ گفتار زیادہ فاضل ہے سکوت اور ایک گروہ جاہلوں کا سکوت  
 کو اپنی جہل کے ساتھ متعلق کرتا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ خاموشی بہتر گفتار سے ہے اور اگر دونوں  
 ایک دوسرے کی مانند ہوں پس کس کو گفتار میں لاویں اور کس کو خاموش کریں بالآمن نطق  
 اصاب او غلط ومن انطق عصم من الشطط یعنی جو کوئی کھے خطا کھے یا صواب  
 اور جس کسی کو گفتار میں لاویں اس کو خطا و خلل سے نگاہ رکھیں جیسا کہ ابلیس نے کہا لعنة  
 الله عليه انا خير منه اور آدم سے کہلایا سا بتا ظلمنا انفسنا یعنی اے رب ہم نے اپنے  
 نفس پر ظلم کیا پس اس طریقہ بحث و اثبات میں اپنی گفتار میں ماضی و مضطرب اور خاموشی میں شرمزده اور  
 بیچارہ من کان سکوتہ حیاً کان کلامه مسجوتہ اس کو کہ خاموشی اس کی حی ہو اس کا کلام دلوں  
 کے وسط حیات ہو اس سبب کہ اُن کی گفتار و دیدار سے ہوا و گفتار بے دیدار کے ان کے نزدیک حوار  
 ہوا اور ہم نہ کہنے کو کہنے سے زیادہ دوست رکھتے ہیں اپنی ساتھ رہیں اور جب غائب ہوں خلق  
 ان کے قول کو چاہے رکھے اس سے ہو وہی کہ اس پر رضی اللہ عنہ کہا من کان سکوتہ لہ ذہباً  
 کان کلامہ لغيرہ مذہباً پس طالب بانی کو چاہیے جھگڑاں کا خوض عبودیت میں ہو  
 خاموشی کہ اور جب اس کا نطق کا ربوبیت کیساتھ ہو گفتار میں آئے اور اس کی مریدوں کے  
 دلوں کی صیاد ہو اور گفتار میں ادب یہ ہے کہ بے امر کے نہ کہے اور سوامی امر میں نہ کہے  
 اور خاموشی میں ادب یہ ہے کہ جاہل نہ ہو اور نہ غافل اور مرید کو چاہیے کہ پیروں کی بات میں  
 دخل تصرف نہ کری اور عبارت غریب پریشان نہ لائے اور اس ہان سے کہ شہادت کہی  
 ہے اور توحید کا اقرار کیا ہے جھوٹ اور غیبت نہ کہی اور مسلمان کو بخیرہ نہ کری اور فقیروں کو تنہا



نام کے ساتھ نہ پکاریں اور جتنا اس سے کچھ نہ پچھیں نہ کہیں پس بات کہنے کی ابتدا نہ کریں اور  
 اور فقیر کی خاموشی کی شرط یہ ہے کہ باطل پر خاموش نہ ہو اور کہنے کی شرط یہ ہے کہ سچے حق کو  
 نہ کہے اور اس صل کی فرع بہت ہی اور لطیفے بے شمار لیکن یہی اسی قدر پسند کیا تاکہ کتاب  
 طویل نہ ہو جاوے \*

## الباب الثامن والعشرون فی ادب کے فائدوں میں

خداوند عزوجل نے فرمایا: لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا یعنی نہ کسی کے ساتھ سوال نہیں کرتے۔ اور جب  
 کوئی کسی سوال کے منع نہ کریں جیسا کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَوْهُ لَكِنْ سَأَلَ كَرِهَ وَأَبْيَهُمْ تَجَهَّرَ كَبْرًا وَكَبْرًا وَكَبْرًا  
 کے کسی دوسرے سے سوال نہ کریں اور اس کے غیر کو محل سوال میں نہ کہیں کیونکہ سوال کرنا عرض  
 ہو حق سے غیر حق کی طرف اور جب بندہ حق تعالیٰ سے اعراض کیا خوف ہو گا اس کو بھی محل  
 اعراض میں چھوڑیں جتنے حکایتوں میں دیکھا ہے کہ ایک دنیا والے نے راجہ عدوی سے کہا کہ یا راجہ کچھ  
 مانگے مجھ سے تو تیری مراد حاصل کروں او نے کہا اسی شخص میں تو اس شرم رکنی ہو گی دنیا کے پیدا  
 نہ ہونے سے دنیا کو چاہوں کیا اس شرم نہ رکھوں اپنی مثل سے کوئی چیز مانگوں کہتی ہیں کہ ایک وقت میں  
 جو مسلم صاحب دعوت نے ایک فقیر کو ہنگامہ چوری کی تہمت میں پکڑا اور حوالات میں اس کو رکھا جب  
 ہوئی تو مسلم نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ اس نے کہا کہ اے اسلام مجھ کو خداوند تعالیٰ نے  
 بتا دیا ہے کہ ایک دست میں دو ستون کے بے جرم تیرے قید خانہ میں ہے اٹھ اور اس کو  
 باہر نکال تو مسلم خواب سے بیدار ہوا اور سر و پا پر ہنہ قید خانہ کے دروازہ پر دوڑے اور فرمایا قید خانہ  
 کا دروازہ کھولا اس فقیر کو باہر لائے اس سے معذرت کی اور کہا کچھ مانگے فقیر نے کہا اے امیر  
 جو کوئی ایسا خداوند رکھے گا وہی بات کو جو مسلم کو بستر اٹھاوے اور پیچھے تاکہ اس کو بلے







کہا کہ خدائی تعالیٰ نے فرشتے ساتھ کیا کیا کہا مجھ کو بخش دیا مینے کہیں نہ صلیت کہا مجھ کو کھڑا کیا۔ اور  
 کہا امیر مہر بندہ کیمنوں اور نجلوں کے لئے بہت سیج اٹھائی اور اُنکے آگے تو نے ہاتھ پھیلا دیا اور  
 اُس میں نہ لے صبر کیا مجھ کو مینے اس سبب بخشا اور ایک گروہ فرشتہ حق کی واسطے خلق سے سوال  
 کیا دُنیا کے سب مال حق تعالیٰ کی ملک، جائیداد اور تمام مخلوق کو اُس کا وکیل سمجھ کر اور وہ  
 چیز کہ اُنکے نفس کے نصیب کی طرف لوٹا، حق تعالیٰ سے نہ چلا اور اُسکے وکیل سے چلا اور  
 اپنی بات اُس کی تحقیق بندہ جو وکیل سے عرض کر دے صبر و طاعت میں اُس سے زیادہ  
 نزدیک ہو کہ خداوند کے نزدیک پس اُنکا سوال غیر عکالت حضور اور اپنی اقبال کی ہو  
 حق نہ غیبت کی اور اعلان حق سے مینے کتاب میں دیکھا ہی کہ یحییٰ بن معاذ کو گھرا ایک کی تھی سنی  
 ایک زمان سے کہا کہ مجھ کو فلاں چیز چاہیئے اُسکی ماں نے کہا خدا سے مانگ کہا اے مادر میری مجھ کو  
 شرم آتی ہے کہ اپنی نفسانی خواہش کو اُس سے مانگوں اور جو چیز کہ تو بھی اُسکی طرف سے  
 ہو اور رومی میری تقدیر کی ہو پس اُس کا سوال فایہ ہو کہ اگر مقصود کسی سوال کا پورا ہو تو اوس  
 سے زیادہ خوش نہ ہو جیسا کہ پورا نہ ہونے سے اور خلق کو درمیان میں نہ دیکھے تو اور عورتوں  
 اور باندہ والوں کے سوال نہ کرے تو اور اپنا راز اُسکے سوا کسی سے مت کہہ کمال حلال ہونیکا یقین ہو و جبکہ ہوسکا  
 اپنے نصیب پر سوال نہ کرے تو اور اُس سے تحمل اور کہ خدائی نہ کرے اور اوس کو ملک نہ کرے  
 کل کے خیال کو دل میں نہ لائے تاکہ ہلاک جاودانی میں ملخو نہ ہو وی اور  
 اپنے آپت پارسائی پیدا نہ کرے تاکہ تجلی سب پارسائی کے کچھ زیادہ دین ایک پیر کو میں نے  
 پایا جو نزرگان صوفیہ سے تھے جنگل سے ظاہر ہو فاقہ زدہ اور مسافرت کا بیج کھینچے ہوئے  
 کوفہ کے بازار میں آئے اور ایک چربا کو ہاتھ پر ٹھیلایا ہوئی اور کہتے تھے اس چربا کے  
 واسطے مجھ کو کچھ دو لوگوں نے کہا امی شخص تو یہ کیا کہتا ہی کہا محال ہو وی کہ میں کہوں خدا  
 کے واسطے مجھ کو کوئی چیز دو دُنیا میں سوائے حقیر کے کسی کو شفیع نہ کریں یہ بیان تہوڑا ہی  
 بہت وہ جو اسباب میں شرط ہیں مختصر کیا مینے طول ہونیکے خوف سے ۔



# کتاب النکاح والعتق باب النکاح کسے کہے اور عتق کسے کہے

خدا نے عروہ بن زبیر فرمایا۔ ہن لباس لکھنا تم لباس لہن اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تناکھا  
 نکاشدوا فانی اباهی بکمالا صوم یوم القیامة ولو بالسقط اور نیز کہا انا اعظم النساء بركة  
 اقلهن مؤنة واحسنهن وجوها و احسنهن خروجا۔ اور یہ حدیثیں صحیح  
 کی ہیں یہ سب نکاح کے مباح ہوتے پر دلالت کرتی ہیں۔ تمام مردوں اور عورتوں پر اور  
 فرض اس کے حق میں ہے کہ حرام سے پرہیز نہیں کر سکتا اور سنت اس کے واسطے کہ حق عیال کا ادا  
 کرے اور مشائخ اس ایک گروہ کہتا ہے کہ نکاح شہوت کی دفع کرنیکے واسطے چاہیے اور کسب فراغت  
 دل کے واسطے اور ایک گروہ نے کہا کہ نسل کے ثابت کرینکے واسطے چاہیے اور جب فرزند ہو اگر  
 باپ آگے دُنیا سے رخصت ہو باپ کا شفیع ہو اور اگر باپ آگے جاوے دغا گو ہے اور حدیث  
 میں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ام کلثوم کے واسطے جو لڑکی فاطمہ بنت محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی تھیں اونکی باپ علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نکاح کے واسطے درخواست کی او  
 علی نے کہا وہ ابھی چھوٹی ہے اور تم ٹوٹے آدمی ہو اور میری بنیت ہے کہ اس کو بچہ  
 بھیتے عبد اللہ بن جعفر کو دوں گا حضرت عمرؓ نے کہا ابھی کہ یا ابا الحسن دُنیا میں بڑی عمر کی عورتیں بہت ہیں اور  
 میری مراد ام کلثوم سے دفعہ شہوت نہیں ہے بلکہ نسل کا ثابت کرنا ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے میں نے سنا ہے کہ فرمایا کل نسب وحسب ینقطع بالولت الا النسبی وحسبی  
 ویردی کل سبب نسب ینقطع الا نسبی ونسبی اب میرے واسطے سبب تو موجود ہے  
 نسب بھی چاہتا کہ دونوں طرف سے اونکے اتباع کو مضبوط کروں، علی رضی اللہ عنہ نے ام کلثوم  
 کو عمر کو دیا اور زید بن عمرؓ ان سے پیدا ہوئی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تکلموا  
 علی راجعتہ علی المال والحسب والحسن والدين فعلمکم بذات الدین فانه ما عقیلہ



امر بعد الاسلام خیر من ذریعۃ مؤمنۃ موافقہ یہ سید رہا اذا نظر الیہا نکاح کریں  
 عورتیں چار پر مال اور دین اور حسن اور حسب پر پس لازم پکڑیں ذات دین کو پس فوائداور زواہد  
 سب چیزوں بہتر بعد اسلام زن مؤمنہ موافقہ سے ہوتا کہ اُس کے ساتھ اُس پکڑی خاص کر مؤمن  
 اور دین میں اُسکی صحبت کیساتھ ایک قوت پائے اور دنیا میں ایک دوستی کیونکہ تمام وحشیہ تہائی  
 میں ہیں اور تمام راحیں صحبت میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الشیطان ہم احوال  
 اور حقیقت میں مرد یا عورت جو تنہا ہو اُس کے نزدیک شیطان ہو کہ شہوت کو آراتہ کر کے اُس کے دل کے  
 روبرو پیش کرے اور اگر نجس کی صحبت ہو تو حرام نہیں اور کوئی عذاب مشغولی استقدر نہ ہو کہ جیسے کہ عورت  
 ناجنس کی صحبت ہو پس درویش کو چاہیے کہ پہلے اپنے کام میں نائل کرے اور مجرد رہے اور نکاح  
 کرے کی آفتیں اپنے دل کے روبرو پیش رکھے جس آفت کا دفع کرنا دل پر زیادہ آسان ہو اوسکا  
 متابع ہو کہ تجربہ میں جملہ دو آفتیں ہیں ایک ترک سنت ہے دوسرا شہوت کا غلبہ دل پر اور حرام پر  
 مبتلا ہونیکا خطرہ اور نکاح کریں بھی دو آفتیں ہیں ایک دل کا غیر کے ساتھ مشغول ہونا اور دوسرے  
 بدن کا مشغول ہونا نفس کو خطین اور اصل اس مسئلہ کی گوشہ نشینی اور صحبت کی طرف  
 رجوع کرتی ہے وہ شخص جو خلق کیساتھ صحبت اختیار کرے اُس کے واسطے نکاح کرنا شرط ہے اور  
 وہ شخص جو تنہائی خلق سے اختیار کرے مجرد رہنا اُس کے واسطے زینت ہو اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا سیر و اسبق المقدمون چلو کہ مفردوں نے تم پر سبقت پکڑی اور ابراہیم خواص سے  
 منقول ہے کہ انہوں نے کہا میں ایک گاؤں میں آیا ایک بزرگ کی زیارت کے ارادہ سے کہ  
 اُس جگہ رہتی تھے اور جب اُن کے گھر میں گیا ایک گھر پاکیزہ دیکھا جیسا کہ عبادت خانہ اولیا کا تھا  
 ہے اندر دو محراب بنی ہوئی تھیں اُسکی ایک محراب میں پیر بیٹھا ہوا اور دوسری محراب میں ایک  
 بوڑھی پاکیزہ اور روشن چھی ہوئی اور دونوں ضعیف ہو گئے تھے کثرت عبادت میری آنے سے  
 انہوں نے بہت خوشی کی اور تین روز اس جگہ لا جب بیوی و ہاں سے واپس ہونا چاہا بیوی پوچھا اُس  
 پیر کہ یہ عقیقہ کون ہے اور تجربہ سے کیا تعلق ہے کہا ایک جانب سے میری چچا کی لڑکی اور دوسری



طرف میری عیال ہے بیٹی کہا ان تین روز میں سخت بیگانہ وار دیکھا صحبت میں کہا ۶۵ برس  
 اسی طرح سے گزری ہیں بیٹی کہا اسکا سبب مجھ سے میان کراؤنے کہا لڑکپن کے زمانہ میں ایک سر  
 پر ہم عاشق تھے اور اسکا باپ اسکو مجھ نہیں دیتا تھا کیونکہ ہماری دوستی کا حال اسکو معلوم  
 ہو گیا تھا ایک مدت تک بات کا رنج اٹھاتا رہا یہاں تک اسکو اپنے وفات پائی وہ میرا چچا تھا میرا پتہ جو اسکا چچا تھا  
 اسکو مجھ کو دیدیا جبکہ اس نے شکوہ ہم آپس میں ایک دوسری ملے مجھ سے کہا تو جانتا ہے کہ خدا تعالیٰ  
 نے ہمارا کیا نعمت مرحمت فرمائی ہے کہ ہمارا ایک دوسرے سے ملا یا اور ہمارے دلوں کو قید اور خوف کی آفتوں  
 سے فارغ کیا میں نے کہا ہاں اسکی پس آج رات آپ کو نفس کی خواہش سے ہم باز رہیں گے اور  
 اپنی مراد کو نیچے پاؤں کے لائیں اور خدا کی عبادت کریں اس نعمت کو فکر میں نہ لیں کھا بہت بہتر دوسری شب بھی  
 یہی کہا تیسری شب بیٹی کہا اب رات تیری واسطے شکر ادا کیا ہے آج رات میرا واسطے بھی  
 عبادت کریں اب ۶۵ برس ہوئی ہیں کہ باہر آ رہی ہیں اور ہمیں ایک دوسرے کو نہیں دیکھا ہو۔ اور  
 عمر بھر سے نعمت کا شکر ادا کر رہے ہیں پس جب کوئی درویش صحبت اختیار کرے جہاں تک ہو سکے  
 بیوی کی قوت حلال کرے اور مہر ہی حلال کرے اور اگر ہو اور جب تک حقوق خداوندی ہو اور اس کے امر سے کچھ باقی رہا  
 اپنے نفس میں مشغول نہ ہو اور جب اپنے وظائف ادا کر چکے بستر کا خیال کرے اور جیسا ہی خواہش اور مراد پوری کر چکے  
 تو خداوند تعالیٰ سے بطور سنایات کہے بار خدا باتوں شہوت آمیز کی خاک میں گوند ہی تاکہ عالم کو آباد کرے اور اپنی علم میں توفیق  
 چنانکہ مجھ کو یہ صحبت ہو یا رب یہ صحبت میری دو چیز کے واسطے کہ ایک حرص حرام کو حلال کے ساتھ اور دوسرے  
 فرزندوں کی محبت عطا کرے ایسا فرزند کہ میرے دلوں کو مجھ سے اپنے ساتھ مشغول کرے اور سہل بن عبد اللہ  
 تیسری روایت ہے کہ اس کے ایک لڑکا پیدا ہوا جبکہ بچپن میں اس کے گھانا مالگتا اس کی ماں  
 کہتی خدا سے مانگ مہراب میں جاتا اور سجدہ کرتا اس کی ماں اس کی مراد کو پوشیدہ اسکو دیتی اسے طو  
 سے کہ اسکو یہ نہ معلوم ہو کہ ماں نے دی ہر تاکہ درگاہ الہی میں دعائی عادت نہ دھاوی ایک روز وہ لڑکا  
 اندر آیا ماں گھر میں نہ تھی لڑکے نے سر کو سجدہ میں کھائے تعالیٰ نے وہ چیز جو وہ مانگتا تھا اسکو عطا فرمایا اور اسکا  
 ماں اندر آئی اور اسکو دیکھا وہ کہا اسے پس یہ کہاں سے آیا ہوئی کہا اسکا بچہ کہ بار بار مانگتا تھا



جبکہ کر یا صلوات اللہ علیہ حضرت مریم رضی اللہ عنہ کے پاس آئی گرمی کے موسم میں چاروں کے بیچ  
 اور چاروں کے موسم میں گرمی کے بیچ دیکھتے تھے عجیب سے پوچھتے وہ کہتے ہیں من عند اللہ یعنی اللہ  
 کے پاس ہے درویش کو چاہیو کہ سنت پر عمل کرنا اسکو دنیا کی طلب اور حرام اور شغل دل میں بٹلے  
 کہہ گا۔ درویش کی ہلاکت اُسکے دل کی خرابی میں ہے جیسے کہ خرابی امیر کے گھر کی اور خاندان کی  
 خرابی میں ہے پس وہ جو امیر کو خراب ہو او اسکو عوض ہو اور وہ چیر جو فقیر کو خراب ہو اسکا عوض  
 نہ ہو اور ہمارے زمانہ میں ممکن نہیں کہ کسی کو ایک عورت موافق ہو و یا اس سبب ایک گروہ فر  
 تجرید اور تخفیف کو اختیار کیا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیر الناس فی آخر الزمان  
 خفیف، الحاذق یارسول اللہ وما خفیف الحاذق قال الذی لا اهل له ولا ولد له  
 یعنی بہتر آدمیوں کا آخر زمانہ میں خفیف الحاذق ہے عرض کیا گیا یا رسول اللہ خفیف الحاذق کیا چیز ہے  
 فرمایا وہ شخص ہے کہ جسکے زن و فرزند نہ ہوں۔ اس طریقت کے تمام مشائخوں کا اتفاق ہوا سب بات  
 پر کہ سب اچھا اور سب فاضل اہل طریقت میں مجروح ہے اگر دل اونکا آفت اور طبیعت اونکی  
 گناہوں کے کر نیکی ارادہ و خالی ہو اور عوام نبوت رانی کیلئے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اس فرمان کو کہ حَبَّالِیْ مِنْ دُنْیَاکُمْ  
 مَا ثَلَاثُ الطَّيِّبِ وَالنِّسَاءِ وَجَعَلَتْ قُرَّةَ عَيْنِیْ فِی الصَّلَاةِ یعنی دوست کیا گیا دنیا سے میرے لئے  
 تین چیزوں کو خوشبو اور غور تو لیں اور کی گئی۔ نور چشم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں۔ اس حیثیت کو حجت پکڑتے  
 ہیں اور کہتے ہیں کہ جبکہ عورتیں اونکو محبوب ہوئیں تو نکاح کرنا زیادہ بزرگ ہو اہم کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا۔ لی خفیفان الفقر الجہاد۔ پس کس واسطے صرفت سے ماتھہ روکتے ہیں جو وہ اُسکی محبوب  
 یہ آپ کی صرفت ہو پس اس سبب کہ انکی خواہشوں کو اسکی طرف میل بہت زیادہ ہی اپنی خواہش  
 کو پیغمبر کا محبوب کہنا محال ہو کوئی شخص چاہے اس میں اپنی خواہش کا تابع رہا ہو وہ کہہ سکتا ہے کہ وہ متابع  
 سنت کا ہے وہ بڑی غلطی پر ہے اور سب میں پہلے فتنہ جو آدم علیہ السلام کو سر پہا یا اسکی بھی اصل  
 ایک عورت تھی بہشت میں اور سب میں پہلے جو فتنہ ظاہر ہوا دنیا میں اسکا سبب بھی ایک عورت تھی یعنی  
 فتنہ لیل اور قایل کا اور جب خداوند تعالیٰ نے چاہا کہ عذاب کرے اسکا سبب بھی ایک عورت تھی۔



اور آج کے دن تک جب قدر فتنہ دینی اور دنیوی ہیں اور ان کا سبب عورتیں ہیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صائرتکت بعدی فتنۃ اضرب علی الرجال من النساء یعنی کوئی فتنہ بعد اپنے مینے نہ چھوڑا زیادہ تر نقصان دینے والا مردوں پر عورتوں کی طرح ہے ان کا فتنہ ظاہر میں اس قدر ہے باطن میں کیسا ہوگا۔ امین بن علی بن عثمان الجلیلی ہوں رضی اللہ عنہ بعد اس کے کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو گیارہ برس تک نکاح کی آفت سے نگاہ رکھا تھا حکم کیا تو فتنہ میں پڑائیں اور میرا ظاہر و باطن ایک پرسی صفت کا اسیر ہوا بغیر اُس کے کہ رؤیت ہوئی تھی اور ایک سال اس کا مستغرق رہا میرا ایسا کہ ترویک تھا کہ دین مجھ پر تباہ ہو تو حق تعالیٰ نے اپنے لطف کامل اور فضل اتم سے عصمت کو دل پہنچا کر استقبال کیا واسطے بھیجا رحمت کے ساتھ خلاصی ارزانی رکھی اور سب میں فائدہ اس طریقت کا تجربہ پر قرار دیا ہے جب نکاح ہوا حال دگرگون ہوا اور کوئی لشکر شہوت کے لشکریں بڑھ کر غارت گریں مگر کہ اسکی آگ کو اجتہاد سے بجھا سکیں اس سبب کہ جو آفت تجھ سے اُٹھے اُس کے دفع کا اہل بھی تیرے ساتھ ہو کوئی غیر نہ اُسے تو وہ صفت تجھ سے زایل ہو اور شہوت کا زوال دو چیز سے ہو ایک وہ کہ آدمی قدرت کے نیچے داخل ہے دوسرا وہ کہ دائرہ کسب مجاہد سے باہر ہو لیکن وہ جو تحت تکلف میں مقدر آدمی کی ہے وہ گرسنگی ہو اور وہ جو کلیف سے باہر ہو وہ مقیر کریم والا خوف ہی یا کوئی محبت ملے جو تغافل سے ہم کیسے جمع ہو اور محبت اپنی سلطانی جہم کو اجزائیں پر گندہ کرے اور تمام خواہش کو محبت اور انکی صفت مغزول کرے اور کل بندہ کو جدا کرے اور ہر ل کو اُسے فانی کرے اور احمد حامد سرخسی جو مادر النہر ہیں میرا دوست تھا اور ایک مرد بزرگ اُس سے لوگوں نے کہا تجھ کو نکاح کی حاجت ہے اُس نے کہا نہیں انہوں نے کہا کس واسطے راوی کہا اس سبب کہ میں اپنے زمانہ میں یا غائب ہوتا ہوں آپ سے یا حاضر اپنے ساتھ جیکہ آپ غائب ہوتا ہوں دونوں جہان کی مجھ کو یاد نہیں ہوتی اور جب حاضر ہوتا ہوں اپنی نفس کو ایسا رکھتا ہوں کہ جب ایک روٹی پاؤے چائے کہ ہزار حور کو میں نے پایا پس



دل کا شغل ایک کام بہت بڑا ہوگا اور ایک گروہ سے کہتا ہوں اپنا اختیار دو لوں حال ہی  
 منقطع کریں تو حکم تقدیر اور پردہ غیب کا کیا ظاہر ہو اگر مجھ درہنہا ہماری قسمت میں ہے  
 عفت میں کوشش کریں اور اگر نکاح ہو و متابع سنت کے ہو دیں اور  
 فرغ دل میں کوشش کریں کیونکہ جب دہشت حق قائم ہو تجرید بندہ کی ایسی ہو  
 جیسے کہ یوسف علیہ السلام کی کہ بامی زلیخا میں جو ملاد پر قدرت کے وقت اپنی مراد سے منہ  
 پھیرا اور خواہش کے مقہور کرنے میں اور اپنے نفس کے عیب دیکھنے میں مشغول ہوئی اس وقت  
 میں کہ زلیخا نے اس کے ساتھ خلوت کی اور اس کا نکاح مثل نکاح ابراہیم کے ہو نہایت اعتماد  
 سے جو اس کو حق تعالیٰ کے ساتھ تھا اہل کثرت کو اس کا شغل نہ رکھتا تھا تا کہ جب سار کوہ رشک پیدا ہوا تو ابراہیم  
 ناجز کو بیکردادی غیر خیر شیخ چھوڑا اور حق تعالیٰ کے پروردگار اور آپ پس چلے آئے تو حق تعالیٰ نے اپنی امت کی  
 انکو پالا جیسا کہ چاہا پس ملاکت بندہ کی نکاح اور مجرور ہونے میں نہیں بلکہ بلا اس کے اختیار کے ثابت کہیں میں واپس چلا  
 کی تابعداری کر نہیں ہوا اور متاہل کی آداب کی شرط یہ ہو کہ اس کے وراثت نہ ہو وین اور حال ضائع نہ  
 ہو اور اوقات پر گندہ نہوں اور اپنے اہل کے ساتھ شفیق ہو اور نفقہ حلال ان کو دے  
 اور اس کے نفقہ کے ادا کرنے کے واسطے ظالموں اور سلاطین کی رعایت نہ کرے تو اگر فرزند ہو بشرط  
 ہو اور حکایتوں میں مشہور ہو کہ احمد بن حرب نیشاپوری رضی اللہ عنہ ایک روز ایک جماعت کے  
 ساتھ ریوسوں اور سادات نیشاپور سے جواونکے سلام واسطے آئے تھے بیٹھے تھے  
 کہ اون کا لڑکا شراب پیئے ہوئی مسرت رو دیکھتا ہوا اور سرودگاتا ہوا اندر آیا اور انکے  
 پاس ہو کر گزرے عزتی کے ساتھ اور کسی سے خوف نہ کیا وہ سب متغیر ہوئے احمد  
 نے یہ بات انہیں دیکھی کہا کہ تمکو کیا ہوا کہ تغیر ظاہر ہوا ہر ایک نے کہا کہ اس لڑکے کے  
 اس حال سے گزرتے پر تم پر ہنسنے تعجب کیا اور وہ بخند سے نہ ڈلا احمد نے کہا وہ معذور ہے  
 اس سبب کہ ایک تہ کو پڑوسی کے گھر سے ایک چیز کھانے کی لائے مینی اور میری  
 بیوی نے اوہیں سے کھایا اس رات کو ہماری صحبت کا اتفاق ہوا یہ فرزند اس ہوا اور خواب ہم



پڑی اور ہمارا اور اوضاع ہو گئی جبکہ صبح ہوئی تھی اپنے حال کی بہت تلاش کی اور اُس پڑوسی کے پاس ہم پھر گئے اُس یافتہ کو کچھ پکارا پس بھیجا تھا کہاں سے بھیجا تھا کہا ایک شادی کو موقعہ آیا تھا جب تحقیق کیا تو بادشاہ کے گھر سے گیا تھا اور مجرد کے آداب کی شرط یہ ہے کہ آنکھ کو ناز و بیاض چیزوں سے نگاہ رکھی اور جو چیزیں دیکھنے کے قابل نہیں ہیں اور نہ دیکھے اور جو سوچنے کے قابل نہیں اور نہ سوچے اور شہوت کی آگ کو بہونکا سہنے سے بجھا دے اور دل کو دنیا اور اُس کے واقعات کی مشغولی سے نگاہ رکھے اور نفس کی خواہشوں کو علم اور الہام نہ رکھے اور شیطان کی پیروی پر تاویل نہ کرے تاکہ طریقت کے نزدیک مقبول ہو یہ ہیں مختصر آداب صحبت کے اور اوسکے معاملات تھوڑے بہت کے واسطے دلیل ہوں \*

## دسواں کشف المحجوب اُن کی منطق اور الفاظ اور حدود

### اور معانی کی حقیقتوں کے بیان میں

جانتا چاہیے کہ ہر پیشے والے کو اور ہر معاملہ والے کو ایک دوسرے کے ساتھ اپنے اسرار کے جاری کرنے میں عبارتیں ہیں اور کلمات کہ سوائے انکے اور کئی معنائیں اور اول عبارت اور کلمات کے وضع کرنے سے دو باتیں مراد ہوتی ہیں ایک اچھا سمجھنا اور باریک تونکا آسان کرتا تاکہ مرید کے فہم سے زیادہ نزدیک ہو اور دوسرے بھید کو چھپانا اُن لوگوں سے جو اس علم کے اہل نہ ہوں اور دلائل اس کے واضح ہیں جیسا کہ لغت والے اپنی موضوع عبارتوں کے ساتھ مخصوص ہیں مثل فعل ماضی اور فعل مستقبل اور صحیح اور مختل اور اجوف اور نصیف اور ناقص اور وہ جو اسکی مانند ہیں اور نحو والے اپنی موضوع عبارتوں کی ساتھ مخصوص ہیں مثل رفع اور نصب اور فتح اور خفض اور کسر اور جزم اور جہا و منصرف اور غیر منصرف اور جو اسکی مانند ہوں۔ اور عروض والے مخصوص ہیں اپنی موضوع عبارتوں



کے ساتھ جیسے بخور و دوا و سبب تندرستی کے اور وہ جو اسکی مانند ہو اور محاسب لوگ مخصوص ہیں اپنی موضوع عبارتوں کو ساتھ جیسے فرد اور زوج اور ضرب اور قسمت اور کعب اور جذ اور اضافت اور تضعیف اور تصنیف اور جمع اور تفریق اور جو اسکی مانند ہو اور فقہاء اپنی موضوع عبارتوں کو ساتھ مخصوص ہیں مثل علت اور معلول اور قیاس اور اجتہاد و دفع والزام اور اسکی مانند اور حدیث والے مخصوص ہیں اپنی موضوع عبارتوں کے ساتھ مانند مسند اور مرسل اور آحاد اور متواتر اور مرجع اور تعدیل کے اور اسکی مانند اور علم کلام والے اپنی موضوع عبارتوں کے ساتھ مخصوص ہیں مثل عرض اور جوہر اور کل و جز اور جسم و حدث و جثہ اور حیز اور تخیل اور مہولی کا اور اسکی مانند پس اس گروہ کے واسطے بھی الفاظ موضوع ہیں تاکہ اپنے کلام کو ظاہر کریں اور اپنی طریقت میں اس کے ساتھ تصوف کریں اور اسکو کہ چاہیں اپنا مقصود ظاہر کریں اور اس سے کہ چاہیں پوشیدہ کریں پس میں بعض ان کلمات سے بیان شرح لاتا ہوں اور فرق بیان کرتا ہوں کہ درمیان دونوں کلموں کے ان کی مراد اس کی کیا ہوتا کہ تجھ کو اور پڑھنے والوں کو اس کتاب کے پورا فائدہ حاصل ہو پس انہیں سے حال ہی اور وقت اور فرق ان میں وقت اس گروہ میں مشہور ہے اور مشائخ کو اس میں کلام بہت ہے اور میری تحقیق کا ثابت کرنا ہی نہ بیان کا طول دینا پس وقت وہ ہے کہ بندہ اُس کے ساتھ ماضی اور مستقبل سے فارغ ہو جیسا کہ وارد حق سے اس کے دل کی تھامے اور اس کی سرکواو کے ساتھ مجتمع کرے جیسا کہ اس کے کشف میں مجتمع ہوں نہ گذری ہوئی سے اُس کے یاد آوے اور نہ ناآمدہ سے پس تمام خلق کو اس میں قدرت مہموی اور پچھلا حال ہمارا نہ جانیں کہ کس طور پر گذرا اور ہماری عاقبت کس طرح پر ہوگی سو امی خداوند کے جو وقت کہ کہتے ہیں کہ علم ہمارا عاقبت اور سابق کو اوساک نہیں کر سکتا ہمارا وقت حق تعالیٰ کو ساتھ خوش ہے کیونکہ اگر کل کو ہم مشغول ہوویں یا اوسکا اندیشہ دل پر گذریں وقت سے محجوب ہوویں اور پرانندگی کا حجاب عظیم ہو پس جس چیز پر قدرت نہ ہو اوسکا اندیشہ محال ہو جس طرح کہ بوسیدہ خزانے اپنے



وقت عزیز کو سوائی عزیز ترین چیزوں کی اور کسی چیز میں مشغول نہ کیا اور سب سے زیادہ عزیز  
 چیزوں کا بندہ کو مشغول ہو درمیان ماضی اور مستقبل کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا  
 لی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل۔ مجھ کو خدائے  
 تعالیٰ کے ساتھ وقت ہے کہ اُس وقت میں اٹھارہ ہزار عالم کو میرے درجے گزر نہ ہو اور  
 میری آنکھ میں ٹھہ نہیں اور اُس سے ہووے کہ جب شب معراج میں زینت زمین اور آسمان  
 کو اونکے رویہ و پیش کیا کسی چیز کو نہ دیکھا تو خدائے عز و جل نے فرمایا ما ذا غ البصر  
 و ما طغی اس سبب کہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم عزیز تھے اور عزیز کو سوائی عزیز کے  
 مشغول نہ کریں پس موعود کے اوقات سے ایک وقت ہو حال فقیر میں اور دوسرا حال  
 و جد میں ایک محل وصال میں اور ایک محل فراق میں اور دونوں وقت میں وہ مقہور  
 ہو اس سبب کہ وصل میں اوس کا وصل حق کے ساتھ ہوا و فصل میں اوس کا فصل بھی حق  
 کے ساتھ اور اختیار اور کتاب اوس کا اُس درمیان میں ثبات نہائے تو کہ اوس کا کوئی  
 وصف کر سکیں اور جب بندہ کے اختیار کا ماتمہ اوس کے زمانہ سے قطع ہو وہ جو کرے وقت  
 کا زریب ہو اور جنید رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ کہا ایک فقیر کو بیٹے دیکھا  
 جنگل میں ایک ببول کے نیچے بیٹھا ہوا ایک جگہ سخت اور بامشفت میں بیٹے کہا اے  
 بھائی تجھ کو کتنی آرام ہوا جگہ ٹھیلایا ہے ایسی ٹھیلے میں اوس نے کہا جان لے کہ مجھ کو ایک  
 وقت تھا اس جگہ ضائع ہوا ہے اب اس جگہ میں بیٹھا ہوں اور اوس کا عم کر رہا ہوں  
 بیٹے کہا اس جگہ کتنے عرصہ سے بیٹھا ہے اوس نے کہا بارہ برس ہوئی ہیں اب بیٹے  
 ایک ہمت میرے کام میں کر مئی تو شاید اپنی مراد پر پہنچوں اور اپنا وقت پھر پاؤں۔  
 جنید نے کہا میں گیا اور حج ادا کیا اور اوس کے واسطے دعا کی بیٹے وہ قبول ہوئی۔  
 اور وہ اپنی مراد پر پہنچا جب میں پھر آیا اوس کو اسی جگہ بیٹھا ہوا پایا میں نے کہا امی  
 جو انمرد اب کہ وقت پھر پایا تو نے کس واسطے اس جگہ سے بند جگہ پر نہ گیا تو اُس نے کہا



نے شیخ ابجد کو کہ لازم کیا تھا جو جب محل وحشت تھا اور سرمایہ کو اس جگہ گم گیا تھا بیٹے کیوں کر  
 جائز ہو کہ اب اس جگہ کو کہ جہاں سرمایہ کو پھر پایا بیٹے اور میری انس کی جگہ ہے  
 چھوڑوں میں شیخ سلامتی کے ساتھ جاؤں میں اپنی خاک کو اس جگہ کی خاک کے ساتھ  
 ملاؤں گا تاکہ قیامت میں سراسی خاک سے باہر لاؤں کیونکہ پایہ انس اور محل میرے  
 سرور کا ہے پس وہ چیز کہ حکم اس کا تحت کسب آدمی میں نہ آئے تو تکلف کے  
 ساتھ حاصل کرے بازار میں بیچیں نوجوان اس کے عوض میں نہ دے اور اس کو  
 انکسب میں اور اس کے رفع کرنے میں ارادہ نہ ہو اور دونوں طرف اس کی رعایت میں تباہی  
 ہوں اور اختیار بندہ کا اس کی تحقیق میں باطل اور مشائخوں نے کہا ہے کہ الوقت سیف  
 قاطع اس سبب کہ صفت تلوار کی کاٹنا ہے اور صفت وقت کی بھی کاٹنا ہے  
 وقت درمیان مستقبل اور ماضی کے ہوا اور اندوہ گل کا اور فردا کا دل سے محو کرے  
 پس صحبت شمشیر کی با خطر ہو یا ملک کرے یا ہلاک کرے اگر کوئی ہزار سال تلوار کی  
 خدمت کرے اور اپنے کتف عزیز پر اس کو جمائے کرے اپنے کانٹے کے وقت میں  
 تمیز نہ کرے درمیان گردن اپنے صاحب کے اور اس کے غیر کے اس سبب کہ اس کی  
 عفت قہر ہے اس کے صاحب کے اختیار کرنے سے قہر اس سے زائل نہ ہووے اور  
 حال وارد ہووے وقت پر کہ اس کو مزین کرے جیسا کہ روح جسد کو اور لامحالہ وقت حال  
 کی طرف محتاج ہو کیونکہ صفائی وقت کی حال کے ساتھ ہو اور اس کا قیام  
 اس کے ساتھ پس جب صاحب وقت صاحب حال ہو بغیر اس سے منقطع ہو اور اپنے  
 زمانہ میں مستقیم ہو کیونکہ وقت بیجاں کے ساتھ زوال جائز ہو جب حال اس کے ساتھ  
 ملا تمام زمانہ اس کا وقت ہو اور زوال اس پر جائز نہ ہو اور وہ جو آدمی دوش رکے  
 سکون اور ظہور سے ہو جیسا کہ آگے اس سے صاحب وقت کو نازل وقت ہو اور  
 ممکن کو غفلت جائز ہو اور صاحب غفلت پر نازل حال ہو اور ممکن وقت



اس سبب کہ صاحب وقت پر غفلت جائز ہو اور صاحب حال پر غفلت جائز نہ ہو اور کہا ہی الحال  
 سکوت اللسان فی فنون البیان حال والے کی زبان اپنے حال کے بیان کرنے  
 سے ساکت ہو اور معاملہ اوسکا اوسکے حال کی تحقیق کے ساتھ ناطق اور اس قبیلہ سے  
 ہو جو اس پیر نے کہا رضی اللہ عنہ السؤال عن الحال حال کہ عبارت حال سے محال ہو  
 اس سبب کہ حال فنا و متعال ہو اور استنا و علی فافق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اگر دنیا میں  
 یا عقبیٰ میں سرور ہے یا شور و سخن وقت کا حصہ ہے جس میں توجہ ہے اور پھر حال ایسا نہ ہو کیونکہ  
 وارد ہے حق سے بندہ کی طرف جب آئے ان سبکدول سے نفی کرے جیسا کہ یعقوب علیہ السلام  
 صاحب وقت تھے کبھی فراق میں فراق سے آنکھ سفید کرتے تھے اور کبھی وصال سے وصال  
 میں بینا ہوتے تھے کبھی مویہ سے مثل مویہ کی ہوتے اور کبھی نالہ سے مثل نالہ کی اور کبھی  
 روح سے مانند روح کی ہوتے اور کبھی سرور سے مانند سرور کی اور ابیہم علیہ السلام جب حل  
 تھے نہ فراق دیکھتے تھے تاکہ غمگین ہوتے اور نہ وصال تاکہ سرور ہوتے تناسل سے اور چاند لہ  
 سوچ سب اوسکے حال کی مدد کرتے تھے اور وہ رویت میں سبک فاریغ توجہ چیز میں محتاج  
 کو دیکھنا اور کہنا تھا لا احب الاقلین پس کبھی عالم جمیم صاحب وقت کا ہوا اس سبب کہ مشاہدہ  
 میں غیبت ہو اور حبیب گم ہونے سے اوسکا دل محل وحشت ہو اور کبھی خوشی کے سبب  
 اوسکا دل مثل جنان کی ہونعمتوں کے مثل ہے ہیں کیونکہ ہر وقت حق کی طرف سے اسکی  
 طرف تھفہ ہو اور ایک خوشخبری پھر صاحب حال کو اگر عجب ہو یا کشف الغم یا بلا سبب اوپر  
 یکساں ہوں کیونکہ وہ ہمیشہ محل حال میں ہو پس حال صفت مراد ہو اور وقت درجہ مرید کا  
 ایک راحت وقت میں اپنے ساتھ ہو اور ایک فرح حال میں حق کے ساتھ پس ان  
 دونوں منبروں کے درمیان بڑا فرق ہے اور انسی سے ہی مقام اور ملکین  
 اور تفرق انہیں مقام عبارت ہے طالب گئے قایم ہوئے مطلوب کے حقوق کے ادا کرنے  
 میں شدت اجتہاد اور صحبت نیت کے ساتھ اور ہر ایک کو حق کے ارادہ کرنے



والوں ایک مقام ہے جو اونکی ... طلب کی ابتداء میں وہ سبب ہوا، اور بقدر کہ طالب  
 ہر ایک مقام سے حصہ پاتا ہے اور ہر ایک پر گزر کر تا ہے اور اس کا قرا ایک پران سے  
 ہو اس سبب کہ مقام اور ارادہ اور اس کا ترکیب جدید ہے ہونہ روش اور معاشرت سے  
 جیسا کہ خداوند عزوجل نے ہم کو خبر دی قول مقدس سے جو کہا و مامنا الالہ مقام معلوم  
 یعنی نہیں ہے کسی کوئی مگر واسطے اور اس کے متعارف جانا ہوا پس آدم علیہ السلام کا مقام نوبہ تھی، اور  
 نوح علیہ السلام کا زہرا اور ابراہیم علیہ السلام کا تسلیم اور موسیٰ علیہ السلام کا انابت اور داؤد کا حزن  
 اور عیسیٰ کا رجاء اور یحییٰ کا خوف اور ہمارے پیغمبر علیہ السلام کا ذکر اور جس قدر کہ ہر ایک کو  
 ہر محل میں ایک مرتبہ آخر رجوع اور اس اپنی اصلی مقام کی طرف تھا اور میں نے محاسبیوں  
 کے مذہب میں اونکی مقامات سے تھوڑی بیان کئے ہیں اور حال و مقام میں میں نے فرق  
 رکھا ہے لیکن اس جگہ استدر چارہ نہیں ہے۔ اور جاتا چاہیے کہ خدائی عزوجل کی لہ تین  
 قسم کی ہے ایک مقام دوسرا حال تیسری تمکین اور خدائے عزوجل نے تمام نبیوں کو  
 اپنی راہ کو بیان کرنے کی واسطی بھیجا تاکہ حکم مقامات کو بیان کریں اور ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر  
 آخر اتنے ہی مقامات کیساتھ اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے آئیسے ہر مقام والے  
 کو ایک حال ظاہر ہوا اور اُن جگہ ملا کہ کس خلق کا اس سے منقطع ہو تو خلق پر دین تمام ہوا  
 اور نعمت انتہا کو پہنچی تو فرمایا خداوند عزوجل نے الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت  
 علیکم نعمتی یعنی آج خدائے عزوجل کو دیا تمہارا واسطے دین کو اور پوری کر دی تمہاری نعمت  
 اور وقت متمکنوں کو تمکین ظاہر ہوئی اور اگر چاہوں کہ سب احوال کو بیان کروں اور مقامات  
 کی شرح کروں مراد سے باز رہوں لیکن تمکین عبارت ہے محققوں کی اقامت کرنے سے محل  
 کمال میں اور درجہ اعلیٰ میں پس مقامات والوں کو مقامات گزرنا ممکن ہوا اور درجہ تمکین  
 سے گزرنا محال ہوا اس سبب کہ مقام ایک درجہ مبتدیوں کا ہے اور تمکین فرار گاہ منتہیوں  
 کی ابتدا ہی انتہا کی طرف گزرنا ممکن ہوا اور نہایت سے گزرنا ممکن نہیں کیونکہ مقامات راہ



کی منزلیں ہیں اور تمکین حضور میں قرار پکڑنا دوستان حق راہ میں عاریت ہون اور منزلوں نہیں  
بیگانہ ان کا سر حضوری میں ہوا اور حضرت میر آلت آفت ہوا اور اوزار غنیمت اور علت اور  
جاہلیت میں شعرا اپنے ممد و حوں کی مدح معاملات کیساتھ کرتے اور جیتک تھوڑا زمانہ  
نہ گذرنا اسکی شعرا دہ کرتے جیسا کہ جب کوئی شاعر کسی ممد و ح کے حضور میں پہنچتا وہ  
تلوار کھینچتا اور چھاپا کپے پاؤں کاٹ ڈالتا اور تلوار توڑتا اور اُس سے مراد یہ ہوتی کہ مجھ کو  
چھاپا پیہ کی ضرورت نہیں کہ تیری حضرت کی مسافت کو اس کے ساتھ طی کروں اور تلوار کی سوا یکہ  
اپنے حاسد و نکو جو مجھ کو تیری صداقت سے روکتی تھی آپ بازار کھتا، اب جب کہ تیرے  
پاس میں پہنچا مسافت کا آلہ کس کام میں آئے اور چارہ پاؤں کاٹ لیا کیونکہ جمع تجھ سے  
جائزہ رکھوں اور مینے تلوار کو توڑا اور تاکہ تیری رگاہ قطع کو دل پر نہ گذاروں۔ اور  
جب چند روز گزرتے اسوقت وہ شعر پڑھتے اور حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو بھی اس پر  
حکم فرمایا کہ جب منزلوں کو قطع کر کے اور مقامات سے گزر کر محل تمکین میں پہنچے، اور  
تلوین کے سبب اس کے ساقط ہوئی حق تعالیٰ نے فرمایا فاتح لعم نعلیک والقی عصاک  
یعنی اپنی جو تیونکو پاؤں سے باہر کر اور اپنی لٹھیا کو پھینک کیونکہ وہ مسافت کے  
آلہ ہیں اور حضرت وصلت میں مسافت کے آلہ کی وحشت محال ہو پس دوستی کی ابتداء  
مانگنا ہوا اور انتہا قرار پکڑنا پانی کا جیتک کہ رد میں ہو۔ روان ہو جب دریا میں پہنچا۔  
قرار پکڑے اور اٹھ بگاؤ تو جس کی کو پانی چاہیے اسکی صحبت میں میل نہ کرے اس کی  
صحبت میں وہ آدمی میل کرے کہ اسکو جو اہر چاہیں تو جان کو ترک کرے اور اسکی  
طلب میں مصروف ہو اور سراوند ہا کر اس دریا میں جاوے تو جو اہر عزیز اور درمکنون ہاتھ  
میں لاوے اور یا جان عزیز اپنی فنا کرے اور ایک شاخوں رحمہم اللہ سے کہتا ہے  
کہ تمکین رفع تلوین ہے اور تلوین بھی اس گروہ کے عبارات سے ہی جیسے کہ حال اور  
مقام کہ معنی میں ایک دوسرے کے ساتھ نزدیک ہیں۔ اور تلوین سے مراد تغیر اور



ایک حال سے دوسرے حال پر پھرتا اور مقصود اس کلمہ سے یہ ہے کہ ممکن بنزدی نہ ہو اور رخت  
 کھانگی حضرت میں لگیا ہوا اور غیر کا اندیشہ دل سے دور کیا ہو نہ ایسا معاملہ کوئی ہو کہ  
 اس کے ظاہر کو بدل دے اور نہ ایسا حال ہو کہ اس کے باطن کا حکم متغیر کرے جیسا کہ نبی موعی  
 علیہ السلام متلون تھے حق تعالیٰ نے ایک نظر طور تجلی سے کی اس کی ہوش بخانی رہی جیسا  
 کہ تھراوی عزوجل نے فرمایا: وَخَرَجَ مُوسَىٰ صَبِيحًا يَبْتَغِي مَوْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ هُوشٌ هُوَ كَرَكْرَكِ  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممکن تھے مکے سے قباب و بین تک عین تجلی میں تھے  
 حال سے نہ پھرے اور متغیر نہ ہوئے اور یہ درجہ اعلیٰ ہو و اللہ اعلم پس تمکین و دو  
 طرح پر ہو ایک وہ کہ نسبت اس کی شاہد حق کے ساتھ ہو اور ایک وہ کہ ضافت اس کی  
 اپنے شاہد کے ساتھ ہو اس کو کہ نسبت تمکین کی اپنے شاہد کے ساتھ ہو و باقی الصفت  
 ہو اور اس کے کہ شاہد حق کے ساتھ ہو فانی الصفت ہو اور خاص کر فانی الصفت  
 کو خواہد الحق حق اور فنا اور بقا اور عدم و وجود و دست نہ آئے اس سبب  
 کہ ان اوصاف کی اقامت کے واسطے موصوف چاہیے اور جب موصوف متفرق  
 ہو اقامت صفت کا حکم اس سے ساقط ہوا اور اس معنی میں کلام بہت ہے مینے  
 اس کو مختصر کیا اور انہیں سے محاضرہ ہے اور مکاشفہ اور ان میں فرق  
 جانتا چاہیے کہ محاضرہ حضور دل پر پڑے لطائف بیان میں اور مکاشفہ حضور تحریر  
 پر پڑے خلیفہ عیان میں محاضرہ شواہد انشا میں ہوا اور مکاشفہ شواہد مشاہدات  
 میں اور محاضرہ کی پہچان نشانیوں کے دیکھنے کی قدر میں ہمیشہ رہنا ہوا اور مکاشفہ کی  
 علامات ہمیشہ اس کی کہ غفلت میں متحیر رہنا ہے اور فرق ہے درمیان اس کے کہ افعال  
 میں متفکر ہو اور درمیان اس کے کہ احوال میں متحیر ہو کیونکہ ان دو ایکے و ایکے خلعت  
 کا ہوا و دو سرا قرین محبت کے تو نے نہیں سمجھا کہ جیسا خلیل نے صلوات اللہ علیہ امان  
 کے ملکوت میں نگاہ کی اور اس کے وجود کی حقیقت میں تامل اور فکر کیا اس کا



دل اوسکے کے ساتھ حاضر ہوا فعل دیکھنے سے فاعل کا طالب ہوا تو فعل کی جہت درجی کو بھی  
 دلیل فاعل کی کیا یہاں تک کہ کمال معرفت میں کہا اِنِّی دَجَّیْتُ وَجَّیْتُ لِلَّذِیْ فُطِّرَ  
 السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا۔ اور حبیب کو جب ملکوت میں لینگے کل کی رویت سے  
 آنکھ نہ کھلی فعل نہ دیکھا اہم پہنچو بھی نہ دیکھا اور فاعل کے ساتھ مکاشفہ ہوا پس کشف  
 میں شوق اور پر شوق کے زیادہ ہوا اور قلق اور پر قلق کے زیادہ ہوا رویت کی طلب  
 کی جو کہ رویت ممکن نہ تھی ارادہ قربت کا کیا قربت ممکن نہ ہوئی قصد و میل کا کیا وصل کی  
 صورت نہیں ہے جب قدر کہ دل پر دوست کے تنزیہ کا حکم زیادہ ظاہر ہوا شوق اور  
 شوق کے زیادہ ہوا نہ منہ پھیرنے کی صورت تھی نہ تو پر کر نیکی کا اسکاں متحیر ہوا جس جگہ کہ  
 خلعت ہو حیرت کو کفر ٹھہرا اور جس جگہ کہ محبت ہو وصل شکر ہوا اور حیرت سرمایہ ہوئی۔  
 اس سبب کہ اس جگہ خلعت میں حیرت ہستی میں ہوا اور وہ شکر ہوا اور محبت میں  
 حیرت چگوئی میں اور یہ توجید ہوا۔۔۔۔۔ اور اس معنی سے ہو کہ ہمیشہ شبلی کہتے۔ با  
 دلیل المتخیرین نہ ادنیٰ تخیراً۔ اس سبب کہ زیادتی تخیر کی مشاہدہ میں زیادتی درجہ کی  
 ہو اور حکایات میں مشہور ہو کہ جب ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ابراہیم سعد علومی دوست  
 خدا کو دریا کے کنارہ پہنچا پوچھا اس سے کہ راہ کجی کیا چیز ہے۔ کہا راہ یہ  
 حق دو ہیں ایک راہ عوام کی اور دوسری راہ خواص کی اون سے کہا اس کی شرح کرو کہا  
 راہ عوام کی وہ ہے کہ تو اوس سپر قائم ہے کہ بسبب کسی علت کے قبول کرتا ہے۔ اور  
 بسبب کسی علت کے رد اور راہ خواص کی یہ ہے کہ یہ نہ معلل دیکھیں علت اور  
 حقیقت ان حکایات کی شرح کے ساتھ بیان کی گئی ہے اور اسکے سوا مراد نہیں ہے  
 اونہیں سے قبض و لبسط ہے اور فرق دونوں میں۔ جانتا چاہیے کہ قبض  
 و لبسط دو حال ہیں حالات سے کہ تکلیف بندہ کی اوس سے ساقط ہے۔ جیسا کہ  
 آنا اوس کا سبب نہ ہو اور جانا کسی کو شش سے نہیں اور خداوند تعالیٰ نے فرمایا



واللہ یقبض ویبسط پس قبض عبارت ہے قبض قلوب کی حجاب کی حالت میں اور ببط  
عبارت ہے ببط قلوب کی کشف کی حالت میں اور یہ دونوں حق کی معرفت ہیں بغیر  
تکلف بندہ کی اور قبض عارفوں کے حال میں مثل خوف کی ہو مریدوں کی حال میں اور  
بسط اہل معرفت کے حال میں مانند رجا کی ہو مریدوں کی حال میں بقول اس گروہ کے جو  
قبض و ببط کو اس معنی میں حمل کریں۔ اور مشائخ سے ایک گروہ اس بات پر ہے کہ رتبہ قبض کا  
رفیع زیادہ ہے ببط کی رتبہ دومعنی کے سبب ایک اس سبب کہ اس کا ذکر مقدم ہے  
کتاب میں اور وہ گروہ کہ قبض میں گزار و قہر ہے اور ببط میں نوازش اور لطف  
اور لا محالہ ترک بشریت اور قہر نفس زیادہ بزرگ ہو پور و نوازش اور لطف ہو اس سبب  
کہ وہ حجاب اعظم ہے اور ایک گروہ اس بات پر ہے کہ ببط کا رتبہ زیادہ رفیع ہے قبض کے  
رتبہ سے اس سبب کہ کتاب میں ذکر قبض کو مقدم کرنا اس بات کی علامت ہے کہ  
فضل میں ببط مقدم ہے اس سبب کہ عرب کی عرف عادت میں یہ ہے کہ ذکر میں اس  
چیز کو مقدم کہتے ہیں جو فضل میں مؤخر ہو جیسا کہ خدائے عزوجل نے فرمایا فہنھم  
ظالم لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ۖ يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ أَجْرًا بَاطِنًا ۚ إِنَّ اللَّهَ  
يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ اور نیز فرمایا یا مریض افسنتی لربک  
واسجدی وادعی مع الراکعین اور کہا ببط میں سرور ہے اور قبض میں ثبور  
اور سرور عارفوں کا سوائے وصل معرفت میں نہ ہوگا اور ثبور اون کا سوائے فضل  
کے مقصود میں نہیں۔ پس قرار محل وصل میں بہتر ہے قرار سے محل فراق میں میر کشمکش  
کہتے تھے کہ قبض و ببط دونوں ایک معنی میں ہیں کہ حق سے بندہ کے ساتھ ملیں کیونکہ جب  
وہ معنی دل پر نشان کریں یا سر اون کے ساتھ مشر ہوگا اور نفس مقہور اور نفس سرور  
قبض قلب میں ایک اس کے نفس کا ببط ہو اور ببط سر میں دو سر قبض اس کے نفس کا  
ہو اور وہ جو اس کے سوا معنی بیان کرتے ہیں تضییع انفاس ہو اور اسی سے ہے



جو بایزیدؒ نے کہا قبض القلوب فی بسط النفوس و بسط القلوب فی قبض النفوس  
 پس نفس مقبوض خلل سے محفوظ ہوا اور سر بسوط ذلل سے مضبوط اس سبب کہ غیرت  
 دوستی میں مذمت ہو اور قبض علامت غیر حق تعالیٰ کی ہو اور دوست کو دوست کے  
 ساتھ باہم عتاب شرط ہے اور بسط علامت عتاب کی ہو اور آثار میں مشہور ہو کہ جہتک  
 یحییٰ ہے روتے ہے اور جہتک علیٰ ہے منستے ہے اس سبب کہ یحییٰ منقبض تھے  
 اور علیٰ منبسط جب ایک دوسرے کے پاس پہنچتے یحییٰ کہتے اے علیؑ تو قطیعت سے  
 بیخوف ہوا ہے علیؑ کہتے اتے یحییٰ تو رحمت کا امید ہوا پس رونا نیز احکام ازلی کو پہیر  
 اور نہ ہنسنا میرا قضا کی ہوئی کو باز رکھے لا قبض ولا بسط ولا طمس ولا انس  
 ولا محو ولا صحو لا محق ولا عجز ولا جہل الا من الله سوائے اُس کے نہ ہو  
 جو ہو چکا اُس میں سے انس و ہیبت ہے اور فرق دونوں میں جان  
 کہ نیک بخت کرے تجھ کو اللہ تعالیٰ کہ انس و ہیبت و حالت ہیں اونکے حالات جو طریق حق  
 کے چلنے کے درپے ہیں اور اُس سے ہے کہ جب حق تعالیٰ بندہ کے دل پر تجلی کرے  
 شاہد جلال کے ساتھ اوس میں ہیبت اونکا نصیب ہوا اور پھر جب بندہ کو لپہر شاہد جمال  
 کے ساتھ تجلی کرے اوس میں انس اونکا نصیب ہو تو ان ہیبت و سکے جلال سے تعب پر ہوں  
 اور انس والے اُسکے جمال سے برطرف پس فرق ہو و درمیان اُس ول کے کہ اُس کے  
 جلال سے دوستی کی آگ میں جلتا ہوا ہو اور اُس ولی کسے کہ اُسکے جمال شاہد کے نور میں ہو  
 پس ایک گروہ نے مشائخوں میں سے کہا ہے کہ ہیبت عارفوں کی درجہ ہے اور انس مریدوں  
 کا درجہ اس سبب کہ جس کی کو حضرت حق اور اوس کے اوصاف کی تنزیہ میں پورا قدم  
 ہو ہیبت کو اوسکے پر غلبہ زیادہ ہو اور انس سے طبعیت اوسکی زیادہ نفرت کر نیوالے  
 اس سبب کہ انس جنس کے ساتھ ہوا اور چو مجانست اور مشاکلت بندہ کو حق کے  
 ساتھ محال ہیں انس اوسکے ساتھ صورت نہ پکڑے اور اوس سے خلق کے ساتھ



بھی انس محال ہو اور اگر انس ہو تو اسکے ذکر و اس میں ممکن ہو اور اسکا ذکر اس کا غیر ہوا اس سبب کہ وہ صفت بندہ سے  
 ہو اور غیر کے ساتھ آرام محبت میں کذب اور دعویٰ اور ہنداشت ہو اور پھر ہیبت مشاہد  
 عظمت ہو اور عظمت صفت حق کی ہو اور ہیبت فرق ہو درمیان اس بندہ کے کہ اسکا  
 کام اپنے آپ ہے ہو اور اس بندہ کے کہ اسکا کام اپنی فناء سے بقاء حق کے ساتھ ہو  
 اور شبلی رحمۃ اللہ علیہ حکایت بیان کرتے ہیں کہ کہانیں تھوڑی مدت چانتا تھا کہ عرب  
 محبت میں کرتا ہوں اور انس اسکے مشاہدہ کے ساتھ پکڑتا ہوں۔ اب میں نے چاہا  
 کہ انس سوئے جس کے ساتھ نہ ہو اور پھر ایک گروہ نے کہا کہ ہیبت قرینہ فراق  
 اور عقوبت کا ہو اور انس نیچہ وصل کا اور محبت کا ہو چاہیے کہ دوست ہیبت سے  
 محفوظ ہوں اور انس کے ساتھ نزدیک کیونکہ لا محالہ انس محبت کا اقتضا کرے جیسا  
 کہ محبت کو محالست محال ہے خاص کر انس کو بھی محال ہو میرا شیخ کہتا ہے تعجب  
 کرتا ہوں اس سے کہ کہے انس حق تعالیٰ کے ساتھ ممکن نہ ہو لا محالہ جب بندہ اس کے  
 فضل کو دیکھے اسکو دوست رکھے اور جب دوست رکھتا تو انس پکڑے اس سبب کہ دوست  
 ہیبت بیگانگی ہو اور انس بیگانگی اور صفت آدمی کی یہ ہے کہ منعم کے ساتھ انس کچھ  
 جب حق کی طرف سے ہمارے واسطے اتنی نعمتیں اور ہمارے ساتھ معرفت ہو محال ہو  
 کہ ہم اسکی ہیبت کی بات کریں اور میں کہ علی بن عثمان الجلابی ہوں رضی اللہ عنہ کہتا  
 ہوں کہ دونوں گروہ اس مصیبت میں ہیں ان کے اختلاف اس سبب کہ غلبہ ہیبت  
 کافس اور اس کی خواہش کے ساتھ ہو اور فنا کرنا بشریت کا اس سے اور غلبہ انس کا  
 سر کے ساتھ ہو اور بالنامعرفت کا سر میں حق تعالیٰ تجلی جلال سے دوستوں  
 کے نفس کو فانی کرے اور تجلی جلال سے ان کے سر کو باقی کرے پس وہ لوگ جو فنا  
 والے تھے انہوں نے ہیبت کو مقدم کہا اور وہ لوگ جو بقاء والے تھے انہوں نے  
 انس کو فیضیت دیا اور اس کے فنا و بقاء میں اس کی شرح کی گئی ان میں سے



قہر و لطیف ہے اور دونوں میں فرق و تخصیص اس گروہ کی دو عبارتیں ہیں جو اپنی  
 حال سے کرتے ہیں اور انکی مراد قہر سے تائید حق کی ہو اور انکی فتنہ کرنے سے اور آرزوؤں  
 سے نفس کا باز رکھنا اس سبب کہ انکی مراد ہو اور لطیف سے مراد تائید حق ہو بقا  
 اور دوم مشابہت اور قرار حال کے ساتھ درجہ استقامت میں یہاں تک کہ ایک گروہ کی کہا کہ  
 کرامت حق تعالیٰ سے حصول مراد ہے اور یہ اہل لطیف تھے اور ایک گروہ نے کہا کہ کرامت  
 وہ ہے کہ حق تعالیٰ بندہ کو اپنی مراد کے ساتھ انکی مراد سے باز رکھے اور انکو اپنے مراد  
 کے ساتھ مقہور کر دے ایسا کہ اگر دیا میں جاوے تشنگی کے حال میں دریا خشک ہووے کہ تو  
 ہیں کہ بغداد میں دو فقیر رہتے تھے بزرگ فقیروں کی ایک صاحب قہر تھا اور ایک صاحب لطیف  
 اور ہمیشہ ایک دوسرے کے ساتھ مقابل رہتا اور ہر ایک اپنی حال کو دوسرے کے حال پر بغض و  
 دینا ایک کہتا تھا کہ لطیف حق کی طرف کیندرہ پر شرف اشیا ہی اس سبب کہ کہا ہے اللہ لطیف  
 بعبادہ اور دوسرا کہتا کہ قہر حق سے بندہ پر اہل اشیا ہی اس سبب کہ کہا ہے اللہ قہر  
 فوق عبادہ اور یہ بات انہیں دراز ہوئی اس وقت تک کہ اس صاحب لطیف نے مکہ کا ارادہ  
 کیا اور جنگل میں گم گیا اور مکہ میں نہ پہنچا اور برسوں اسکی خبر کسی نے نہ پائی تو ایک وقت مکہ سے  
 بغداد میں ایک شخص خاص آتا تھا اسکو دیکھا راستہ میں کہا اے بھائی جب عراق میں جاوے  
 اس میں سے رفیق سے کہ میں کہہ کہ جو چاہے تو اندر یاد یہ کہ اسکی مشقت کے ساتھ مانند  
 کہ بغداد کی دیکھی اب باد یہ میرے حق میں کہ بغداد کی مانند ہے جب یہ فقیر کہ بغداد  
 میں آئی اور اس کے رفیق کو ڈھونڈا اور پیام ادا کیا اور دوست نے کہا جب تو واپس  
 ہو کر جاوے اس سے کہہ کہ اوہیں کوئی شرف نہ ہو کیونکہ باد یہ بامشقت کہ تیری حق میں مانند  
 کہ بغداد کی کیا ہے تاکہ درگاہ سے بھاگے تو شرف واپس ہو کہ کہ بغداد کو نعمت اور اس کے  
 عجائبات کے ساتھ ایک کے حق میں باد یہ بامشقت کیا اور وہ اوہیں خوش ہوا  
 شبلی سے منقول ہے کہ کہا اپنی مناجات میں اے خدا اگر آسمان کو میرا طوق کرے تو



اور زمین کو میرا پابند کر دی اور دنیا کو میرے خون کے ساتھ نشہ کر کے میں تجھ سے نہ  
پھر ونگا اور میرے شیخ کہتے ہیں کہ ایک سال، اولیاء خداوند کو جماعت تھی جنگل میں اور میرا  
پیر حصری رحمۃ اللہ علیہ مجھ کو اپنا ساتھ لے گیا ایک گروہ کو لے کر دیکھا کہ ایک تخت پر بیٹھا ہوا آتا تھا اور ایک گروہ کو تخت پر  
بٹھا کر لاتے تھے اور ایک گروہ کو لے کر آتا تھا۔ اس خبر سے حصری اور نیک طرف توجہ نہ کرتے یہاں تک کہ ایک جوان کو دیکھا میں نے کہ آتا تھا  
جوتیان پٹی پہنی اور لٹکایا ہونی اور پاؤں کام سے گئے ہوئے سرنگے اور بدن جلا ہوا  
اور ضعیف اور دلیلا جب وہ ظاہر ہوا حصری کو ذکر اوس کے آگے آگئے اور اوس کو درجہ  
بلند پر بٹھلایا۔ کہا کہ متعجب ہو ایسے اوس کے پیچھے شیخ سے مینی پوچھا اس نے کہا وہ دلی ہے اولیاء  
خداوند سے کیونکہ متابع ولایت کا نہیں بھلا ولایت اوس کی متابع ہو اور کلمات کی طرف کچھ توجہ نہ کرے اور غرض  
یہ کہ جو کچھ ہم خود ہم اختیار کریں ہماری بلا ہو و اور میں سوائے اسکے کہ نہیں چاہتا جو حق تعالیٰ  
مجھ کو چاہی تاکہ حق تعالیٰ مجھ کو اوس میں اوسکی آفت نگاہ رکھے اور شرارت نفس سے مجھ کو  
چھوڑا دی۔ اگر قہر میں رکھے تمنا لطف کی نہ کروں اور اگر لعنت میں رکھو سرارادہ ... قہر کا نہ ہو  
کیونکہ ہم کو اوس کے اختیار پر اختیار نہیں ہے۔ اور اس میں سے نفی اور  
اثبات ہے اور ان میں فرق۔ اس طریقت کے مشائخ رضی اللہ عنہم آدمیت کی صفت  
میں محو ہونیکو تائید حق کی اثبات کے ساتھ نفی و اثبات کہا ہے اور نفی سے صفت  
بشریت کی نفی کہی ہے۔ اور اثبات سے برہان حقیقت کا اثبات اس سبب سے کہ محو  
دور کرنا کل کا ہو اور نفی کل کی سوائے صفات پر نہ پرے کیونکہ ذات پر بقا بشریت کے  
وقت میں نفی حاصل نہ ہو پس چاہیے کہ مذموم صفتوں کی نفی ہو محمودہ صفتوں کے اثبات کے  
ساتھ یعنی نفی و عظمیٰ کی ہو دوستی حق تعالیٰ میں اثبات معنی کے ساتھ اس سبب کہ دعویٰ  
رعولت نفس سے ہوا و انکی عادت کے موافق جب اوصاف کے سلطان حقیقت کی مقہور  
تو کہیں نفی صفات بشریت کی ہے اثبات بقا حق کے ساتھ اور اس معنی میں آگے  
اس فقر و صفوت اور فنا و بقا کے باب میں کلام کیا گیا ہے۔ اور اوس پر مبنی



اختصاص کیا اور نیز لکھتے ہیں کہ خبر اوس کے ساتھ نفی اختیار بندہ کی ہوا ثبات اختیار حق کے ساتھ اور اُس سے ہو دیکر اُس موفّق نے کہا اختیار الحق بعد مع علم بعدہ  
 خیر من اختیار بعد لنفسه مع جملہ بریہ اُس سبب کہ دوستی نفی اختیار عیب  
 کی ہوا ثبات اختیار محبوب کے ساتھ اور یہ مقرر ہے سب کے نزدیک اور حکایتوں میں  
 مینے پایا کہ ایک فقیر دریا میں غرق ہوتا تھا ایک شخص نے کہا اے بھائی تو بچنا چاہتا ہے  
 کہا نہیں کہا پس تو ڈوبنا چاہتا ہے کہا نہیں کہا عجب کام ہے کہ نہ ہلاک اختیار کے  
 ساتھ کری تو نہ نجات کہا مجھ کو نجات کی ساتھ کیا کام ہو جو میں اختیار کروں میرا اختیار  
 وہ ہے کہ حق مجھ کو اختیار کری اور مشائخ نے کہا ہے کہ سب کم درجہ دوستی اپنی اختیار کی  
 نفی کرتا ہے پس اختیار حق ازلی ہے کہ نفی او کی ممکن نہ ہو وی اور بندہ کا اختیار عرضی ہو اوس کے  
 ساتھ نفی جائز ہو چاہیے کہ اختیار عرضی کو پہنچ پاؤں کے لئے تو اختیار ازلی بقا پائے  
 جیسا کہ موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ پہاڑ پر گئے تاکہ حق کی رؤیت کی تمنا کریں اپنی اختیار کے ثبات  
 میں کوشش کی حق کی کہاد بادی حق تعالیٰ فرمایا ان تذاقی کہا اے خدا یا دیدار حق ہے  
 اور میں تجھ پہ اس انکار کی کیونکر حکم آیا کہ دیدار حق ہی لیکن دوستی میں اختیار باطل ہو اوس معنی میں  
 کلام بہت ہی لیکن میری مراد اس کی زیادہ نہ ہو تو جو جاتے تو کہ مقصود اس قوم کی عبارت سے  
 کیا چیز ہے اور اللہ کیساتھ توفیق ہے اور اس معنی کی جملہ کر جمع اور تفرقہ اور فنا و بقا اور  
 غیبت حضور کا گذرا ہے نہ کہ متصفو میں سجدہ کہ ذکر و سحر اور سکر کا انجان کے اشکال کا لایا  
 ہوں اُس جگہ ڈھونڈنا چاہی اُس سبب کہ جگہ بیان اُن سب کی اُس جگہ تھی بسبب ضرورت  
 کے اُجگہ لایا ہوں تو مذہب ہر کئی اوس کے ساتھ شرح ہو واللہ اعلم اور اُن میں سے  
 مسک اور محاذ نمۃ ہے اور اول میں فرق یہ ہے عبارت و حال سے ہیں کا ملان طریق  
 حق کے احوال سے اور حقیقت اوسکی حدیث سر ہو مقرون بہ سکوت زبان یعنی محاذ نمۃ اور  
 حقیقت مسمرہ کی انبساط ہو بھیجے چھپانے کے ساتھ اور اس کے ظاہر معنی یہ ہیں کہ مسمرہ بندہ



کے واسطے ایک وقت ہو حق کے ساتھ رات میں اور محادثہ ایک وقت ہوں میں کہ میں سوال  
جو اظہار میں باطنی کی ہوں اور اسی سے ہو کہ رات کی مناجات کو سامرہ کہتے ہیں اور دن  
کی دعاؤں کو محادثہ پس دن کا حال مبنی ہو کشف پر اور رات کا حال ستر پر اور دوستی میں سامرہ  
کامل آباد ہو محادثہ سے اور سامرہ کا تعلق پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حال کو ساتھ ہے پس  
حق تعالیٰ نے چاہا کہ اوسکو ایک وقت ہو اوسکے پاس جبریل علیہ السلام کو بھی براق کو ساتھ تو  
اوسکو رات میں مکتہ فوق قوسین تک پہنچا یا اور حق کیساتھ راز کہا اور اس بات سنی اور جب  
انتہا کو پہنچی اوسکی زبان کشف جلال میں گونگی ہوئی اور اوسکا دل کثرت عظمت میں متحیر ہوا اور  
اوسکا علم ادراک سے باز رہا اور اسکی زبان بیان سے عاجز ہوئی کہ لا احصى ثناء عليك  
اور محادثہ کا تعلق موسیٰ علیہ السلام کے حال سے ہی کیونکہ جب اس نے چاہا کہ اوسکو حق تعالیٰ  
کے ساتھ ایک وقت ہو چالیس روز کے بعد وعدہ اور انتظار سے دن میں طو پر آئے اور  
خداوند تعالیٰ کی بات سنی تو منبسط ہوئی اور رویت کا سوال کیا اور مراد سے باز رہے اور اس کے  
ہوش جاتے رہے جبکہ ہوش میں پھر آئے کہا تبت الیہ تاکہ فوق ظاہر ہو اوس میں کہ لائے  
ہوں سبحان الذی اسری بعبدا لیلۃ اور اوس میں کہ آیا ہو وکتا جاء موسیٰ  
لیبقا یتکاپس رات دوستوں کی خلوت کا وقت ہو اور دن بندوں کی خدمت کا وقت  
اور لایحیالہ حبیب بندہ حد شد سے اندر گزرے اوسکو زجر کر دیں پھر دوست کی خدمت ہو تو کہ  
اوسکے اندر گزرنے سے ملامت کے لائق ہو کیونکہ جو دوست کریم لائے پندیر دوست کی نہو  
اون میں علم الیقین اور عین الیقین اور حق الیقین ہے اور اون میں شرف  
جانتا چاہیے کہ ہر جیسا اصول کے ان جملہ الفاظ سے اپنے معلوم کے ساتھ علم مراد ہے اور  
علم الیقین کے اپنے معام کے بیان صحیح ہونے پر علم نہ ہو اور حبیب علم حاصل ہوا غیبی اوس میں  
مانند عین کی ہو اس سبب کہ قیامت میں وہ مومن جو حق تعالیٰ کو دیکھیں اسی صفت کے  
ساتھ دیکھیں جیسا کہ آج اوسکو جانتے ہیں اگر اس کے برخلاف دیکھیں رویت صحیح نہ ہو قیامت



کو اور یا علم درست نہ آئے آج کے روز اور یہ ہر دو طرف خلافت توحید کے ہوں اس سبب  
 کہ آج کے روز علم خلق کا اوسکے ساتھ درست ہو اور قیامت کو اونکی رویت درست پس علم  
 یقین مانند عین یقین کی ہو اور حق یقین مانند علم یقین کی ہو انہوں نے کہ عین یقین کو استغراق  
 کے ساتھ علم کہا ہے رویت میں اور وہ محال ہے کیونکہ رویت خاص کر حصول علم کے  
 واسطے آلہ ہے مانند سماع وغیرہ کی جو استغراق علم کا سماع میں محال ہو اور رویت میں  
 بھی محال ہو پس مراد اس گروہ کی اس علم یقین کے ساتھ دنیا کے معاملہ کا علم ہے احکام  
 ادا کر کے ساتھ اور عین یقین سے علم حال تزع کے ساتھ اور دنیا سے باہر جانے کی وقت اور  
 حق یقین سے علم کشف رویت کے ساتھ بہشت میں اور کیفیت اونکے حالات کی معاشرت  
 ساتھ پس علم یقین درجہ علما کا ہے بسبب اونکی استقامت کو احکام امور پر اور عین یقین مقام  
 عارفوں کا ہے بسبب اونکی استغداد کے مرگ کو اور حق یقین فنا گاہ دوستوں کی ہے بسبب اون  
 روگردانی کے کل موجودات سے پس علم یقین مجاہدہ سے ہو اور عین یقین موانست سے اور  
 حق یقین مشاہدہ کے ساتھ ہو اور یہ ایک عام ہے اور دوسری خاص اور تیسری خاص الخاص  
 اون میں سے علم اور معرفت ہے اور فرق اون میں اصول کے عالموں نے علم معرفت  
 کے درمیان کچھ فرق نہیں کیا ہے اور دونوں کو ایک کہا ہے سوال ہے کہ حق تعالیٰ کو عالم کہہ سکتے ہیں اور  
 عارف نہیں کہہ سکتے لیکن - مشائخ اس طریقت کو اس علم کو جو معاملات اور حال کو ساتھ  
 مقرون ہو اور عالم اور عبادت اپنے حال سے کرے اور معرفت کہیں اور او کو عالم کو عارف  
 اور ہر ایک علم کو جو معنی سے مجرد ہو اور معاملات خالی اور کو علم کہیں اور او کے عالم کو عالم  
 پس وہ جو شخص کسی چیز کو محض اسکی حقیقت کا عالم ہو اور کو عارف کہیں اور وہ جو صرف  
 عبارت کا جائز و نا جائز اور او کو حفظ کر رکھا ہو بے حفظ اور کے معنی کے اور کو عالم کہیں اور  
 یہی وجہ ہے کہ بلدیں گروہ صوفیہ کے لوگ اپنی پنجولیوں استخفاف کیا ہیں تو او کو دشمن کہیں  
 اور عوام کو یہ بات ناپسند ہو اور اونکی مراد حصول علم کے سبب او کی برائی کو نہیں مانتے



اونکی مراد اوسکی دُرانی ہے ترک معاملات کے ساتھ ان العالم قائم بنفسہ والعالوف  
 قائم بربہ اور اسمعنی میں کلام بہت ہوا ہے کشف المحجوب معرفت میں اور ابجگہ اسی قدر  
 کافی ہوگا اُن میں سے شریعت ہے اور حقیقت اور فرق اُن میں یہ دو  
 عبارت ہیں خاص کر اس قوم کو کہ ایک صحت عاقل ظاہر کی مسرت سے اور ایک اقامت  
 حال باطن کی اور اس معنی میں دو گروہ غلطی پر ہیں۔ ایک علماء ظاہر ہیں کہ کہتے ہیں ہم حق  
 نہیں کریں گے اُس سبب کہ شریعت خود حقیقت ہے خود شریعت اور حقیقت ایک  
 گروہ ملاحظہ سے کہ قیام ہر ایک کا ان سے بے دوسرے جائز رکھیں اور کہیں کہ جب  
 حال حقیقت کا کشف ہوا شریعت اوٹھی اور یہ کلام مشبہ اور قرا منقطع اور شیعہ اور  
 موسون کا ہے۔ اور دلیل اس پر کہ شریعت حکم میں حقیقت کے بدلے یہ ہو کہ تصدیق کے  
 قول سے ہے ایمان میں اور دلیل اس پر کہ اصل میں جدا نہیں ہے ایک ہے یہ ہے کہ  
 کہ تصدیق بے قول کے ایمان نہ ہو اور قول بے تصدیق کے ایمان نہیں اور فرق ظاہر ہے۔  
 درمیان قول و تصدیق کے پس حقیقت عبارت ہے ایسے معنی سے کہ جس کا نسخ ہونا جائز نہ ہو اور  
 آدم علیہ السلام کے زمانہ سے عالم کے فنا ہونے تک اوس کا حکم متساوی ہے جیسے کہ معرفت حق  
 کی اور اپنے معاملہ کی صحت خلوص نیت کے ساتھ اور شریعت بھی عبارت ہے ایسے معنی  
 سے کہ نسخ و تبدیل اوس پر جائز ہو مثل احکام دادر کی پس شریعت فعل بندہ کا ہو اور حقیقت  
 داشت خداوند کی اور حفظ و عصمت اوس کی پس اقامت شریعت بے وجود حقیقت کے محال ہو  
 اور اقامت حقیقت کی بے حفظ شریعت کے بھی محال اور مثال اُس کی مانند ایک شخص  
 کی ہو زندہ جان کے ساتھ اور جب جان اُس کے جدا ہو وہ شخص ایک مُردار ہو اور جان  
 جب اُس کے ساتھ ہو قیمت اوسکی ایک دوسرے کی مقارنت سے ہے اسی طرح شریعت بے  
 حقیقت کے ریاگانی ہو اور حقیقت بے شریعت کے تفاق اور خداوند نے کہا والذین  
 جاهدوا فینا لنجدنہم سبیلنا یعنی جن لوگوں نے ہماری راہ میں مجاہدہ کیا



البتہ ہم دکھلا دیں گے اوں کو اپنی راہ مجاہدہ شریعت ہو اور ہدایت حقیقت وہ ایک حفاظت  
بندہ کی ہو احکام ظاہر کو آپ پر اور دوسری حفاظت حق کی ہو احوال یا طن کو بندہ پر۔ پس  
شریعت مکاسب ہو اور حقیقت عطیات سے اور ثمر دوسری ان حدود کی ایک عبارت ہی  
کہ استعارہ قبول کرے ان کے کلام میں اور او کو حکم کی شرح اور تفصیل بہت مشکل ہو اور میں  
مختصر طور پر اس نوع کا بیان کرتا ہوں ان شاء اللہ تعالیٰ۔ الحق اونی مراد حق سے خداوند ہو  
کیونکہ یہ ایک نام ہے حق کے ناموں میں جیسا کہ کہا ذلک بان اللہ هو الحق الحقیقۃ اونی  
مراد اس لفظ سے بندہ کی قامت ہو محل وصل خداوند میں اور اس کے سر کا وقوف میں  
محل تنزیہ پر اسی پر سجود پیر گزرتے احکام تفریق سے الوطنات وہ ہے جو سر میں وطن  
پذیر ہوں معافی الہی سے الطمس نفی میں کی ہو کہ اس کا اثر نہ رہی الشمس نفی میں کی ہو و  
اوس کے اثر کے ساتھ دل سے العلائق وہ اسباب ہیں کہ طالب لوگ اوس کے ساتھ تعلق کریں  
اور مراد سے باز رہیں الوسائط وہ اسباب کہ اس کے ساتھ تعلق کریں کے ساتھ مراد پر پہنچیں الفوائد  
زیادتی انوار کی ہوں بین الفوائد اور اکسٹاپنے لایکہ الملکجا اپنی مراد کے  
محل ہوئے پر دل کا بھروسہ کرنا المنجی اردل کار مائی پانا آفت کے مقام سے الکلیۃ  
استغراق اوصاف آدمیت کا اوسکی کلیت کے ساتھ اللوامع مراد کا اثبات اوسکی  
نفی ہی ورود اللوامع نور کا ظاہر کرنا دل پر اوس کے فائدہ و نفع باقی رہنے کے ساتھ الطوالع  
معرفت کے نور و نکاد دل پر طلوع کرنا الطوارق کوئی وارد دل میں خوشخبری کے ساتھ اور یاز  
کے ساتھ شب کی مناجاتیں اللطائف اشارہ کرنا دل کے ساتھ حال کی باریکیوں سے  
الست پوشیدہ کرنا دوستی کے حالات کو النجوى چھپانا آفتوں کا غیر کی اطلاع سے  
اشارہ لا غیر مراد سے خبر دنیا بے عبارت زبان کے ایما پیش کرنا خطاب بے عبارت کہ  
اور اشارہ کے وارد معافی کا دل میں حلول کرنا انتباہ دل سے غفلت کا دور ہونا۔  
اشتیاء مشکل ہونا حال کا دوطرف حکم حق و باطل میں قرار حال کی حقیقت سے



نزدیک اور ہوتا۔ اُن کے عالم و حدانیت کے حال میں دل کا حرکت کرنا دوسری قسم ان حد و کی  
 وہ الفاظ ہیں کہ خداوند تعالیٰ کی توحید میں استعمال کریں اور ان کے اعتقاد کے بیان کرتے ہیں  
 اور خفائق میں بے اعتباری کے استعمال کریں اور ان میں سے اس لفظ سے خداوند عزوجل کی  
 مخلوق مراد ہے اور کہتے ہیں کہ اٹھارہ ہزار عالم ہے اور فلاسفہ کہتے ہیں کہ پندرہ ہزار  
 عالم ہیں اور عالم ایک عالم علوی اور دوسرا عالم سفلی اور علماء اصول کہتے ہیں کہ عرش سے فنی  
 تک جو کچھ ہے عالم ہے اعراض عالم میں اجتماع مختلفات کا ہوا اور اس طریقت والے بھی عالم  
 ارواح اور عالم نفوس کہیں اور جو مراد فلاسفہ کی ہے وہ ان کی مراد نہیں ہے بلکہ ان کی مراد  
 ارواح و نفوس کا جمع ہونا ہوا متحدت جو وجود میں متاخر ہو یعنی نہ تھا پھر ہو گیا۔ قدیم  
 وہ ہے جو وجود میں ہمیشہ سابق ہو اور وہ ہے کہ اس کی ہستی سابق ہو چکے ہستیوں پر اور  
 یہ سو آخر خداوند تعالیٰ کے نہیں ہے۔ ازل وہ ہے کہ کوئی انتہا نہ ہو (الابد) وہ ہے جس کی  
 انتہا نہ ہو۔ ذات ہستی چیز کی اور اس کی حقیقت (صفت) وہ ہے کہ لغت نہ قبول کرے  
 اس سبب کہ اپنے ساتھ قائم نہیں ہے (لا شئ) وہ ہے جو غیر مسمی ہو (تسمیۃ) خبر  
 مسمیٰ المقی سے وہ ہے کہ عدم ہر منفی کا اقتضا کرے (اثبات) وہ ہے کہ مثبت کے وجود کو  
 چاہے (شئیکان) وہ ہے کہ وجود ایک کا دوسرے کے ساتھ جائز ہو۔ (ضدان) وہ ہے کہ  
 ضد جائز نہ ہو وجود ایک کا دوسرے کے ساتھ باقی رہنے کے ساتھ کہ جو دوسرے کا ایک حال میں  
 غیر ان) وہ ہے کہ وجود ہر ایک کا دوسرے کے فنا کے ساتھ جائز ہو (جوہر) وہ اصل  
 چیز کی جو اپنے ساتھ قائم ہو (عرض) وہ ہے کہ جوہر کے ساتھ قائم ہو (الجسم)  
 وہ ہے کہ جو مولف ہو پر گندہ اجزا سے (سؤال) حقیقت کا طلب کرنا (جواب)  
 اچھے سوال کے مضمون سے خبر پانچویں پیر کے موافق ہو۔ قیاس وہ ہے جو امر کے مخالف ہو  
 (سفسد) امر کا ترک کرنا ہو (ظلم) کسی چیز کا غیر مساویت جگہ پر رکھنا نہ اپنی جگہ پر  
 ہو (عدل) ہر ایک چیز کو اپنے موضع پر رکھنا (مملک) وہ ہے کہ جس میں اعتراض نہ



کیا جاسکے جو کچھ وہ کر رہے ہیں وہ حدود کہ طالب کو اس سے چارہ نہ ہو بطور اختصار کہے۔  
 دوسری قسم یہ ہے ایسی عبارتیں ہیں کہ جو شرح کی محتاج ہو اور صوفیوں میں متعمل ہیں  
 مقصود انکا اس عبارت سے یہ ہے کہ اہل لسان کو معلوم ہو ظاہر لفظی و خاطر اس کی مراد و صلوٰۃ  
 معنی کا یہ دل میں پھرا جلد زائل ہو گیا اور دوسری خاطر انکی جگہ آ جاوے اور صاحب  
 خاطر کی قدرت کے ساتھ اس کے دفعہ کرنے پر دل کی اور صاحب طریاق خاطر اول کی ہو ایسے  
 امور میں کہ وہ حق تعالیٰ سے ہو بندہ کی طرف بغیر علت و کہتے ہیں کہ خیر تسبیح کو ایک خطرہ  
 دل میں آیا کہ جنید دروازہ پر ہے اور خاطر کو چاہا کہ آپ کے دفعہ کرے ایک خطرہ دوسرا انکی  
 رد میں پیدا ہوا نہایت اس کے دفعہ میں مشغول ہوا تیسرا خطرہ آیا تو باہر نکلا جنید کو دیکھا دروازہ  
 پر کھڑا ہوا کہا اے خیر اگر خاطر اول کا متابع ہوتا اور مشائخ کی سیرت بجالاتا مجھ کو اس قدر دروازہ  
 پر نہ کھڑا ہوتا پڑتا واقعہ واقعہ سے وہ معنی چاہیں جو دل میں ظاہر ہوں اور بقا پاویں بخلاف  
 خاطر کے اور کسی حال میں طالب کو اس کے دفعہ کرنے کا آلہ نہ ہو جیسا کہ کہیں خطر علی  
 قلبی و وقع فی قلبی پس جگہ دل محل خاطر میں لیکن واقعات تو ایسی دل پر صورت نہ  
 پکڑیں کہ اس کے اند تمام حق کی بات ہو یہی وجہ ہے کہ جبکہ یہ کو حق تعالیٰ کی راہ میں کوئی بند ظاہر ہوا اس کو  
 قید کہیں اور کہتے ہیں کہ اور اس کو واقعہ پڑا پھر اہل لسان واقعہ و شکل مسائل کا ارادہ کرتے ہیں اور  
 جب کوئی اس کا جواب دے اور اشکال اٹھاوے کہتے ہیں کہ واقعہ حل ہوا لیکن اہل  
 تحقیق کہتے ہیں کہ واقعہ وہ ہے جبکہ حل جائز نہ ہو اور وہ جو حل ہو وہ خاطر ہے نہ واقعہ  
 کیونکہ بند اہل تحقیق کی کسی چیز میں حقیقت نہ ہو اس سبب کہ ہر زمانہ اس کا بدل ہو اور  
 حال سے پھرے اختیار اختیار سے یہ چاہتے ہیں کہ اختیار حق کو اپنے اختیار پر اختیار  
 کریں یعنی جو کچھ حق تعالیٰ نے ان کے واسطے اختیار کیا ہے خیر و شر کو کافی ہو اور اختیار کرنا بندہ کا  
 حق تعالیٰ کے اختیار کو بھی خیر یا حق کے ساتھ ہو کیونکہ اگر یہ نہ ہو تو کہ حق تعالیٰ اس کو  
 بے اختیار کر لیں وہ ہرگز اپنا اختیار ترک نہ کرنا اور ابو یزید رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا۔



کہ امین کون ہوتا ہے کہا وہ کہ اوسکو اختیار نہ رہا ہوا اور اختیار حق اوسکو اختیار ہوا ہوا اور جنید  
رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ ایک وقت اوسکو بخیر آیا کہا یا خدا یا مجھ کو آرام دے اوس  
کے سر میں ندا آئی کہ تو کون ہے جو میرے ملک میں کلام کرتا ہے اور تو اختیار کرتا ہے میں تدبیر اپنے  
ملک کی تجھ سے بہتر جانتا ہوں تو میرا اختیار اختیار کرنے آپکو اپنے اختیار سے ظاہر کر۔  
**امتحان** اس لفظ سے اولیاء کے دلوں کا امتحان چاروں طرح کی بلاؤں کے ساتھ جو حق  
تعالیٰ سے اوسکے دل پر پہنچ جیسے خوف و حزن اور قبض و بقیۃ اور مانند اسکی جیسا کہ خداوند عز و  
جل نے کہا اولئک الذین امتحن اللہ قلوبہم للتقویٰ لہم مغفرة و اجر عظیم  
یعنی وہ وہ لوگ ہیں کہ امتحان کیا اللہ نے اوسکی قلبوں پر پرہیزگاری کے سبب اوسکی واسطی بخشش  
ہے اور اجر عظیم اور یہ درجہ بلند ہے۔ بلاؤں سے دوستوں کی تن کا امتحان چاروں طرح طرح  
کی مشقتوں اور بیماریوں اور تکلیفوں سے جس قدر کہ بلا بڑھ پڑے بہت زیادہ پیدا کرے  
قرابت زیادہ ہوتی ہے اوسکو حق کے ساتھ کیونکہ بلا اولیاء کا لباس ہے اور اصفیاء کا گھوارہ اور  
انبیاء کی غذا تو ہے نہ دیکھا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نحن معاشرا الانبیاء اشد  
المتاعب بلاؤں ہم گروہ انبیاء کے سخت ترین آدمیوں کے از روئے بلا کے ہیں اور نیز فرمایا  
اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الاولیاء ثم الاصحیاء ثم الاصلیاء سب سے زیادہ  
سخت آدمیوں کے از روئے بلا کے انبیاء ہیں پھر اولیاء پھر اصحاب فقیر کے بعد سب بلا ایک سچ  
کا نام ہو جو بندہ مومن کے دل و تن پر پیدا ہو کہ حقیقت اوسکی نعمت ہو اور اس سبب کہ بھید  
اوسکا بندہ پر پوشیدہ ہو پھر وہ جو کافروں پر ہو وہ بلا نہ ہو ورنہ کیونکہ وہ شقاوت ہو ہرگز کافروں کو  
شقاوت سے فضا نہیں پس مرتبہ بلا کا مرتبہ امتحان سے زیادہ بڑا ہو کیونکہ تاثیر امتحان  
بدن پر ہو اور تاثیر بلا کی دل اور تن دونوں پر جو تجلی تشبیہ ہو قوم ستودہ کے ساتھ قول و عمل سے اور  
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیس الاہیان بالتحمل والتمنی لکن ما وقرنی القلوب  
وصدقہ العمل پس مانند کرنا آپکو ایک گروہ کے ساتھ بے حقیقت ان کی معاملت کی تجلی ہو



اور وہ لوگ جو دکھلا دیں اور نہ ہو وہی بہت جلد بدنام ہوں اور اونکا بھید ظاہر ہو ہر چند کہ  
اہل تحقیق کے نزدیک یہ لوگ فضیحت ہوں اور اونکا بھید آشکارا التجلی، انوار حق کا اثر  
کرنا مقبول نہ دیکھنے کو پس رہیب نوجہ کے کیونکہ اس کے سبب اس امر کی لائق ہوں کہ دل میں  
حق تعالیٰ کو دیکھیں اور فرق درمیان اس رؤیت کی جو دل کے ساتھ ہو اور رؤیت ظاہر  
میں یہ ہے کہ متجلی اگر چاہے دیکھے اور چاہے نہ دیکھے یا ایک وقت دیکھے اور ایک وقت نہ دیکھے  
پھر اہل عیاں بہشت میں اگر چاہیں کہ دیکھیں نہیں سکتا کہ نہیں کہ تجلی پر ستر جائز ہو اور رؤیت  
کے ساتھ حجاب جائز نہ ہو متجلی اون اشغال سے جو بندہ کیواسطے خداوند تعالیٰ سے مانع ہوں اعراض  
کرنیکو متجلی کہتے ہیں ایک دہن سے دُنیا ہے کہ ساتھ اس سے خالی کری اور دوسرا ارادت  
یعنی ہے کہ دل اس سے خالی کری اور تیسرے متابعت ہو اکی ہے کہ سر اس سے خالی  
کری اور چوتھی صحبت خلق کہ آپ کو اس سے خالی کری اور دل کو انکے اندیشہ سے خالی کرے  
شہد طلب حق ہو خلاصی کے ساتھ آفتوں اور حجابوں اور بقراری سے اس میں  
کیونکہ تمام بلائیں طالب کی حجاب واقع ہوں پس طالبوں کی خجالات کو کشف حجاب میں  
اور اونکے سفر و نکو اور اونکے تعلق کو جس چیز کے ساتھ ہو شر و دہن کیونکہ ابتدا ہی طلب  
وصل میں سبقت از یادہ ہوا نہ تھا وصل میں متمکن زیادہ ہو قصود مراد اونکی قصود سے  
اونکے ارادے کا صحیح ہونا ہو حقیقت مقصود کی طلب پر اور قصد اس گروہ کا حرکت اور سکون  
میں متعلق نہیں ہے اس سبب کہ دوست دوستی میں اگرچہ ساکن ہو قاصد ہو اور یہ  
خلاف عادت ہے کیونکہ قاصدوں کا قصد اونکے ظاہر پر قصد ایک تاثیر ہو یا اونکے باطن  
میں ایک نشان سمجھ دوستانوں کے کہ بعلت کو طلب کریں اور بغیر اپنی حرکتوں کے  
قاصد ہوں جب دوستی حاصل ہو یا نکل قصد ہو اصطلاح اس کے چاہیں کہ بندہ کو خداوند  
تعالیٰ مہذب کرے اور اسکے جملہ نصیبوں کی فنا کے ساتھ اور تمام نفسانی لذتوں کے دور  
ہونے کے ساتھ اور اس کی نفس کی خواہشوں کے روائج و صفات نفسانی کے



تبدیل ہونے کے ساتھ آپؐ بخود ہوا اور مخصوص ہیں اس درجہ کے ساتھ پیغمبر بدون اولیاء کے اور ایک گروہ متاسخ رحمہم اللہ سی انبیاء کریمین پر اولیا پر بھی یہ بات جائز رکھیں واللہ اعلم اصطفاۃ اصطفاء وہ ہوا وہی کہ حق تعالیٰ بندہ کے دل کو اپنی معرفت کی واسطے فاسخ کرے تاکہ معرفت اپنی صفائی اور سکے دل میں کچھ لے اور اس درجہ میں خاص ہی اور عام تمام مومن سب ایک ہیں عاصی اور فرمانبردار اور ولی اور نبی سے جیسا کہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا: **ثُمَّ ارْتَدْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ - اصْطِلَامٌ** اصطلام تجلیات حق ہوں جو بالکل بندہ کو اپنا مقہور کریں امتحان لطف کا اُس کو ارادہ کی نفی میں قلب متحن اور قلب مصطم دونوں ایک معنی ہیں ہوں سوائے اسکے کہ اصطلام اخص امتحان سے ہے۔ اس طریقت والوں کی اعیسارتوں میں سائین اربین ایک حجاب ہو دل پر کہ اسکا کشف سوائے ایمان کے نہ ہو اور وہ حجاب کفر و ضلالت جیسا کہ خدا نے عزوجل نے فرمایا اور کافروں کے دل کو اس کے ساتھ صفت کیا۔ **كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ایک گروہ نے کہا کہ یہ وہ ہے جسکا زوال ہرگز ممکن نہ ہو کسی صفت کے ساتھ کہ کافروں کا دل اسلام پذیر نہ ہو اور وہ جو اُن سے اسلام لادیں خدا نے عزوجل کے علم میں مومن تھے، غیبت اور غین ایک حجاب ہو دل پر جو استغفا سے اوٹھے اور وہ دو قسم ہو ایک خفیف اور دوسری غلیظ جو غفلت والوں اور گناہ کبیرہ والوں کو دل پر ہوا اور خفیف سب کے واسطے ہو خواہ ولی ہو خواہ نبی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **انہ لیغان علی قلوبی وانی لا استغفر اللہ فی کل یوم مائۃ مرۃ** پس غین غلیظ کو تو یہ شرط کے ساتھ چاہیے اور خفیف کو ایک مجموع صادق حق کے ساتھ اور تو یہ لوٹا ہو وہی عصیت طاعت کی طرف اور جمع لوٹا ہو وہی آپؐ خداوند کی طرف پس تو یہ مجرم سے کریں اور مجرم بندوں کا امر کی مخالفت ہو اور دوستوں کی چاہت کی مخالفت ارادت کی پس مجرم



نہ تو کیا مصیبت ہو اور دوستوں کی جانب سے رویت اپنی وجود کی اگر کوئی خطا کا حساب کی طرف لوٹے تو کہیں تائب ہو  
 اور اگر اپنی دید خدا کی نظر لوٹے کہیں راجح ہو تبغیر کے باب میں کہا گیا ہے۔ (تلبیس) کسی چیز کو  
 اس کی تحقیق کے خلاف ظاہر کرنے کو خلق میں تلبیس کہتے ہیں جیسا کہ خدا نے تعالیٰ  
 نے فرمایا۔ وَلَلْبَیِّنَاتُ عَلَیْہِم مَّسَاءٌ یَلْبِیْسُونَ سوائے حق تعالیٰ کے یہ صفت محال ہو اس  
 سبب کہ کافر کو نعمت کے ساتھ مومن کرنا ہے اور مومن کو نعمت کے ساتھ کافر تو وقت  
 اظہار کے اس کا حکم ہو اور اس کی حقیقت ہر کسی میں اور جب ایک اس گروہ سے نیک خصلتوں  
 کو چھپا دے صفات مذمومہ کے ساتھ کہتے ہیں کہ تلبیس کرتا ہے اور سوائے اس جگہ کے  
 عبارت استحصال نہ کریں اور اتفاق دریا کو تلبیس نہ کہیں ہر چند کہ اصل میں تلبیس ہو اس سبب  
 تلبیس سوائے فعل حق کے قایم کر نہیں مستعمل نہ ہو (تشریف) طاعت کی عداوت کو اور بزرگی  
 کی لذت کو اور انس کی راحت کو یہ طائفہ شرب کہیں اور کوئی آدمی کوئی کام بدون لذت  
 شرب کے نہیں کر سکتا اور جیسا کہ شرب تن کا پانی سے ہو اسی طرح شرب دل کا راحتوں  
 سے اور طاعتوں کی صلاوتوں سے ہو اور یہ کہ شیخ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مرید  
 بے شرب اور عارف با شرب ارادت اور معرفت سے بیگانہ ہوں اس سبب کہ مرید  
 کو چاہیے کہ اپنی کردار سے شرب ہو تاکہ طلب کا حق ارادت میں بجا لائے لیکن عارف  
 کو نہ چاہیے کہ شرب ہو تو بدون حق کے شرب کے ساتھ اس کو کوئی حال ہو اگر نفس کی طرف  
 لوٹے آرام نہ پاوے واللہ اعلم (ذوق) مانند شرب کی ہو لیکن شرب سوائے راحت میں  
 مستعمل نہیں ذوق اور لذت نون میں مستعمل ہو جیسا کہ کوئی کہتا ہذا وقت الحلاوة ووقت البلاء ووقت  
 الراحة سب درست آویں اور پھر شرب کو کہیں شربت یکساں وصول و یکساں الود  
 اور مثل اس کے سبب کہ خدا ہی تعالیٰ نے جو شرب کی حدیث یاد کی کہا کلاوا واشربوا  
 ہذا اور جب ذوق سے یاد کی تو کہا ذاق انک انت العزیز الکریم و سبب فرمایا ذوق  
 سفروہ الفاظ جو استعمال میں ان کے احکام یہ ہیں جو میں نے بیان کیے ہیں اور اگر ان سب کو



بیان کروں کتاب طول ہو دانشرا علم

## گیارہواں کشف الحجاب سماع میں

جانتا چاہیے کہ علم کے حاصل ہونے کی پانچ سبب ہیں۔ ایک سمع، دوسرا بصر، تیسرا ذوق، چوتھا شمع، پانچواں لمس خداوند تعالیٰ نے دل کے واسطے یہ پانچ دروازہ پیدا کئے ہیں۔ اور ہر جنس کا علم ان میں سے ہر ایک کے ساتھ متعلق کیسے جیسے سمع کو علم آوازوں اور خبروں کیساتھ اور بصر کو علم رنگتوں کے ساتھ ذوق کو علم میٹھو اور گڑھی کے ساتھ شمع کو علم خوشبو اور بدبو کے ساتھ لمس کو علم خشونت اور لینت کے ساتھ اور ان پانچ حواسوں سے چار کو محل مخصوص میں رکھا ہے اور ایک کو پھیلا دیا تمام اعضا میں یعنی سمع کیواسطی کان کو جگہ بنایا اور بصر کیواسطی آنکھ کو اور ذوق کیواسطی کام و زبان کو اور شمع کیواسطی ناک کو اور لمس کی تمام اعضا میں قدرت دی ہے اس سبب کہ آنکھ کے سوا کسی چیز سے نہ دیکھے اور سوا کسی کان سے نہ سنی اور سوا ناک سے نہ سونگھے اور سوا کام و مزہ نہ پاویں لیکن تمام بدن نرم کو درشت اور گرم کو سرد و گھنچا لیکن آواز کے امکان جائز ہو کہ انہیں سے ہر ایک تمام اعضا میں شائع ہو جیسا کہ لمس اور مغز کے نزدیک ہر ایک سوائے محل مخصوص میں جائز نہ ہو کیونکہ ہر ایک کیواسطی محل مخصوص باطل ہے قول انکا سوائے لمس کے کیونکہ اسکو محل مخصوص نہیں ہے جیکہ ایک کا ان پانچ سے محل مخصوص نہیں ہے اور بچہ ایک اس صفت کیساتھ جائز ہو پس دوسروں کو بھی یہ صفت جائز ہو۔ اور مراد اسیجگہ یہ ناجرا نہیں ہے لیکن اسقدر جو تحقیق معنی بیان کئے گئے۔ مجبوری تھی۔ پس چار حواس کہ ذکر اوں کا گذرا بغیر پانچویں کو وہ سمع ہے ایک دیکھے اور ایک سونگھے اور ایک چکھے اور ایک چھوئی جیکہ اس عالم بدیع کو دیکھے اور اچھی چیزوں کو سونگھے اور نیکو چکھے اور نرم چیزوں کو چھوئی اور آوازوں کو سنے جائز ہے کہ عقل کو دلیل ہو اور اس کے خداوند کی طرف راہ دکھلا دے اس سبب کہ جانے عالم محدث ہے اور



محل تغیب ہے اور وہ جو حادث سے خالی نہ ہو محدث ہو اور اس عالم کا کوئی پیرا کر نبیوالی ہونے  
 اسکی جنس سے کیونکہ یہ ملکوت ہے اور آفریدگار اوسکا ملکوت اور یہ مجسم ہے اور آفریدگار  
 اوسکا مجسم پیدا کر نبیوالا اوسکا ناسنا ہی ہے اور پیدا کر نبیوالا قادر ہے سب چیز و پیر اور سب کا مخیر  
 تو انا اور عالم ہے سب معلومات پر اور اوسکا تصرف ملک میں جائز ہے جو چاہی کر سکتا ہے اور  
 رسول کو بھیجا ہے دلیلونکی ساتھ لیکن انا اور مقتدر ہوا ان کا ممکن نہیں جتنکے بموجب معرفت کو  
 سمع سے معلوم نہ کریں اور اوسکو جو موجب شرع اور دین ہو اور اسی سبب اہلسنت سمع  
 کو بصر پر فضیلت دیں اس دار تکلیف میں اور اگر مخطی کھے کہ سمع محل خبر ہے اور بصر  
 موضع نظر اور دیدار خداوند اوسکے کلام سننے سے زیادہ فاضل ہو انا چاہی کہ بصر سے افضل ہو ہم کہتے ہیں  
 کہ ہم جانتے ہیں کہ نبوت خداوند کی جائز ہو مسلمانوں کو بہشت میں کیونکہ جواز رؤیت میں عقل کے ساتھ حجاب  
 اسکا کشف زیادہ اولی نہ ہو اس سبب کہ ہم نے حدیث سے جانا ہے کہ مومنوں کو مکاشفہ کر لگا  
 اور حجاب انکی آنکھ کے آگے اٹھا دیا تاکہ خدائی غرور جل کو دیکھیں پس سمع زیادہ فاضل  
 ہوئی بصر سے اور نیز جملہ احکام شریعت کے سمع پر مبنی ہیں اور اگر سمع نہ ہوتی ثبوت اوسکا  
 محال ہوتا اور نیز انبیاء علیہ السلام جو آئی پہلے انہوں نے کہا تا کہ جن لوگوں نے سنا وہ ایمان لائے اور انکی  
 بعد معجزی ظاہر کیے اور معجزی کے دیکھنے میں تاکید اوسکی بھی سمع کیساتھ ہے اور ان دایلوں کے  
 ساتھ جو کوئی سماع سے انکار کری بالکل شریعت سے انکار کری اب میں اسکا حکم ظاہر کرتا ہوں  
 انشاء اللہ تعالیٰ

## الباب الثالث من فی بیان اور سبب جو سے ہے اس متعلق

سبب اچھا سماع دل کو واسطے مفید اور سر کو مزید اور کان کو لذتیں دینے والا کلام خداوند کا ہے  
 عزائمہ اور سب مومن یا موریں اور سب کا فرمکلف ہیں خواہ آدمی ہوں خواہ پری۔



خداوند تعالیٰ کے کلام مننے کے ساتھ اور قرآن کے معجزوں سے ایک بچہ ہے کہ اوس کی پٹھنے اور سننے سے مول نہ ہو وہی اس سبب کہ اوس میں رقت عظیم ہے یہاں تک کہ کفار قریش رات کو آنے پر شبیدہ ہو کر اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہوتے اور یہ سننے تھے جو کچھ وہ پڑھتے تھے اور وہ شکر تعجب کرتے تھے مانند نضر بن الحارث کجوان میں زیادہ فصیح تھا اور عتبہ بن ربیعہ جو بلاعت میں سحر ظاہر کرتا تھا اور ابو جہل بن ہشام جو خطبوں اور برائیوں میں یدِ بضیا دکھاتا تھا اور نظم پیدا کرتا تھا اور انکی مانند یہاں تک کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات کو ایک سورت پڑھ رہے تھے عتبہ کی ہوش جاتی رہی ابو جہل سے کہا مجھ کو معلوم ہوا کہ یہ کلام مخلوق کا نہیں ہے اور خداوند تعالیٰ نے پریوں کو بھیجا تو کثرت سے آئیں۔ اور خدا کا کلام پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا جیسا کہ خداوند عزوجل نے فرمایا فقالوا اناس مبعوثا قرآنا عجبا اوس کے بعد ہم کو خبر دی پریوں کے قول سے کہ یہ قرآن ایک ہنما ہی بیمار دل کا راہِ صواب کی طرف اور کہا یھدی الی الرشید فامنا بہ ولن نشکک یربنا احد ا پس اوسکی نصیحت بہت اچھی ہے سب نصیحتوں سے اور اوس کے لفظ سب لفظوں سے زیادہ مختصر ہیں اور اوس کا حکم زیادہ لطیف ہے تمام حکموں سے اور اوسکی ہنر بہت سخت ہے سب ہنریوں سے اور اوس کا وعدہ زیادہ دل ربا ہے سب وعدوں سے اور اوس کا وعید جان کا گھٹا نیواں سب وعیدوں سے اور اوس کے قصے خوشگوار زیادہ سب قصوں سے اور اوسکی مثالیں زیادہ فصیح سب مثالوں سے اور اوس کے ہنروں نے ہزاروں نو نکو شکار کیا ہے اور اوس کی لطیفوں نے ہزاروں جانوں کو موہ لیا اور دنیا کے عزیزوں کو ذلیل کرے اور دنیا کے ذلیلوں کو عزیز کرے جبکہ عمر بن خطابؓ نے سنا کہ اونکی ہمیشہ اور اون کے داماد مسلمان ہو گئی انکے پاس جانبکا ارادہ کیا تو اور کھینچی ہوئی کے ساتھ اور انکے قتل کا ارادہ کیا اور انکے واسطے دل خالی کیا تو حق تعالیٰ نے ایک شکر کو لطف سورہ طہ کے زاویوں میں پوشیدہ کر کے ٹھہرایا جب ہمیشہ کے دروازہ پر آئے اونکی بہن پڑھتی تھی طہ ما انزلنا



عليك القرآن لتشفى الالام كثر لمن يخشى او سكي جان او سكي باريكيوں کی شکار ہوئی  
 اور اوسکے طبیفوں کے فتراک میں اوسکا دل متعلق ہوا صلح کا طریق ڈھونڈا اور جنگ  
 کے پکڑاؤ تلے مخالفت سے موافقت کی طرف آئی اور مشہور ہے کہ جب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو اس آیت کو پڑھی گئی ان لدینا انکالا وجیمما وطعاما  
 ذا غصنة وعذابا الیہما اور آپ شکر و بیہوش ہو گئے اور کہتے ہیں کہ ایک مرد نے عمر رضی  
 اللہ عنہ کے روبرو اس آیت کو پڑھا ان عذابا سبک لوقع ماله من دفع آپ نے لغزو  
 مارا اور بیہوش ہوئے ان کو اٹھایا اور گھر میں لیگئے اور خداوند تعالیٰ کے خوف اور ڈر  
 سے ایک مہینہ بیمار رہا اور کہتے ہیں کہ ابیہر نے عبد اللہ بن حنظلہ کو لگے اس آیت کو  
 پڑھا۔ لہم من جہنم مہادومن فوقہم غواش او پیروں کی کیفیت طاری ہوئی  
 حکایت بیان کرنیوالا کہتا ہے کہ میں نے جاننا کہ اوسکی جان اُس سے جدا ہوئی لوگوں نے  
 کہا اے اوستاد بیٹھ کہا اس آیت کی نسبت مجھ کو بیٹھنے سے روکتی ہے اور کہتے ہیں  
 کہ جنید رضی اللہ عنہ کے روبرو اس آیت کو پڑھا۔ یا ایہا الذین امنوا لم تقولون  
 صلا تفعلون۔ اونہوں نے کہا یا خدا یا ان قلنا قلنا بک دان فعلنا فعلنا بتوفیقک  
 فابین فی القول۔ یعنی جو کچھ کہوں گا وہ تیرے ساتھ کہوں گا۔ اور اگر کروں گا۔  
 تیری توفیق سے کروں گا پس کہاں ہی میرا قول اور شبلی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ  
 اونکے روبرو کسی نے پڑھا اذا ذکر ربک اذا النیت اوستے کہا شرط ذکر کی  
 بیان میں ہوا و تمام جہاں اوسکے ذکر میں رہتی ہیں ایک پیچ مار رہی اور ہوش اوس ہی گئی  
 جب ہوش میں آئی کہا مجھ کو تعجب آتا ہے اُس جان سے کہ خدا تعالیٰ کا کلام سنی اور نہ کرے  
 ایک مشائخوں سے کہتے ہیں کہ ایک وقت خداوند تعالیٰ کا کلام میں پڑھتا تھا۔ و اتقوا  
 یومًا تزجعون فیہ الی اللہ۔ ایک ہائف نے آواز دی کہ زیادہ نرم پڑھ کیونکہ چار  
 شخص جنوں سے اس آیت کی نسبت سے مر گئے۔ ایک درویش نے کہا کہ دس برس میں



ہوئی ہیں کہ قرآن نماز میں سوائے مقدار جواز کے بیٹے نہیں پڑھتے اور نہ سُناتے ایک روز  
 میں شیخ ابوالعباس شافعی کے پاس آیا اور سکو مینے پایا کہ پڑھتا تھا۔ ضرب اللہ مثلاً  
 عبد مملوک لا یقد علی شیء اور روتے تھے اور نعرہ مارتے تھے یہاں تک بیہوش  
 ہو گئے مینے جانا کہ دُنیا سے گئی مینے کہا اے شیخ یہ کیا حالت ہو اسنے کہا گیارہ برس  
 ہوئی ہیں تو میرا اور اس جگہ پہنچا ہے اس جگہ سے گذر نہیں سکتا ہوں اور ابوالعباس  
 عطل سے پوچھا گیا کہ آپ ہر روز کتنا قرآن پڑھتے ہیں کہا اس آگے ایک رات دن میں دو ختم  
 کرتا تھا لیکن اب چودہ برس ہوئی ہیں ابھی تک سورہ انفال پر آج پہنچا ہوں کہتے ہیں کہ  
 ابوالعباس قصاصی قاری سے کہا پڑھ او سنے پڑھا یا ایہا العزیز مَسْتَأْذِنًا وَاهْلًا لِّلضَرْفِ  
 وَهَجْنًا بِضَاعَتِهِ مِنْ جَسَدٍ پھر کہا پڑھ۔ پڑھا کہ قالوا ان یسرق فقد سرق اخ  
 له من قبل۔ پھر کہا پڑھ او سنے پڑھا کہ لا تثریب علیکم، الیوم یغفر اللہ لکم  
 اُس وقت کہا بار خدایا میں جفا میں برادران یوسف سے زیادہ ہوں اور تو کرم میں  
 یوسف سے زیادہ میرے ساتھ وہ کر کہ او سنے گناہگار بھائیوں کے ساتھ کیا اور تمام اہل  
 اسلام خواہ مطیع ہوں خواہ عاصی استماع قرآن کے ساتھ مامور ہیں اس سبب سے کہ خدائے  
 عزوجل نے فرمایا۔ وَاِذَا قُرِیَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهُ وَانصِتُوْا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ۔  
 خلق کو سننے کیواسطی سکوت کے ساتھ حکم دیا اُس وقت میں کہ کوئی قرآن پڑھے  
 اور نہ فرمایا۔ فبیش اعبادی الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ پس  
 خوشخبری دے او سکو جو سننے کی حالت اچھا اتباع کرنے والا ہو یعنی او سنے اوامر کیساتھ  
 قیام کری اور تعظیم کے ساتھ سننے اور نہ فرمایا الذین اذا ذکر اللہ وجعلت قلوبہم کلام  
 حق کے سننے والوں کے دل پُنجوت ہوں اور نہ فرمایا الذین امنوا وطمعت قلوبہم  
 بذکر اللہ الا بذکر اللہ تطمئن القلوب او سنے دلوں کا آرام خداوند کر  
 ذکر کے ساتھ متعلق ہے اور اس کی مثل آیتیں اس قول کے حکم کی تاکید کرنے والی



بہت ہیں اور پھر اس کے برخلاف بُرا کہاؤں گروہ کو کہ خدا کے کلام کو سنتے ہیں اور کان سے دل کی طرف راہ نہیں دیتے اور کہا خدا تعالیٰ نے ختم اللہ علی قلوبہم۔  
 وعلیٰ سمعہم وعلیٰ بصارتہم غشاوہ یعنی ان کے سُننے کے مقاموں پر نہر لگی ہوئی ہے اور نیز فرمایا قیامت میں دوزخ والے کہیں گے۔ او کذا انہم اولعقل صاکننا فی اصحابنا لیسیر یعنی اگر ہوتی ہم سُننے یا سمجھنے نہ ہوتے ہم بیچ سہتہ والوں دوزخ کو جہنم کے ساتھ ہیں ترسنا اور تحقیق کے ساتھ جانتا دوزخ میں گرفتار نہ ہوتا اور کہا ومنہم من ینتمم الیک وینعلنا علی قلوبہم اکنۃ ان یفقدوہ فی اذانہم وقرآن یعنی جو گروہ کہ تجھ سے سُنتا ہے ان کے دل پر حجاب ہو اور ان کے کانوں میں بہر اپن گویا ایسے ہیں کہ انہوں نے سُنا ہی نہیں اور نیز فرمایا وکانتم کونوا کالذین قالوا سمعنا وھم لا یسمعون بطور شکایت کے کہا ایسے مت ہو کہ اس گروہ نے کہا کہ ہم نے سُنا حالانکہ انہوں نے سُنا یعنی سُنا لیکن دل سے نہ سُنا اور اسکی مانند آیتیں بہت ہیں خدا تعالیٰ کی کتاب میں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ ابن مسعود سے کہا۔ اقرأ علی فقال انا اقراءہ علیک وعلیک انزل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی احب ان اسمع من غیری اور بھیہا بقا پر دلیل واضح ہے کہ سُننے والا قاری سے زیادہ کامل حال ہو کہ کہا میں اسکو زیادہ دوست رکھتا ہوں کہ اپنی غیر سے سنوں اس سبب کہ قاری حال سے پڑھے یا غیر حال سے اور سُننے والا سُننے حال کو نہ سُنے کیونکہ فطرت میں انسان کے ہوا اور اشخاص میں ایک نوع خلواضع سے اور نیز پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا شبیبی مسوۃ لہو یعنی سوزہ ہووئے مجھ کو پڑا کر دیا کہتی ہیں یہ اس سبب تھا کہ آخر سوزہ ہوئیں بھارت حال تھی قائم مقام کہا امت اور حقیقت میں آدمی مانو حق پرست قائم کرنے کی چیز ہو کیونکہ بندہ بشر تو فطرت میں کچھ نہیں کر سکتا پس جب قائم مقام کہا امت کی چیز ہو کہ ایک طرح ہوگا کہ فی اس امر کو ہم پر قیام کر سکوں حال کے سبب قوت اس کی اور سبب بہت زیادہ ہوگا کہ



اپنے گھر میں اٹھے اور ماتھ زمین پر رکھ کر اٹھے یا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا یہ کیا حال ہے  
 یا رسول اللہ آپ ابھی تک جوان تندرست ہیں، فرمایا مجھ کو سوہ ہونی پڑا کر یا یعنی راست  
 کے سننے فی سبیل اللہ اس قدر قوت پکڑی کہ میری قوت ساقط ہوئی اور صحابہ سے ایک صحابی  
 ابو سعید خدری نے روایت کی کہ فرمایا: کنت فی عصایہ فیہا ضعفاء المہاجرین  
 وان بعضهم یستز بعضا من العری وقادی یقرء علینا ونحن نستمع لقراءۃ قال  
 فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی قام علینا فلما ساء القاری سکت  
 قال فسلم فقال ماذا کنتم تصنعون قلنا: ان کان قادی یقرء علینا ونحن نستمع  
 لقراءتہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحمد للہ الذی جعل فی امتی  
 من امرت ان اصبر نفسی معہم قال ثم جلس فسطنا البعدال بنفسہ قیامہ قال  
 پیدا ہکذا فتخلق القوم فلم یعرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہم احد قال  
 فکالوا ضعفاء المہاجرین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم البشر واصعاب لیک  
 المہاجرین بالفوز التام یوم القیمۃ تدخلون الجنة قبل اغنیاءکم بنصف  
 یوم کان مقدما خمس مائۃ عام بین ایک گروہ کو ساتھ تھا جس میں فقہار اور مجاہدین  
 تھے کہ بعض اونکی بعض دوسروں کو چھپاتے تھے جو برہنگی کی شرم سے حجاب میں ہوتے تھے اور قاری ہمارے  
 رویہ روٹھتا تھا اور ہم سنتے تھے اونکی قرأت کو یہاں تک کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے  
 اور تکبیر و تہنیت ہوئی اور جب قاری نے آپ کو دیکھا خاموش ہو گیا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ہم پر سلام علیکم کی اور فرمایا تم کیا کرتے تھے یعنی کہا یا رسول اللہ قاری پڑھتا تھا اور ہم سنتے  
 تھے اونکی قرأت کو اس وقت پیغمبر نے کہا: امر اللہ کہ میری امت میں ایک گروہ پیدا کیا کہ مجھ کو  
 حکم دیکھ انکی صحبت میں صبر کروں اور کچھ ہم میں بیٹھتی تاکہ آپ کو ہمارے ساتھ برابر کریں پس حلقہ  
 کیا اس گروہ نے کئی ہفتے پیغمبر کو نہ پہچانتا تھا اسکے بعد ان کو کہا خوشخبری ہو تم کو  
 اے درویشان مہاجرین تمہاری تمام کے ساتھ قیامت میں بہشت میں آؤ گی میرے اگر



آدھے روز میں اور وہ پالتو برس ہوں اور اس خبر کو کئی مختلف روایتوں کو ساتھ ساتھ بیان کرتے ہیں  
لیکن اختلاف صرف جملہ عبارتوں اور معنی سب کے ایک ہیں اور درست ہے

نہ اسرارہ بن ابی اوفی صحابہ کہ اسے تھی رضوان اللہ علیہم اجمعین آدمیوں کی  
امت کرتے ایک آیت پڑھی اور نعوذ باللہ اور جان دی ابو جعفر نے کہا کہ یہ

## فصل دوسری

تالیف تھے اور صالح مری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک آیت اُنکے سامنے پڑھی شعلہ اون سے چھڑا ہوا  
اور نیل سے گئی اور اس پر اسیم منجھی روایت کرتے ہیں کہ ایک گاؤں میں کوفہ کے گاؤں میں جاتا تھا  
ایک یورپی عورت کو مینی دیکھا نماز میں کھڑی ہوئی خیر کی نشانیاں اوپر ظاہر تھیں تو وہ کان سے  
فارغ ہوئی لیکن اس کے بیٹے کو اس کو مینی سلام کیا مجھ سے کہا تو قرآن جاننا ہی مینے کہا ہاں اوستے  
کہا کوئی آیت پڑھ مینی پڑھی اوستے ایک آواز کی اور جان رویت کے استقبال کے واسطے بھیجی چھا  
اللہ اور احمد بن ابی الحارسی روایت کرتے ہیں کہ مینے جنگل میں ایک جوان کو دیکھا کنوئیں کی من  
پر کھڑا ہو مجھ سے کہا اسی احمد تو وقت پر آیا کیونکہ مجھ کو سماع کرنا چاہیے تاکہ جان وول کوئی  
آیت پڑھ کہ مجھ کو خداوند تعالیٰ نے الہام دیا تو پڑھی میں نے ان الذین قالوا ربنا اللہ  
ثم استقموا کہا اے احمد قسم ہے خدا کی کہ تو نے وہی آیت پڑھی کہ اس وقت مجھ پر  
فرشتہ پڑھتا تھا وہی وقت جان دی اگر وہ سب حکایتیں جو اس معنی کے ساتھ متعلق ہیں یہاں  
بیان کروں اپنی مراد سے باز رہوں

## الباب الحادی والثلاثون یعنی باب سماع شہر مدینہ منورہ کے جو اس سے متعلق ہے

حقیقت یہی شعر کلنا جائز ہے اور بغیر نے سنہ ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا ہے اور سنہ ہے اور حضرت  
صلعم من قبل ہوا من الشعر الحکمة اور نیز فرمایا والحکمة ضالة المؤمن حیث جد ہا فہو احی ہا  
مراد شعر یہ وہ شعر ہی کہ حکمت ہوا اور حکمت ضالہ مؤمن کی ہو کہ اس کے غائب وہ جو پاوے اس سے  
بہت ابھی ہوا اور نیز بغیر نے فرمایا اصدق کلمۃ قالھا العراب قول لبید



سب سے زیادہ بڑا کلمہ جو عربی زبان میں کہا جاتا ہے کہ لا الہ الا اللہ یا اظہار و کلمہ فیکر و فکرا و فکرا یعنی  
 آگاہ ہو ہر شے کو اللہ کے باطل ہے اور امتنا خواہ مخواہ رائل ہوئے والی ہے۔ اور عربی اللہ شریعت  
 کے تحت ہے اور ایک دفعہ اللہ نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کچھ بیان کر دیکھا امتنا امین ابی  
 اصالت کرینے کہا ان میں سو بیس روایت ہیں اور آخر میں یہ ہے کہ جو کلمہ ہے کہ تو تھے کوئی دوسری  
 کہیں آپ فرمایا شریعت میں یہ بیان ہے اور اس کی مانند بہت روایتیں ہیں اس علیہ صلوٰۃ والسلام سے اور صحابہ رضی اللہ  
 عنہم سے اور عمر نے کہا کہ آدھون کو امیر غلطی واقع ہوئی ہے ایک گروہ جملہ شہداء کے کھنسنے کو حرام کہتی ہیں رات میں لکھا  
 لی غیبت کرتے ہیں اور ایک گروہ ان سب کو حلال کہتی ہیں اور رات میں غزلیں بلیں اور نفل اور خال مشوق کی صفات ہوتی  
 سنتی ہیں اور اس معنی میں ہر ایک ایک دوسرے سے دلیل لاتے ہیں اور میری روایات کافی گفتگو و دلائل ہیں لیکن شیخ متصف  
 کا اس باب میں طریقہ ہے کہ پیغمبر سے پوچھا شہداء کو فرمایا کہ چھ اوکھ اچھا ہے اور جملہ اوکھ اچھا ہے جو چہ کہ نہ ہو سکا  
 مشرک کے ساتھ حلال ہے یا نہ حکمت اور نصیحتیں اور استدلال کی جو آیات خداوند میں ہوں یا تو  
 نظر ثواب و حق میں ہو اور ان کی مانند نظم کے ساتھ بھی حلال ہو اور سب میں جیسے کہ نظر ایسے حال میں  
 محل آفت کا دیکھنا اس کا حرام و منظور ہے پھر ہر ایک کو بھی نظم و مشربا ساتھ حرام و منظور  
 ہو اور ان کی حیثیت کا سنتا بھی اسوجہ سے حرام ہو اور وہ بھی سمجھتی کہ مطلق حلال کہی نظر اور ہنسنے کو  
 بھی حلال کہتا ہے یا تو وقت وہ کفر و زندق ہو اور کفر و کفر ایسے میں آنکھیں اور خسارہ اور  
 خال اور زلف میں بالکل حق سنتا ہوں اور حق ڈھونڈتا ہوں پس واجب کری کہ یہ کوئی  
 دوسرا کہیں ہر حال میں کو دیکھتا ہوں پس شخص کو کہ وہ سنتا ہو کی صفت کا جائز ہے اور وہ سنتا ہو دیکھتا ہو  
 نہ ہے اور کہیں بھی وہ حق ڈھونڈتا ہوں اس وقت تکیت شریعت کی باطل ہو اور رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ عنان تزیین حکم اس کا اٹھے اور غیر امت نامہ منہ کی امامت کی قطع ہو  
 اور غیر حد شرعی مافق ہوں اور یہ گناہی ظاہر ہو اور جبکہ چاہوں متصرفانے مستغرقوں اور  
 سب کو کہیں کو دیکھا کہ کلمہ کے حق کے حال سے جانا کہ نفس کو ساتھ کرتی ہیں جب آپ کو دیکھا  
 کہا حلال ہے اگر حلال نہ ہو تادیب کر کے اس کے ساتھ تعلیم کی ظاہر اختیار کیا یا ظن کو



چھوڑا تو آپ ہلاک ہوئے اور ایک فوج کو ہلاک کیا اور پھر دنیا کی آفتوں سے بچا اور اپنے وقت پر لپکی  
شرح پڑھنے سے طور سے کہو تو لگا انشاء اللہ تعالیٰ

## الباب الثانی فی شأن ابی ہریرۃؓ و ابی ہریرۃؓ و ابی ہریرۃؓ

بیہ غیر نے فرمایا دنیا اصناف کے ساتھ یعنی اپنی آوازوں کو قرآن خوانی کے ساتھ آراستہ کر دیا  
عزوجل نے فرمایا یزید فی الخلق ما یشاء مفسر نے کہا کہ یہ صواب ہے جو اوپر بیہ غیر نے فرمایا  
من اراد ان یسمع صوتہ او دلیسہ مع صوت ابی ہریرۃؓ الا انشعری حیث وہ شخص کم چاہے آواز دے  
کی سنی اس کی کہ آواز ابی ہریرۃؓ کی سنی اور حدیثوں میں مشہور ہے کہ بہشت میں بہشتیوں کو  
سماع ہو اور وہ ایسا ہو گا کہ ہر ایک فرشتہ سے ایک آواز اور ایک شخص مختلف آواز کی جگہ آواز جو ایک  
دوسرے کیساتھ مختلف ہوں کٹھی ہوں طبیعتوں کو اس میں ایک لذت عظیم ہو اور یہ نوع سماع کی عام  
ہو مخلوق میں آدمی اور غیر آدمی اور غیر آدمی سے جو زندہ ہیں اس سبب کہ کشف لطیف اور آوازوں  
میں لطافت ہے پس جنس جنس کیساتھ مثال ہے اور یہ قول ایک گروہ کا ہے جو کہا ہے یزید اور اطمینان کو اور  
ان لوگوں کو جو تحقیق کا دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کا کلام بہت ہے اور تا بہت الحان میں کہنا ہیں بنائی ہیں تو  
اوسکو بزرگی دی آج کے روز انکی صفت کی آثار ظاہر ہیں ان میں جس کو کہ اس کو مرتب کہا ہے ہر ہر  
قوت ہوا اور طلب لہو و لعب کو شیطان کی موافقت کیساتھ یہاں تک کہ کہتے ہیں کہ اسحاق جو علی  
ایک شخص عین کا تا تھا ہرگز اس کا کلمہ نہ آئے اسکی غنا کی لذت سے خاموش ہوا اور وہ سماع  
راہ کے تو درخت پہنچے گھر پہنچے اس قسم کی حکایتیں میں بہت سنی ہیں لیکن میری مراد سوائے اسکی ہے کہ  
یہ کہتے ہیں کہ تمام راہات تالیف طابع کی آواز انکی تالیف ہے کہ یہ ہوں اور الحان سے اور  
اب یہیم جو اس کہتے ہیں کہ ایک وقت میں عرب کو رہا ہے ایک گان میں یہ پہنچا اور امیر میں ایک  
امیر کے ہاتھ نہ میں بیٹھ کر دل کیا ایک حبشی کو مینو دیکھا طوق و بیڑی میں قید پڑا ہوا خیم کے  
دور پہنچا وہاں اس کو مہربان سے دل میں مہربانی پیدا ہوئی اور نے ارادہ کیا کہ اس کو



سفلش کر کے چھوڑاؤں میرے کھانا لائے مہمان اگر اکرام کیوں سطلی امیر یا تو میرے ساتھ موافقت  
کر کے چہا اوٹنے کھانا کھانے کا ارادہ کیا بیٹھا کھا کر کیا اور عرب کے نزدیک اس کوئی بات سخت  
وفا اور محرم نہیں ہوتی کہ کوئی کھانا انکا نہ کھائے مجھ سے کہا اے جوان مرد تجھے کو کون چیز  
میرے کھانا کھانیسے باز کہتی ہو جیسے کہا میرے کرم پڑ میں اُمید کرتا ہوں اوسنے کہا میری سب چیز تیری  
واسطی ہے تو میرا کھانا کھانیسے کہا مجھ کو تیری ملک کی حاجت نہیں ہے اس غلام کو میرے کلام میں  
کراؤٹے کہا تو پہلے اوسکا جرم دریافت کر لے کے بعد اوسکو قیدی چھڑاؤ کیونکہ تجھ کو میری سب چیز تیری  
اختیار ہے کہ کہتا ہوں اس کی جرم ہوا ہے اوسنے کہا جان کہ یہ غلام جدی نیوالا ہے اور نہایت خوش آواز  
رکھتا ہے بیٹے اوسکو چند اونٹ دیکر ایک مقام کو بھیجا تھا تاکہ میرے واسطے غلہ لاوے  
اوسنے دو اونٹ کا بوجھ ہر اونٹ پر رکھا اور راہ میں جدی لگا کر تاتھا اور اونٹ دوڑتے  
تھے یہاں تک کہ تھوڑی مدت میں اس جگہ آیا دوتے بوجھ کے ساتھ اوس سے کہ مینی کہا  
تھا جگہ اونٹوں کا بوجھ نیچے اوتارا ایک ایک دو ہو کر اونٹ سب مر گئے۔ ابراہیم کہہ مجھ کو  
سخت تعجب ہو بیٹے کہا کہ اے امیر تیری شرافت اور بزرگی تجھ کو سوائے سچ کہنے کے نہیں  
چاہتی لیکن مجھ کو اس قول پر کوئی بُرا مان چاہیے ہم اس بات میں تھے کہ چند اونٹ کو جنگل سے  
پانی پیئے کی جگہ میں لائے تاکہ پانی دیں امیر نے پوچھا کہ کتنے روز سے ان اونٹوں نے پانی  
نہیں پیا ہے۔ انہوں نے کہا تین روز ہوئی ہیں۔ اس غلام کو فرمایا تو ٹھہری کر ایسی آواز نکالی  
کہ اونٹ اوسکی آواز کے سننے میں مشغول ہو کر کسی نے نہ پیا جو ناگاہ ایک ایک چلے گئے اور  
اوس جنگل میں منتشر ہو گئی اور اس غلام کو کھولا اور مجھ کو بخشید اور اس قسم کی بعض باتیں ہم شاہد کرتے ہیں جب شربان  
اور گدھوں کی پانچواںے گاڑی میں ان اونٹوں اور گدھوں میں طرب پیدا ہوتی ہے اور خراسان اور عراق میں عادت ہے کہ کھارے  
تھیں ہرن پکڑتے ہیں ایک کھالی بجاتی ہیں ہرن اسکی آواز سن کر اپنی جگہ پر کھڑے ہوتے ہیں یہ اونکو پکڑ لیتی ہیں اور شہر ہر کہ  
ہندستان میں ایک گروہ ہو کہ جنگل میں باہر چلتے ہیں اور گاڑی ہیں اور سرود کرتے ہیں ہرن جبکہ وہ سنتے ہیں ان کا ارادہ  
کرتے ہیں یہ اونکے آس پاس پھرتے ہیں اور گاتے ہیں تو اوسکی لذت سے آنکھ بند کر کے



سو جاتے ہیں اور یہہ اونکو پکڑ لیتے ہیں چھوڑ پھینچتے ہیں یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جب گہودہ میں  
 روتے ہیں کوئی انگ کڑھ کر تو نہ ٹھیکے ہو جاتے ہیں اور اوس آواز کو سنتے ہیں اور اطمینان لڑکے  
 کو کہتے ہیں کہ اوسکی جس درست ہی وہ بزرگی میں وانا ہو اور اسی قبیلہ سے ہے کہ ایک گچم کے بادشاہ  
 کو وفات آئی اور اوسکو دو برس کا لڑکا رہا۔ وزیروں نے کہا کہ اسکو بادشاہ کے تخت پر بٹھلانا چاہیئے  
 بزرگبھر سے ہکا تذکرہ کیا اونکو بہتر لیکن چاہیو کہ اتھان کریں آیا اسی جس سے اوس امید تھی کہ  
 سکتے ہیں لوگوں کو کہا اوسکی تدبیر کیا ہے فرمایا تو گانے والے اوسکے سر پر گاتے تھے وہ اس دھبیاں میں  
 خوشی میں آیا اور ماتھے پر تار تار شروع کئے بزرگبھر نے کہا اس امید داری ملک میں ہے اور اوسکی  
 تاثیر ظاہر زیادہ ہو اوسکے عقائد کے نزدیک اونکے بڑیا کی ظاہر کرنے کی حاجت ہو اور جو کوئی کہی  
 کہ مجھ کو گانے اور مزامیر اور اصوف اچھ نہیں لگتے یا جھوٹ کہتا اور لفاق کرتا یا جس میں کھٹنا اور انسانوں  
 اور جانوروں کے طبقہ سے باہر ہو اور جو اوس سے منع کرتا ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ امیر خداوندی کی عایت کرتے  
 ہیں اور فقہا اس بات پر متفق ہیں کہ امیر اور آلات ظاہری ہو اور دل میں اوس سن کر سنتے و سنتی ظاہر  
 ہو اور اسکا سننا جائز ہے اور اسکا استدلال میں آثار اور حدیثیں بہت لاتی ہیں یہی کہ عالیشان روایت کرتی ہیں قات  
 کانت عندی جاریہ تغنی فاستاذن عمر فلما احسرت و بعد منصرف فلتما دخل عمر بیتہ رسول اللہ صاعہ  
 فقال لہ عمر ما اضعک یا رسول اللہ قال کانت عندنا جاریہ تغنی فلما سمعت حلت فزت فقال عمر ابوح  
 حتی اسمع ما کان سمع رسول اللہ فاعاد لہ و اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بیہم اور بیت صحابہ رضی اللہ عنہم شام کی  
 روایت کی ہیں اور شیخ ابو عبد اللہ حسن سلمیٰ نے ان سے کو جمع کیا ہے کتاب السماع میں اور اسکی اباحت کا فیصلہ کیا ہے اور امیر و شیخ  
 متصوف کی حدیث کیساتھ سماع کے ڈھونڈنے کی اباحت کر سوا کچھ اور ہو اس سے یہ کہ اعمال میں ناپائے چاہیں  
 اباحت ڈھونڈنا عام لوگوں کا کام ہے جو چاہوں کو حکم میں ہیں بندگان مختلف کو چاہیے کہ کراسے فائدہ تلاش  
 کریں ایک وقت میں میں تھا ایک اماموں کے یہ وہ جوان میں سے زیادہ مشہور تھے مجھ سے کہا کہ میں نے  
 اباحت سماع میں ایک کتاب لکھی ہے میں نے کہا ایک بڑی مصیبت ہے جو اس میں ہیں ظاہر ہوتی ہے کہ  
 خواجہ امام نے اُس کو جو اصل تھا پھینچ کر ہر حلال کیا مجھ سے کہا میں اگر تو حلال نہیں



رکھتا ہے اور کس سے کرتا ہے یعنی کہا حکم اسکا چند جہوں پر ہے ایک چیز پر قطع نہیں کر سکتا اگر دل  
میں تاثیر حلال کی ہو مکمل حلال ہو اور اگر حرام کی ہو حرام ہو اور اگر مبہم کی ہو مبہم ہو اس چیز  
کو کہ حکم ظاہر اسکا فسق ہے اور باطن میں حال اسکا روشن چند جہوں پر ہے اسکا اطلاق  
اسکا ایک چیز پر حال ہو +

## الباب الثانی فی الشکوک المعنی باب علی کے حکموں میں

جانتا چاہیے کہ سماع کو طبیعتوں میں حکم مختلف ہیں جیسا کہ ارادت دلوں میں مختلف ہے اور ظہر کو کوئی  
اوسکو ایک حکم کے ساتھ قطع کرے اور سب کے والوں کے دو گروہ ہیں ایک کہ معنی نہیں دوسری  
وہ کہ صوبہ نہیں اور اندولوں اصل میں فائز ہے اور آفتیں اس سبب کہ سننا ابھی آوازوں کا  
اوس معنی کہ جو شش کے جو آدمی میں مرکب ہو اگر حق ہو اور اگر باطل ہو باطل اس آدمی کو کہے  
کہ اوسکی طبیعت میں فساد ہو وہ جو کچھ سنے بالکل فساد ہو اور یہ سب معنی داکو علیہ السلام کی حکایتوں  
میں آویں گے کیونکہ حقیقت ہے کہ اوسکو اپنا خلیفہ کیا اور اوسکو ایک آواز خوش عطا فرمائی اور اوسکے  
خلق کو خرامیر کیا اور ندی اور پرندہ اور پھاڑوں اور جنگلوں اوس کے سننے کیو سے آئے اور پانی  
چلنے سے کھڑا ہوتا اور تار ہوا میں سے بچ کر گرتے اور آثار میں آیا ہے کہ ایک ہمیشہ اس جنگل  
میں وہ مخلوق کوئی چیز نہ کھاتی اور بچے دیکھتے اور دو وہ نہ مانگتے اور جبکہ خلق اس جگہ سے  
واپس ہوتی بہت آدمی اوس کے کلام اور آوازہ اور لمن کی لذت سے مرودہ رہتے یہاں تک کہ کہتی ہیں کہ  
ایک بار سات کھنوار سی کینرک شمار میں آئیں کہ مرودہ تھیں اور بارہ دہر اڑتے ہو بھی مرودہ تھے اوسکے بعد جبکہ  
حق تعالیٰ نے چاہا کہ آواز سننے والوں اور طبیعت کا اتباع کرنے والوں کو حق والوں اور حقیقت  
سننے والوں کو خدا کر می بلایں کہ غلطی طبیعت سے قوت پکڑ می اور ارادہ و سو اس انسان  
کا اسکے دل میں پیدا ہوا اور اپنے خیالات نظام کرنے کی اجازت طلب کی اور اجازت پائی اور ایک بالسمی اور  
طبیعوہ بنایا اور دعا کی مجلس کے مقابلہ میں ایک مجلس قائم کی تاکہ وہ لوگ جو ۱ و ۱ و ۱ و ۱



کی آواز سنتے وہ دو گروہ ہو گئے ایک وہ جو بد بخت تھے اور دوسرا اہل سعادت اور وہ گروہ جو اہل شقاوت  
تھا وہ اہلین مزامیر کی طرف مائل ہوا اور سعادت مند کا گروہ داؤد کی آواز کیسا تھا ہے اور پھر وہ لوگ جو اہل  
معنی تھے داؤد علیہ السلام کی آواز کے سوا ذرا دل کے روبرو کوئی چیز نہ رہی تھی اس سبب بالکل  
حق کو دیکھتے تھے اگر مزامیر یوں کی سنتے اور ہمیں حق سے فائدہ دیکھتے اور اگر آواز داؤد کی سنتے اوس میں  
حق کی طرف سے ہدایت جانتی تو کل سے باز رہی اور متعلقات سے اعراض کیا اور دونوں کو جیسا کہ تھی دیکھا صواب کو صواب کا  
ساتھ اور خطا کو خطا کے ساتھ اور اسکو کہ سماع اس صفت پر ہو وہ جو کچھ سنی اسکو سب حلال  
ہوا اور ایک گروہ کہتا ہے مدعیوں کہ ہم کو سماع سے اسکی خلاف معلوم ہوتا ہے جو ہر حال ہو کیونکہ  
کمال ولایت کا وہ ہو کہ ہر چیز کو ایسا دیکھے جیسے وہ ہے تاکہ تیرا دیکھنا واقعی ہو اور اگر اس کے خلاف  
دیکھے تو تیرا دیکھنا خلاف واقع ہو یہ نہیں دیکھا بلکہ پیغمبر نے کہا اللہم نافعنا لک الانبیاء کے ماہی بار خدا یا  
ہم کو دکھلا ہر چیز کو جیسے کہ ہے اور جبکہ ہر چیز کا وہ دیکھنا درست ہو کہ اس صفت کی تھانہ  
جیسا کہ واقع ہو چکا ہے کہ سماع بھی درست ہو کہ سنی تو ہر چیز کو جیسا کہ ہے وہ چیز صفت  
اور حکم میں اور وہ لوگ جو مزامیر میں مفتون ہیں خواہش و شہوت کے ساتھ مقرون ہیں یہاں  
وجہ ہے کہ خلاف کو مستحقین طرح واقع ہیں ہر سماع میں حکم کی موافقت کرتی اسکی تمام آفتوں سے  
چھوٹی تو نے نہ دیکھا کہ اہل ضلالت نے خدا تعالیٰ کی کلام کو سننا اور اسے گمراہی اون کی زیادہ ہوئی  
جیسا کہ نضر بن الحارث نے کہا ہذا اساطیر الاولین یہ پہلو لوگوں کی قصے ہیں اور عبد اللہ  
بن سعد ابی سرح نے جو کاتب حی تھا کہا سنازل ما انزل اللہ فتبارک اللہ احسن الخالقین  
اور ایک گروہ نے لایند کہ الالبصا کو روایت کی نفی کی دلیل کہا اور ایک گروہ نے استوی  
علی العرش کو اثبات مکان اور جہت کی دلیل کیا اور ایک گروہ وجاء دیک و المملک صفحا  
صفحا کو دلیل گردانتے ہیں چونکہ انکا دل محل ضلالت تھا ان کو خداوند کی کلام سننے سے کچھ  
فائدہ نہ ہوا اور پھر حدیث عربی کی نظر کی اور اسکی طبیعت کے پیدا کرنے والا دیکھا  
اور اسکی خاطر کے آواز نہ کرنا تو انکو اوس میں مطالعہ کیا اور بطریق غیب کے اسکی فعل کو فاعل پر



دلیل کیا ہے اس نے حق میں راہ کو گم کیا اور گم کردہ فی باطل میں راہ پائی اور اس معنی میں ابکا  
 کر نام کیا ظاہر ہو و اللہ اعلم **فصل دوسری** اور اس معنی میں شائع رضی اللہ عنہم کو کلمات لطیفہ  
 ہیں اس زیادہ کہ ان سب کو یکجا کتاب حمل کر کے لیکن حقیقت کہ ممکن ہو گا میں اس فصل میں اس کو  
 ثابت کرنا ہوں تاکہ پورا قاعدہ ہو اللہ تعالیٰ رزوالنون مصری کہتے ہیں۔ السماع داد  
 الحق یزیجہ القلوب الی الحق فمن اصغی الیہ بحق متحقق ومن اضغی الیہ بنفسه تزلزل  
 سماع وارد حق ہو کہ لوں کو اُس کے واسطے خواہش پیدا ہوتی ہے اور اُس کی طلب سے جو کوئی  
 اُس کو حق کے ساتھ نہی حق کی طرف راہ پائی اور جو کوئی نفس کو ساتھ نہی زندہ میں پڑی اُس پر کی مراد  
 اس سے یہ نہیں ہے کہ سماع ضروری ہے تاکہ وصل حق کی علت ہو بلکہ مراد اُس کی یہ ہے کہ سُنے  
 والے کو چاہیے کہ معنی حق کو ساتھ سُنے نہ مجرد آواز اور اس کا دل وارد حق کا محل ہو پس جب  
 وہ معنی دل میں پہنچتے ہیں دل کو برائی نہ کرتے ہیں وہ جو سماع میں متابع حق کا ہو مکاشف ہو اور وہ  
 جو نفس کا متابع ہو محجوب ہو اور تاویل کے ساتھ تعلق کرے اُس وقت اُس کا سماع کا ثمرہ کشف  
 ہو اور اس دوسرے کے سماع کا ثمرہ چھ اور حجاب ہو لیکن مقدمہ پارسی ہے عربی و عرب کی زبان میں مقدمہ تاویل ہو  
 اور اس سے ایک پارسی و گلیانی کتاب کی تفسیر کو زندہ پازند کہیں اور جب چاہا کہ اوس کے اہل کا کوئی نام رکھیں  
 زندیق نام رکھا اس سے کہ ہر اچھے کو یہ مسلمان کہتے ہیں اوسکی تاویل ہو کیونکہ ظاہر حکم اوس کے کو  
 نقص کرتا ہے اور نہ سبیل دخول ہو دیانت میں اور تاویل کی تاویل اور یہ اسم زندیقی ان کے واسطے  
 اسم علم ہوا پس مراد و النون کی اس کہ یہ ہر کمال تحقیق سماع میں محقق ہوں اور اہل ہوا تاویل  
 کیونکہ اوسکی تاویل بعید کریں اور اس سے ایک فرق میں پڑیں اور شبلی کہتے ہیں السماع  
 ظاہر فتنہ و باطنہ عبیرۃ فمن عرف الاشارة حل لہ السماع العبیرۃ والا فقد  
 استدعی الفتنۃ و تعرض البلیۃ یعنی ظاہر سماع کا فتنہ ہے اور اوس کا باطن  
 عبرت و ہدایت ہے اور انکو خاص کر سننا عبرت کا حلال ہو و الا دوسروں کے واسطے  
 طلب فتنہ کی ہے اور تعلق بلا کے ساتھ یعنی اوس کو کہ کالیثہ اوس کا دل حدیث حق میں تخرق نہیں



سماع بلا ہودی اور اُسکی آفت گاہ ابوعلی رودباری اُس آدمی کے سوال کے جواب میں کہتے ہیں کہ سماع  
 کے بارہ میں کئی تھے۔ لیکن تاتخلص منہ راساً براہیں کا شک ہے کہ ہم اس سماع سے سر بہ سر  
 رہا ہوتے اُس سے کہ آدمی سب چیزوں کی حق افکار نہیں علیٰ جز ہے اور جبکہ حق کسی چیز کا قوت ہو بندہ  
 اپنا قصور دیکھے اور جب اپنا قصور دیکھا کا شکے برابر چھوڑتا اور ایک مشائخ سے کہتا ہے السماع  
 یقتضی الاِسْلَامَ لِمَا فِيهَا مِنَ الْمَغِيبَاتِ یعنی سماع بھیدوں کا پیدا کرنا ہے غیب کی چیزوں  
 سے واجب کرے تو اس کے سبب ہمیشہ حاضر ہوں حق کے ساتھ اس لیے کہ غیبت ہماری مدیجوں  
 کے حق میں سخت نگوہیدہ ہے اور ان کے بدتر اوصافوں سے چھوڑا سبب کہ دوست  
 دوست سے اگرچہ غائب ہو حاضر ہوں دل کے ساتھ اور غیبت جب فی دوستی اٹھی  
 اوس سے میرے شیخ نے کہا السماع زاد المضطربين فزعاً و حالاً انتفعی عن السماع۔  
 سماع تھکے ہوؤں کا قوت ہے جو کہ پہونچا اوس کو سماع کے ساتھ حاجت نہ ہو اس  
 سبب کہ وصل کے مقام میں حکم سمع کا معزول ہو کیونکہ سماعت خیر کی ہوتی ہے او  
 خیر غائب ہو جب غائب ہو سمع متلاشی ہو حصری کہتے ہیں تسمع ایش اعمل بالسماع  
 یتقطع اذا لقطع من لیس منہ ینبغی ان یکون سماعک متصلاً غیر منقطع کہا کیا  
 کروں میں اُس سماع کو کہ جب قاری خاموش ہو وہ وجد منقطع ہو چاہے کہ سماع تیرا سماع متصل ہو  
 اور ہمیشہ کہ ہرگز برید نہ ہو اور یہ نشان اجتماع ہمت دیا ہر وقت کہ باغ میں کیونکہ جب بندہ  
 اُس رجہ پر پہونچے کہ تمام عالم اوس کا سماع ہے اور یہ درجہ بزرگ ہے انوار فائق دینے والا ہے۔

## الباب الرابع والثلاثون یعنی باب ان کے اختلاف کے سماع میں

اختلاف درمیان مشائخ اور محققوں کو سماع میں۔ ایک گروہ نے کہا کہ سماع غیبت ہے اور دلیل لائے  
 ہیں کہ مشاہد میں سماع محال ہو کیونکہ دوست محل وصل میں درست ہیں حال میں نظر اوس کی طرف  
 ہو سماع ہی پر ہوا جاتا ہے اس سبب کہ سماع خبر کا ہو اور خبر محل عیان میں دوری اور حجاب ہے پس سماع آلت



مبتدئینوں کا ہوا لت سے پر آگندیاں غفلت کی جمع ہوں وہ جو مجتمع ہو اور بالضرور اُس کی سبب پر آگندہ ہو اور پھر ایک گروہ نے کہا کہ سماع آلت حضور کا ہے اس سبب کہ محبت کلیت چاہے جب تک محب کل محبوب کے ساتھ مستغرق نہ ہو وہ محبت میں ناقص ہو پس جیسا کہ دل کو محل وصل میں حصہ جنت کا ہو اور سر کو مشاہدہ اور روح کو وصل اور تن کو خدمت چاہی لیکن کو کبھی نصیب ہونا چاہیئے جیسا کہ آنکھ کو ہے رویت سے اور کہتی ہیں کہ سماع آلت حضور ہے کہ غائب آپ غائب اور غائب منکسر ہوا اور منکر اُس کا اہل کا نہ ہو پس سماع دو قسم ہو ایک بواسطہ اور دوسرا بلا واسطہ وہ جو فارسی سے آلت غیبت ہو اور وہ جو کسی یا سے سُنی آلت حضور ہو اور اُس سے ہو کہ اُس پیر نے کہا میں مخاوقات کو اُس محل میں نہیں رکھتا ہوں کہ انکی بات سنوں یا انکی بات کہوں سوائے خاص گمان حق کے واللہ اعلم \*

## الباب الخامس والثلاثون یعنی باب اکتب اور حقیقت سماع میں

جاننا چاہئے کہ ہر ایک کو ان سماع میں ایک مرتبہ کے مشرب ذوق کا اُس سے اُس کے مرتبہ کے لائق ہو جیسا کہ تو یہ کرنیوالا جو کچھ سنی ہو سکود و حسرت اور ندامت کی ہو اور شتاق کو مایہ شوق اور رویت کیا اور موقن کو تائیدیہ کی اور مرید کو تحقیق بیانی اور محبت کو باعث القطار تعلقات اور فقہر کو اس نمیدی کی اور مثال اصل سماع کی مثال افتاب کی ہو کہ سب چیز پر چمکے لیکن ہر چیز کو اُس کے مرتبہ کے لائق اُس سے ذوق و مشرب ہو ایک جلاتا ہو اور ایک کو روشن کرتا ہے۔ اور ایک کو گلاتا ہے اور ایک کو نوازتا ہے اور یہ سب گروہ جن کو بیان کیا گیا اسکی تحقیق میں میں نے نہ پر ہیں ایک اونہیں بتندی ہیں اور دوسری متوسط ہیں اور تیسری کامل ہیں اور میں ہر ایک کی حال کی شرح میں سماع میں ایک فصل لکھتا ہوں تاکہ فہم سے زیادہ قریب ہو انشاء اللہ عزوجل \*

فصل جانتا چاہیئے کہ سماع دارد حق ہی اور ترکیب اس جبر کی ہزار لہو سے ہی اور کسی حال میں طبیعت بتندی کی حدیث حق کے قابل نہ ہو اور اُس معنی ربانی کے درود کی سبب طبیعت



کو زیر وزیر ہو وقت اور قہر کے ساتھ جیسا کہ ایک گروہ سماع میں پہنوش ہو اور ایک گروہ ہلاک  
 ہو اور کوئی آدمی نہ ہو مگر کہ طبیعت اس کی حد اعتدال سے باہر ہو چن چن یا زفاہر نہ ہو اور مشہور ہے کہ جو ہم ہیں ایک  
 چیز بنائی ہے بیمارستان میں بہت عجیب کہ اس کو انکیون کہتی ہیں اور جس چیز میں کہ عجائب  
 ہوں یونانی اس کو اس نام کے ساتھ پکاریں جیسا کہ صحت کو انکیامون کہتی ہیں اور وضع مانی کو او  
 اس کی مانند کو اور مراد اس کا اظہار حکم کا ہے اور وہ مانند دل کی ہے کہ ہفتہ میں دور وزیر ہوں  
 کو اور جگہ لیا دیں اور حکم دیں کہ بچانا شروع کریں اس بیمار کے مرض کی موافق اس کو آوازوں  
 کی سنوائیں اس وقت اس کو اس جگہ سے باہر لادیں اور جب چاہیں کہ کسی کو ہلاک کریں ایک مادہ  
 زیادہ اور جگہ اس کو رکھیں تو ہلاک ہو وی اور حقیقت میں وقت لکھا ہوا ہوتا ہے لیکن موت کی  
 اسباب ہوتے ہیں لیکن اطباء ہمیشہ وہ سنتی ہیں اور انہیں کچھ اثر نہ کریں اس سبب وہ موافق ہونگی  
 طبیعت کے ساتھ اور مخالف متین یونکی طبیعت کے ساتھ اور ہندوستان میں مینی دیکھا  
 کہ ہر قاتل میں ایک کٹر اسپر ہوتا ہے اور اس کی زندگی اس زہر کے ساتھ ہوتی ہے اس سبب سے  
 کہ کلیت اس کی بالکل وہ ہوا رہیں نے ترکستان میں اسلام کی سرحد پر ایک شہر میں دیکھا کہ پہاڑ میں آگ لگی ہوئی  
 تھی اور جل رہا تھا اور اس کے پتھروں سے نوحہ و جوش مار رہا تھا ہر نکل رہی تھی اور اس آگ کو درمیان ایک قسم کا چوڑا  
 تھا جب آگ کی تپش سے باہر نکلتا تھا مارتا تھا اور مراد یہ ہے کہ اضطراب مبتدی یونکا دار و حق کو ترویل کیفیت اس جوہر  
 ہوتا ہے کہ ان کا جتنہ اس کے مخالف ہو چاہے یعنی دار و حق متواتر ہو مبتدی اوکس کن ہوتوں نہ دیکھا کہ جب جبرائیل علیہ السلام  
 میں آیا پیغمبر صلعم اس کے دیکھنے کی طاقت نہ کہتی تھی اور جب نبایت کو پہنچا اگر ایک ساعت نہ آتی نہ خیر ہوتا اور اس کی مثالیں  
 بہت ہیں اور یہ حکایتیں بھی مبتدی یونکی اضطراب کی بلیں ہیں اور نیز متہیون کو سکون کی بران سماع میں مذکور ہے  
 کہ جنید رضی اللہ عنہ کو ایک مرید تھا کہ سماع میں اضطراب بہت کرتا اور درویش لوگ اس کے ساتھ مشغول ہوتے  
 تھے چن چن کے اگر شکایت کی اس کو کہا کہ اگر بعد اس سماع میں تو اضطراب کریں گے تو صحت نہ کروں گا  
 ابو محمد جویری کہتی ہیں میں اس درویش کو دیکھتا تھا اب اس میں نہ تھی اور چکا تھا اور ہر جگہ سے بدن ایک  
 جاری ہولیاں تک وہ پہنوش ہو گیا اور ایک روز اس طرح پہنوش ہوا کہ وہ اپنے پاؤں سے دست تھا اور یا بزرگی



پیر کی اوکو دیکھ کر بادشاہی تھی کہ تو ایک دیکھنے والے میں نعرہ ملا اور کوئی پیر اس سے کہا کہ خاموش رہو اس نے سر نہ اٹھا کر  
 لوگوں نے دیکھا مردہ تھا شیخ بو مسلم فارس بن غالب الفارسی سے بیٹے سنا کہ انہوں نے کہا کہ ایک  
 درویش سماع میں خطر اپ کرتا تھا ایک شخص نے ہاتھ اُس کے سر پر رکھا کہ بیٹھ اوس کا بیٹھنا تھا  
 کہ دنیا سے رخصت ہوا جنید کہتے ہیں کہ میں نے ایک فقیر کو دیکھا کہ اوس نے سماع میں جان  
 دی اور وہ دلچ سے روایت کرتے ہیں کہ کہا میں ابن انفرطی کے ساتھ دجلہ کے کنارہ پر جاتی تھے  
 درمیان بصرہ اور ابلہ کے ایک مکان پر پہنچے ایک خوبصورت عورت نکلتی آدمی کو دیکھا اُس دروازہ پر  
 بیٹھا ہوا تھا ایک لونڈی اُس کے آگے بیٹھی ہوئی گاتی تھی اور ایک بیت پڑھتی تھی اور میں نے دیکھا  
 ایک جوان کو کہ محل کے نیچے کھڑا ہوا اوس نے کہا اے کنیز نک اس بیت کو پھر کہہ کہ میری زندگی گانی  
 یک نفس سے زیادہ نہیں رہی ہے تو اب کبار اسکو شکر یا ہر آئے کنیز نے دوسری مرتبہ اُس بیت  
 کو پڑھا اوس جوان نے آواز دیا اور او کی جان باہر آئی صاحب محل نے کنیز نک سے کہا کہ تو آزاد  
 ہے اور آپ نیچے آیا اُس جوان کی بھینر میں مشغول ہوا تمام بصرہ والوں نے اوسکی نماز پڑھی  
 پس اُ آدمی کھڑا ہوا اور کہا اے بصرہ والو میں کہ فلاں ابن فلاں ہوں اپنے تمام املاک  
 کو میں نے خدا کی راہ دیا اور میں نے مالک کو آزاد کیا اور نیز اُس جگہ سی جلا گیا اور کسی نو اوسکی خبر بھی  
 نہ پائی اور فائدہ اس حکایت کا یہ ہے کہ مرید کو سماع کی غلبہ میں حلال اس قدر چاہی کہ سماع اوس کا  
 فاسقوں کو فسق سے نجات دی اور اس زمانہ میں گمراہوں کا گروہ فاسقوں کی سماع کے ساتھ  
 حاضر ہوتا ہی اور کہتے ہیں کہ ہم سماع حق کے ساتھ کرتے ہیں اور فاسق لوگ اس سبب کہ یہ  
 ان کے ساتھ اوس میں موافقت کرتے ہیں سماع کرنے پر اور فسق و فجور پر زیادہ حریص ہوں  
 تو یہ آپ ہلاک ہوں اور جنید سے پوچھا کہ اگر ہم بطور ظاہر کلیسا میں جاویں جائز ہو اور  
 اوس سے ہماری مراد سوائے اسکے نہ ہو کہ ان کے کفر کی ذلت کو دیکھیں اور سلام کی نعمت  
 پر شکر کریں اوس نے کہا کہ کلیسا میں تم جپ جاسکتے ہو کہ جب تم باہر آؤ چند تنوں کو ان سے اپنی  
 ساتھ درگاہ میں لاسکو و گرنہ نہ جاؤ پس یہی وجہ ہے کہ اگر خرابا مت یعنی شراب خانہ



میں جاؤ خرابانی ہو جاؤ اور خرابانی جب صومعہ میں جاؤ وہ صاحب صومعہ ہو جاؤ ایک کتاب مشائخ سی کہتے ہیں  
 کہ میں بغداد میں ایک فقیر کے ہمراہ جاتا تھا کہ معنی کی بہت آواز سنیں اس وقت میں نے غبار اور نیا سی گیا ابو علی رو باری  
 کہتے ہیں کہ ایک فقیر کو مینے دیکھا کہ ایک مرغی کی آواز میں مشغول ہوا تھا اور میں بھی کان لگا کر  
 سنا کہ آواز باریک سے ایک مصرعہ پڑھتا تھا اس وقت اس فقیر نے ایک آواز باری اور گر پڑا جب  
 میں اس کے پاس گیا اس کو مردہ پایا۔ ایک شخص شخص کہتا ہے کہ میں ابراہیم خواص کے ساتھ بہار میں  
 ایک رات میں جاتا تھا خوشی میکرول میں پیدا ہوئی میں نے دو شعر پڑھے ابراہیم نے مجھ سے  
 کہا کہ پھر کہ وہ بیتیں ملنی پھر پڑ ہیں اوسنے تو اجد کے طور پر چند قدم زمین پر مارے جب میں نے نگاہ  
 کی وہ قدم اس کے بطور کہ موم میں جاتے ہیں پتھر میں جاتے تھے اس وقت یہ ہوش ہو کر گر پڑی جب  
 ہوش میں آئی مجھ سے کہا کہ میں بہشت کی بلاتے میں تھا اور توتے نہیں دیکھا اس قسم کی حکایتیں اس قدر  
 ہیں کہ اس کتاب میں نہیں سکتیں۔ **فصل دوسری** اور ایک گروہ مشائخ اس طائفہ سننا  
 قصیدوں اور اشعار کا اور پڑھنا قرآن کا الحان کے ساتھ مکروہ سمجھتے ہیں اور مریدوں کو حذر کرنے  
 کے واسطے حکم دیا ہے اور آپ پر پیر کیا ہے اور ایک گروہ ادن میں وہ ہی کہ اس کی حرمت  
 میں ادھولتے روایات پائی ہیں اور اوہیں پہلی نیک لوگوں کا اتباع ہونا اور ان کی تقلید کی جیسا کہ  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے شیرین نیک حسان بن ثابت کو گائے کو منع فرمایا اور جھڑکا اور عمر رضی  
 ایک صحابی کے دوتے مارے جو گائی تھی اور علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت معاویہ کو منع فرمایا اس سے کہ  
 کہ وہ کینز کیس منیہ کہتے تھے اور انہوں نے حسن کو منع فرمایا اس عورت کے دیکھنے سے جو حبشہ  
 کی رہنے والی اور گائی تھی اور کہتے تھے وہ تزویک شیطان کے ہی اور اس کی مانند اور نیز کہتے ہیں کہ  
 سے بڑی دلیل ہمارے واسطے غنا کے مکروہ سمجھنے کی اُمت کا اجتماع ہے ہمارے زمانہ میں او  
 ہم سے آگے اس بات پر کہ یہ مکروہ ہے یہاں تک کہ ایک گروہ اس کو حرام مطلق کہتے ہیں۔ اور  
 اس معنی میں ابوالحارث بنانی سے روایت کرتے ہیں کہ ہمیں سنا کہ یہ نہیں کوشش کرتا تھا۔ رات کو  
 ایک شخص میرے صومعہ کے دروازہ پر آیا اور کہا کہ ایک جماعت طالبان درگاہ حق تعالیٰ کی



مجتمع ہوئی ہے اور شیخ کفر پیدار کی مشتاق ہے اگر مہربانی کرو قدم رنجہ فرمائیے کہا میں یا ہر  
 آیا اور اسکے پیچھے جاتا تھا بہت دیر نہ گذری تھی کہ ایک گروہ میں پہونچا کہ حلقہ کئے ہوئے  
 تھے اور ایک پیران میں تھا میری بزرگی کی انتہا سے زائد اور اس پیر نے کہا کہ اگر حکم دے  
 تو کچھ بتیہیں پڑیں مینی قبول کیا دو آدمیوں نے خوش الحانی کے ساتھ بتیہیں پڑھنا شروع کیں  
 وہ بتیہیں جو شاعروں نے فراق میں کہی تھیں اور یہ سب نواحد کیواسطے اُٹھے اور آواز میں خوش  
 مارنے لگے تھے اور اشارے لطیف کرتے تھے اور بہن انکی حالت پر تعجب ہوا کہ انکا وقت بہت خوش تھا  
 یہاں تک کہ صبح نزدیک کی اُسوقت اُس پیر نے مجھ سے کہا اسی شیخ مجھ سے نہیں پوچھتا کہ تو کون  
 ہی اور یہ گروہ کون ہیں مینی کہا تیری حشمت مجھ کو اس سوال سے باز رکھتی ہے اونی کہا میں عزازیل  
 تھا اب اللہ ہیں ہوں اور یہ سب اسکے فرزند ہیں اور اس سمجھتی ہیں اور غنا کرنے میں مجھ کو دو فائدہ  
 ہیں ایک یہ کہ اپنی فراق کی مصیبت رکھتا ہوں اور اپنی دولت کا زمانہ یاد کرتا ہوں اور دوسری  
 یہ کہ پارسا مردوں کو راہ سے لپیٹوں اور غلطی میں ڈالوں اوسنے کہا کہ اُسوقت سے سماع کا عقیدہ  
 میرکل سے جانا رہا اور میں نے کہ علی بن عثمان الجلابی ہوں شیخ امام ابو العباس الاشتقانی سے  
 سنا ہے کہ اوسنے کہا ایک زمین ایک جماعت میں تھا ایک گروہ سماع کرتی تھی اور انکو اندر ننگی شیطان مینی دیکھے لوگوں کے  
 مینڈک بازی کرتے تھے اور یہ انکو دیکھتے تھے اور ان گروہ جتے تھے اور ایک گروہ دوسرے بھی جو سماع سے بہرہ گیری نہیں کہ  
 مرے میں کو خوف و خطر سے تاکہ بلا اور بطلان میں نہ پڑیں اور انکی تقلید نہ کریں اور سر تو یہ سے مصیبت نہ پڑاویں اور انہیں  
 قوت نہ پکڑے اور خواہش کا ارادہ ان کی صلاح کو فاسد نہ کری کیونکہ وہ معرض بلا اور بے یقینہ ہونے خود  
 سماع کیا اور نہ انہیں نہ بیٹھنے اور جلیڈ سے منقول ہے کہ خاص کر ایک مرید سے کہا ابتدا تو یہ  
 کے وقت کہ اگر سلامتی دین کی چاہی اور رعایت تو یہ کی کر سماع میں کہ صوفی لوگ کرتے  
 ہیں منکر ہووی اور آپکو اہل مت جان جیتک تو جوان ہے جبکہ بوڑھا ہووی آدمیوں  
 کو آپ کہہ گانہ نہ بجا اور ایک دوسری گروہ نے کہا کہ اہل سماع دو گروہ ہیں ایک وہ ہیں کہ لاہی ہوا  
 دوسرے وہ کہ آہی ہوں لاہی علی بن فتنہ میں ہوں اور اُس سے ڈریں اور آہی مجاہدات



اور ریاضات اور دل کے قطع کرنے میں مخلوقات کے مصروف رہیں اور دنیا سے منہ پھیریں اور فتنہ کو آپ سے دور کرتے رہیں اور اس کے بے خوف ہو جائیں جو نیک ہم نہ اس گروہ کا وہ نہ اس گروہ سے ہیں اس کا ترک کرنا ہم کو بہتر اور کسی چیز میں مشغول ہونا جو ہمارے وقت کو مناسب ہے بہت اچھا ہے اور ایک دوسرے گروہ نے کہا جبکہ عوام کو سماع میں فتنہ ہو اور ہمارے سننے سے آدمیوں کا اعتقاد خراب ہو جائے اور ہماری جہت سے آدمی اور عین محبوب گمراہ ہوتے ہیں پس عام لوگوں کو ہم شفقت کرتے ہیں اور خاص کو نصیحت اور توبہ کا لینا اس سے باز ہوتے ہیں اور یہ طریقہ کافی ہے اور ایک گروہ نے کہا کہ پیغمبر نے فرمایا دین منہ سے سلام اللہ علیہ ترک مالا یغنیہ ہم اتھاس چیز سے اٹھاتے ہیں کہ اس سے گریز ہی کیونکہ لایعنی میں مشغول ہو کر وقت ضائع ہوا اور وقت بڑھتا تو نیکار عزیز دوستوں کے ساتھ ضائع ہو کر ناپاکی سے اور ایک گروہ خواہے کہ اس کے سماع خیر ہے اور لذت اور سکی یافت مراد کی اور یہ کام بچو نہ لکھا ہی کیونکہ شاید میں خبر کی کیا مقدار ہو پس کام مشاہدہ رکھے یہ ہیں احکام سماع کے جو ہم نے بیان کیے بطور اختصار کے اب میں جدا اور جدا اور تواجید میں ایک باب مرتب کرتا ہوں \*

## الباب الثانی فی التلکون یعنی ما وجدہ الٹوا اور اس کے مرتب میں

جانتا چلیے کہ جدا اور جدا وجود مصدق ہیں ایک بمعنی اندوہ کے اور دوسرا بمعنی بے اندوہ کے اور فاعل دونوں کا جب ایک اور دوسرا مصدق کے ساتھ فرق نہیں کر سکتے جیسا کہ کہتے ہیں فجد یجد وجودا او وجد ناجب پایا جد یجد وجد جب اندونگیں ہوا اور نیزہ جد یجد وجد جب تکیا نگر ہوا جد یجد وجد تاجب غصہ میں ہوا اور فرق ان سب کا مصدق کے ساتھ ہونا فعال کی ساتھ مراد اس گروہ کی جدا اور وجود کی اثبات دو حال کا ہو جو خاص ہو کھڑا ہر سماع میں کہ ایک مقرون اندوہ کا ہو اور دوسرا موصول یافت مراد اور حقیقت اندوہ کی فقد محبوب اور منع مراد ہو اور حقیقت یافت کی حصول مراد اور فرق ریلان حزن اور وجد کہ یہ ہو کہ حزن نام ایک اندوہ کا ہو جو غلبہ غیب میں ہو اور وجد نام اس نڈہ کا جو غلبہ غیب میں ہو بسبب محبت اور یہ سبب بغیرت صفت طلب کی ہو اور حق تغیر نہیں



ہوتا اور کیفیت وجد کی عبارت کے تحت میں نہیں آتی ہر اس سبب کہ وہ علم ہے معاینہ میں اور اہل  
 کو قلم کو ساتھ بیان نہیں کر سکتے ہیں جدا ایک سر ہو درمیان طالب اور مطلوب کے کہ بیان اس کا  
 کشمکش میں کمیت کے ساتھ ہو ورنہ اور ساتھ کینیت وجود کے نشان اور اشارہ درست آوی اس سبب کہ عین  
 مشاہد میں اور طرب کو طلب میں نہیں پاسکتے ہیں وجود ایک فضل ہو محبوب کے محب کی طرف  
 کہ اشارہ اس کی حقیقت سے معزول ہو اور میرے نزدیک جد پنچیا اہل کا ہڈی کے واسطے یا فرح کی  
 اور سماط سے اور یا تعب اور یا طرب سے اور وجود آلت نہیں ہوتا ہے دل سے اور اس کی  
 مراد مصادقت ہو اور صفت واحد کی یا تو حرکت ہو و جوش شوق میں حجاب کی حالت میں  
 اور یا سکون مشاہدہ کے تحت میں کشف کی حالت میں اور مشائخ مختلف ہیں کہ وجد پورا ہو یا جو  
 ایک گروہ کہتا ہے کہ وجود مرید کی صفت ہو اور وجد رقص کے تحت اور چونکہ عارفوں کا درجہ مریدوں  
 کے درجہ زیادہ بلند ہو چاہیے کہ وصف بھی ان کا اس سے زیادہ بلند ہو اور زیادہ کامل اس  
 سبب کہ جو چیز کہ یافت کے تحت میں داخل ہوئی مد رک ہو ورنہ اور وہ صفت جنس ہے اس  
 واسطیکہ اور اک جد کی اقتضا کرتا ہے اور خداوند تعالیٰ سچا ہے پس وہ جنید نے پایا سوا مٹی  
 شریک نہ ہو اور وہ جو نہ پایا اس کا طالب میں منقطع ہو اور اس کی طلب سے عاجز اس کا  
 واحد حق کی حقیقت ہو اور ایک گروہ کہتا ہے کہ وجد مریدوں کی حرقت ہو اور وجود محبوب کا تحفہ و  
 محبوب کا درجہ مریدوں زیادہ بلند پایا ہو تحفہ کے ساتھ آرام پورا ہو حرقت طلب میں اور یہ معنی  
 ایک حکایت کو سوا میں ظاہر نہ ہونگے اور وہ یہ ہے کہ ایک زنبلی اپنے حال کی جوش میں جنید کے  
 پاس آئی اس کو نگین پایا اور کہا اسی شیخ کیا ہوا ہے جنید نے کہا من طلب جد شبلی نے کہا  
 لاجل من جد طلب اس وقت مشائخ نے اس میں کلام کیا ہے اس کے ایک نشان وجد سے  
 دیا اور اس دوسرے اشارہ وجود کی طرف کیا اور میرے نزدیک جنید کا قول معتبر ہے کیونکہ جب  
 بندہ نے پہچاننا کہ اس کا معبودہ جنس ہیں اس کا غم دراز ہوا اور اس معنی میں کلام ہوا ہے اس  
 کتاب میں اور مشائخ رضی اللہ عنہ متفق ہیں کہ دلیل علم کی زیادہ قوی ہو ورنہ دلیل وجد سے



کیونکہ جب قوت دلیل وجد کو ہو تو واحد محل خطر میں ہو اور جب قوت دلیل علم کو ہو عالم محل امن  
 میں ہو اور مراد ان سے یہ ہے کہ طالب کو ہر حال میں چاہی کہ علم اور شرع کا تابع ہو کیونکہ جب  
 وجد کیساتھ مغلوب ہو خطاب اس سے اٹھے اور جبکہ خطاب اٹھا ثواب عقاب اٹھی اور جب  
 ثواب عقاب اٹھا برتری اور امانت اٹھی پس اس وقت اس کا حکم مجتہدوں کا حکم ہوا نہ اولیا  
 اور مقربوں کا اور جبکہ سلطان علم غالب سلطان حال پر بندہ اور اولیاء میں ہو سر پرست  
 عزت میں مذکور اور ہمیشہ مشکور اور پھر جبکہ سلطان حال غالب ہو سلطان علم پر بندہ حدود و  
 خارج ہو اور خطاب محروم ہے اپنے نقص کے محل میں توجہ مضور خواہ مغرور اور علین  
 ان معنی کے ساتھ قول جنید کا ہے کہ کہا اس سبب کہ راہ دوست کی یا علم کیساتھ ہو یا روش  
 کے ساتھ ورنہ روش جو بے علم کی ہو اگرچہ اچھی ہو جہل اور نقص ہو اور علم اگرچہ بے روش  
 کے ہو عزت و شرف و جبر کے بونیزید نے کہا اهل المنة اشرف من اسلام اهل المدينة اہل ہمت  
 پر کفر و کفران صوت نہ پکڑے لیکن اگر فرض کریں اہل ہمت کفر کیساتھ زیادہ کامل ہو  
 اہل مہمت سے ایمان کیساتھ اور جنید نے شبلی سے کہا الشبلی سکون و افاق من  
 سکون الجلاء منذ ان علم ينتقم به اور حکایتوں میں مشہور ہے کہ جنید اور محمد بن سروق  
 اور ابو العباس بن عطاء جمع تھے ایک قوال بیت پڑھتا تھا یہ تواجہ کرتے تھے اور جنید  
 ساکن تھے انہوں نے کہا اے شیخ تجھ کو اس سماع سے کچھ حصہ نہیں ہوا تو نے خدا تعالیٰ کا  
 قول پڑھا تحسبہا حمداً وھو من السحاب لیکن تواجہ تکلف ہو و وجد کے لانے  
 میں ورید پیش کرنا انعام اور ثواب حق کا ہو ولیہ اور ایصال تمنی کا خیال کرنا مژدہ کا کام ہو اور ایک گروہ  
 استیلا سم پر ارا کہ حرکات ظاہر کے ساتھ تقلید کی ہو اور رقص کا ترتیب بنانا اور ان کے  
 اشارات کو زینت بنایا حرام محض ہو اور ایک گروہ محقق ہے کہ ان کی مراد ان میں ان کے  
 حال اور وجہ کا تلاش کرنا ہے نہ حرکات اور رسوم اور پیغمبر نے فرمایا من تشبه بقوم  
 فهو منهم اور نیز فرمایا اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم تحذرون



قرآن پڑھا ہو پس تم بکا کرو اور اگر یگانہ کرو تو صوت بکا والوں کی بناؤ اور یہ حدیث ناطق ہے تو اجد کے جائز کرنے کے واسطے اور اسی قبیلہ سے ہو کہ اُس پیر نے کہا کہ ہمارے کوس جھوٹ کی ساتھ چلوں میں تو ایک قسم اوس سے سچ آئے اور سب اب میں کلام اس کے زیادہ ہی لیکن میں نے اس پر اختصا کیا و اللہ اعلم بالصواب \*

## الباب السابع والثلاثون یعنی باب فصل اور اس کے منوعات میں

جانتا چاہیے کہ شریعت اور طریقت میں قص کی کوئی اصل نہیں ہے کیونکہ عقیدہ کا اتفاق ہے کہ وہ لہو ہوا اور لغو شائخو نہیں کسی نے اوسکی تعریف نہیں کی ہے اور اس میں غلو نہیں کیا ہے اور اثر کامل حشو و سہل و سہل وہ سب باطل ہو چکے حرکات و جدی اور معاملات اہل تواجہ کو اوسکی مانند ہیں ایک گروہ اہل ہزل و اوس کے ساتھ تقلید کی ہے اور اوس میں غلو کیا اور اُس سے ایک ہت بنایا ہے اور مینے ایک گروہ کو عام لوگوں دیکھا ہے کہ جانتے ہیں کہ مذہب تصوف کا سوائے اسے نہیں ہے اور اوس کو اختیار کیا ہے اور ایک گروہ اوسکی اصل سے مُنکر ہوئے ہیں غلامانہ یہ کہ پامی بازی عقلی اور شرعیاری ہے سب آدمیوں اور محال ہو کہ افضل آدمی اوسکو کریں لیکن جبکہ خست دل کو ظاہر ہوئی وقت نے قوت پکڑی حال نے اپنا اضطراب ظاہر کیا اور رسوم کی ترتیب پائی ہے اور وہ اضطراب کے ظاہر ہو دیں قص ہو پامی بازی ہو اور نہ طبعیت پالنا کیونکہ وہ جہان گلانا ہوا اور بہت دور پڑے وہ شخص طریقت صواب کے اوسکو قص کھی اور یہ ایسا حال ہے کہ نطق کے ساتھ کسی کے رو برو بیان نہیں کر سکتے اور ہر حال میں ان کے ساتھ صحبت کرنا مخطور ہے اور اس کا جائزہ کرنا بالکل مکرہ ہے اور جو اثر کہ اس میں ملاؤں جھوٹ اور جہالت ہو اور مینی جاہلوں سے دیکھا۔ ایک گروہ ہونگی تہمت کے ساتھ اہل اس طریقت سے مُنکر ہوئی اور مینی دیکھا کہ اس کے ایک مذہب بنایا ہے اور شائخ اُن سب باتوں کو آفت جانتے ہیں اور یہ اثر حلو لیاں کار نامہ ہے زمین



اولیاء خداوند تعالیٰ کے اور متصوفہ کے واللہ اعلم \*

## الباب الثامن والثلاثون یعنی باب ترقی میں

جانتا چاہیے کہ خرقہ کرنا جامہ کا درمیان اس گروہ کی معتاد ہی اور بڑی مجموعوں میں کہ بڑے  
 مشائخ حاضر ہوتے ہیں یہ گروہ ہی اور مینی علماء سے ایک گروہ کو دیکھا ہو کہ اس کے منکر تھی اور انہوں  
 نے کہا کہ جامہ درست کا پارہ کرنا جائز نہ ہو اور یہ فساد ہو اور یہ محال ہے کیونکہ وہ فساد کہ مراد اس سے  
 صلاح ہو صلاح ہو جاوے اور سب آدمی درست کپڑے کو پارہ کوں اور پھٹیں جیسا کہ آستین  
 اور تنہ اور تھنیر اور جیب ایک دوسرے جدا کریں اور پھر درست کریں کچھ فرق نہ ہو درمیان اس  
 شخص کے کہ کپڑے کو سوکھ کر کرے اور لپس میں سیوے اور درمیان اس آدمی کے پانچ ٹکڑے کرے  
 اور لپس میں سیوے یا جو داگے کہ ہر پوند میں کہ او سکوتیں اس کے من کے دل کی راحت ہو اور اس سے  
 حاجت کا پورا ہو اگرچہ جامہ خرقہ کرنیکی طریقت میں کوئی اصل نہیں ہو اور البتہ سماع میں سے  
 جیلا نہ کرنا چاہیے کیونکہ یہ بات سوائے اسراف کے نہ ہو اور لیکن اگر سننے والی کو غلبہ حاضر ہو جیسا  
 کہ خطاب اس کے اوٹھے اور بخیر ہو معذور ہو اور جب ایک کو ایسا اتفاق پڑے اگر ایک جماعت اس کی  
 موافقت پر خرقہ کریں جائز ہو اور جلد خرقہ اس طریقہ والوں کا تین طرح پر ہو ایک وہ کہ درویش  
 آپ خرقہ کرے اور وہ اس حال سماع میں ہو بسبب غلبہ کی اور دوسرے وہ کہ جماعت اور اصحاب  
 بسبب پیری اور مریدی کے جامہ کو خرقہ کریں ایک آنفخار کے حال میں کسی جرم اور دوسرا  
 سکر کے حال میں بسبب جد کے اور ان سب میں سب سے زیادہ مشکل خرقہ سماعی ہو اور وہ دو  
 طرح ہو ایک مجروح اور دوسرا درست اور جامہ مجروح کی شرط دو چیز ہوں یا سبیل ان کو پھروں  
 اس جماعت کو یا کسی درویش کو اور دوسرا تیار کریں یا تبرک کی واسطے پارہ پارہ کریں۔  
 اور تقسیم کریں لیکن جب درست ہو ہم دیکھیں کہ مراد اس فقیر سماع سننے والے کی جس نے جامہ  
 کو ڈالا کیا تھی اگر مراد قوال تھا او سکودیں اور اگر مراد جماعت ہو ان کو دیں اور اگر بے مراد



کرا ہو تو پیر کے حکم کے موافق کیا جائے جیسا وہ حکم دے یا تو جماعت کو دینا چاہیے تو وہ  
 خرقة کریں یا ایک کو انہیں سے دینا چاہی یا قوال کو دینا چاہیے پس اگر مراد درویش کی قوال کو  
 ہو وہی اصحاب کی موافقت شرط نہ ہو اس سبب کہ وہ جامہ اہل کے ساتھ نہ ہو وے او  
 اس درویش نے یا اختیار کے ساتھ دیا ہو یا اضطراری کے ساتھ اور دوسری کو اوس میں  
 کچھ موافقت نہیں ہے پس اگر مراد جماعت کی خرقة جدا ہوا ہے یا مراد انکی موافقت شرط کی ہو  
 اور جب جامہ ڈالنے میں موافقت کی پیر کو نہ چاہی کہ قوال کو دے فقیر و نکاح جامہ لیکن جائز  
 ہو کہ کوئی محبانکی جانب سے کوئی چیز اس پر فدا کرے اور کپڑے فقیر و نکاح پیر کا اور یا سب خرقة  
 کریں اور قسمت کریں اور اگر جامہ حال مغلوبی میں گرے ہے نتائج اس میں مختلف ہیں اور اکثر کہتے ہیں کہ  
 قوال کو ہو حدیث کو موافق پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا من قتل قتیلہ فلا فلاح لہ یعنی جامہ  
 مقتول کا قاتل کو ہو وہی اور اگر قوال کو نہ دیں طریقت کی شرط سے باہر آویں۔ اور یہ ایک گروہ کہتا  
 ہے اور مینی یہ اختیار کیا ہے جیسا کہ مذہب میں بعض فقہاء کے ہی جینت کا امام اذن نہ دے جامہ  
 مقتول کا قاتل کو نہ دیں یہاں بھی سوائی پیر کے حکم کے یہ جامہ قوال کو نہ دیں۔ لیکن اگر پیر  
 چاہے کہ کسی کو نہ دے کوئی مضایفہ نہیں ہے واللہ اعلم

## الباب التاسع والثلاثون یعنی باب سماع کی آداب میں

جاننا چاہی کہ آداب سماع کی شرطیں یہ کہ جب تک ضرورت نہ ہو نہ کرے تاکہ عادت نہ ہو اور دیر دیر میں کرے تو تاکہ  
 اسکی تعظیم دل سے نہ جائے جبکہ تو سماع کرے کوئی پیروں جسگہ حاضر ہو اور جگہ سماع کی علم  
 لوگوں سے خالی ہو اور قوال بزرگی کے مقیم اور دل شغلوں سے خالی اور طبیعت لہو سے  
 نفرت کرنیوالی اور تکلف درمیان سے اٹھا ہوا اور جینت کا قوت سماع کی پیدا نہ ہو وہی  
 شرط نہ ہو کہ اوس میں میا لغمہ کرے تو اور جب قوت پکڑے شرط نہ ہو کہ آپ سے دفع کرے تو اور قوت  
 کا اتباع کرنیوالا ہو وہی اس چیز کے ساتھ کہ اقتضا کرے اگر بلائے ہو تو اور اگر ساکن



رکھے ساکن ہو تو اور فرق کر کے درمیان قوت طبع اور معرفت بوجہ کے، و بد چاہیے کہ  
سننے والے کو استفادہ زیر کی دیدار کی ہو کہ وارد حق کو قبول کر سکے اور داداؤ کی نہ سکے اور  
جب غلبہ اوسکا دل پر پیدا ہو تکلف کے ساتھ آپسے دفع نہ کری اور جب قوت اوسکی ٹوٹ جاوے  
تکلف کیساتھ جذبہ کرے اور چاہی کہ حرکت کے وقت میں کسی سی مساعدت کی امید نہ  
رکھے اور جو کوئی مساعدت کرے منع نہ کری اور اوسکی مراد کو اوسکی اوس نیت کیساتھ اندازہ نہ  
کری کہ اوس میں پر آگندگی اور بے برکتی بہت ہو اُس زمانے والے کو اور کسی کی سماع میں دخل نہ کری  
اوسکا وقت پریشان ہو دی اور اوس کے زمانہ میں تصرف نہ کری اور چاہی کہ اگر قوال اچھا گاتا  
ہی تو اوس سے یہ نہ کہے کہ تو اچھا گاتا ہے اور اگر بُرا گاتا ہو بُرا نہ کہے اور یا شعر ناموزون کہے  
جس کی طبیعت پر آگندہ ہو یہ نہ کہے زیادہ اچھا پڑھ اور دل میں اُس سے خصوصیت نہ کرے  
اور اوسکو درمیان میں نہ دیکھے حق کے ساتھ حوالہ کرے اور وہ راست سنی اور اگر کسی گروہ نے  
سماع کو اختیار کیا ہو اوسکو اُس حصہ نہ ہوا ہو شرط نہیں ہے کہ اپنے صحو کے ساتھ ان کے  
سکر میں دیکھے۔ اور میں کہ علی بن عثمان الجلابی ہوں اس بات کو زیادہ دوست رکھتا ہوں کہ  
میتنڈیو نکو سماع میں نہ چھوڑیں تو کہ ان کی طبیعت خراب ہو دی کیونکہ اوس میں بڑی خطری ہیں اور  
آفتیں اس سبب کہ عورتیں بالاحاقانہ سے یا کسی جگہ سے درویشوں کو دیکھتے ہوں ان کے  
حال میں اور اسات کے سننے والوں کو سخت حجاب واقع ہوں اور چاہیے کہ مردوں کو

انہیں نہ بٹھلاویں اور جاہل صوفیوں ان سے بکاو پنا مذہب قرار دیا ہی اور صدق درمیان اٹھایا اور  
میں معافی چاہتا ہوں اس قسم کی آفتوں سے جو مجھ پر گزری ہیں اور خداوند تعالیٰ سے مدد  
مانگتا ہوں تاکہ میرے ظاہر باطن کو آفتوں سے نگاہ رکھو اور اس کتاب کے پڑھنے والوں کو نصیب  
کرتا ہوں کہ اس کتاب کے موافق حقوق کی رعایت کریں اور اللہ کی طرف توفیق ہے واللہ  
رب العالمین الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین سلم تسلیما کثیرا کثیرا



# خانمہ کتاب ہند

الحمد للہ و ائمتہ کہ ان دونوں کتاب لاجوابی صغیر و کبیر مصنفہ و مدونہ حضرت قدس السان  
زبدۃ العارفین حضرت سید علی ہجویری النخاطب بہ داتلج بخش لاہوری کہ جس کا ترجمہ  
ہم نے یہ صرف زر کثیر مولانا فضل اولانا تاج الشریعت منہاج الامۃ فضل الفضل اجناب مولانا  
الحافظ الحکیم شاہ طہیر احمد صاحب ظہیری اللہو انی ثم البدا یونی النخاطب بہ طہیر العلما  
مؤلف و مصنف کتاب اسلام سے کرایا ہے اور نام اس ترجمہ کا ظہیر للطلوب فی ترجمہ کشف المحجوب  
خدا تعالیٰ مقبول عام فرمائے۔ واضح ہو کہ یہ ترجمہ مولانا صاحب یکم رمضان المبارک ۱۳۲۲ھ  
کو شروع کیا اور ۲۲ ماہ شوال کو اس ترجمہ کو ختم کیا۔ آپ کی تصانیف اس شہر ہوں میں بہت کچھ کتاب  
طبع بھی ہوئی ہیں اور ہندوستان کے دیگر مطابع میں بھی شائع ہوئی ہیں۔

## اطلاع

چونکہ یہ کتاب ہم نے یہ صرف زر کثیر ترجمہ کرا کر چھپوائی ہے۔  
لہذا کوئی صاحب اس کے چھاپنے کا قصد نہ فرمائیں۔ ہاں جس قدر نسخے  
مطلوب ہوں ہم سے بذریعہ ویلیو پی ایل یا نقد قیمت بھیج کر طلب فرماویں۔  
ورنہ نقصان اٹھائیں گے۔ اسی وجہ سے ہم نے اس ترجمہ کی ریٹری باضابطہ  
کرا دی ہے۔ یکم جولائی ۱۹۰۹ء  
المشاہد

حاجی حریح الدین راج الدین تاج الدین حیران کتب خانہ کشمیری لاہور



## وقائع نوبل المرحوم سید شہنشاہ خاں قاسمی

نامی تو معلوم ہوتا ہے کہ محض ایک قصہ ہے جس طرح پنجابی عرو  
 فی اس قصہ کو نظم کیا ہے۔ اس طرح یہ فارسی میں منظوم ہے لیکن پڑھنے  
 سے واضح ہوتا ہے کہ چودہری شہباز خاں صاحب مرحوم نے اس  
 قصہ کو آڑ بنا کر روز حقیقت کو آشکارا کر دیا ہے۔ چنانچہ  
 مولانا روم فرماتے ہیں ۷

خبر شتر آں باشد کہ تیر دلبران گفتہ آید در حدیث دیگراں  
 لطف یہ ہے کہ فارسی برجستہ ہی نئی لہریں شکر کہا گیا ہے۔  
 ہر ہر جلد صریح کا نیا قافیہ نیا ردیف۔ ہر ہر بند میں تین چوبیس وغیرہ  
 صنائع بیلح کی بھر مار کر دی ہو اور صنعت گری عام کتب کی طرح  
 دیباچہ ہی تک ختم نہیں ہو جاتی۔ بلکہ ساری کتاب ایک رنگ  
 میں لطائف شاعرانہ سی رنگیں ہیں۔ پہلی بھی یہ کتاب طبع تو چھپی  
 ہے لیکن اب کے خاص مقام سے جو خطی اور صحیح و صفائی طبع کو  
 ملحوظ رکھ کر چھپوایا گیا ہے۔ جو نسبت سابق نہایت خوشنما ہے۔  
 شائقین اس پیش کو دیکھ کر یقین ہو کہ ہماری محنت کی  
 ضرورتی داد دیں گے۔ قیمت صرف ۴

## حجۃ طائف محبت سلسلہ چشتیہ

دلائل الخیرات۔ ابی شریف مدرود متغاث عشرہ ماہ حشری  
 دعائے کبیر سلسلہ خاندان چشتیہ اہل بیت سلسلہ خاندان قادریہ  
 یہ مجموعہ باجواز خواجہ محمد الدین صاحب سلیمانی نظامی۔ فخری  
 سیالوی خلیفہ حضرت خواجہ سلیمان صاحب تونسوی رحمۃ اللہ علیہ نہایت  
 ہی خوشنما عمدہ کاغذ پر چھپوایا ہے شائقین جلد ہی اس کو ہر بیجا  
 خریدیں نہ کہ فسون ملنے کے علاوہ دوسری ایڈیشن کا

نہ تھا بھی کرنا پڑیگا قیمت مجدد علیہ اور بلا جلد علیہ  
 قصص المحسنین کرم الحساب اور بھی تو بہت سی  
 کتب محسنین مودی ہیں مختلف مصنفوں کی

قصص المحسنین تیار شدہ ہیں موجود ہیں مگر قصص المحسنین  
 ایک نیا ہی طرح اور عمدگی کو نہایت پاکیزہ ہیں ان قصص حضرت یوسف  
 اور دیگر حکایات مستندہ دینی مطابق لغوی حدیث و روایات ہیں نہایت  
 ورد آمیز کہانیوں کے دیکھنے سے ہر ایک سطر پر رنگے کھڑے ہو جاتے ہیں  
 مفصل مدح ہیں شائقین دیکھ کر لکھنے سے روکا اندازہ کرتے ہیں قیمت علیہ

## قدوس اور دوین

نہایت عالی شان اور دوین کا نام مسلمانان عربی  
 محض ناواقف تھے۔ نہ کو انی دینی سائل شریعت طریق نماز حج  
 زکوٰۃ شکر دعوت اور تمام قانون شرعی و لائمی کیوجہ پوری  
 و تفصیل حاصل نہیں ہوتی تھی سلی عام فہم ہو کر دلائل اس زبان اردو  
 میں ترجمہ کر لیا گیا ہے۔ کتاب کو راتھوں راتھ یک ہی قیمت علیہ  
 انیس الی عظیم اور دوین

ظہیری۔ یہ کتاب عطا پند و نصائح مطابق آیات اور  
 احادیث۔ ان حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ و آلہ  
 و صحابہ وسلم جو مومنوں کے دلوں کو صاف اور پاک  
 اور پاک لونا کو بدرجہ غفورت لائمی ہے۔ اور گناہوں سے  
 متنفر اور پرہیزگار لائمی ہے۔ جو لوگ گناہوں کو گناہ  
 نہیں سمجھتے۔ ان کو صحن عصیان سے بچانے کے لئے  
 یہ کتاب اللہ تعالیٰ کے نظر سے۔ باوجود کہانی چھپائی  
 عمدہ ہونیکے قیمت بھی صرف ایک روپیہ آئے



# ضروری اہتمام!

صاحبانِ اہل کتب خانہ ۱۸۵۶ء سے جاری ہے جو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے روز افزوں ترقی پ رہے۔ اس کتب خانہ میں ہر علم و فن کی کتابوں کا کافی ذخیرہ فروخت کے لئے موجود رہتا ہے۔ نیز ہر قسم کے قرآن شریف مترجم مع تراویح و تفسیریں بھی موجود ہیں۔ جو صاحب کتاب میں خریدنا چاہیں ترسیل قیمت پیشگی یا بذریعہ پیسوں یا ایل سکیپٹ منگوا سکتے ہیں۔ فہرست کتب خانہ ہذا پوشکاٹ آئے پر سفت روانہ ہو سکتی ہے۔

آلہ خیر حجازی حراج الدین سراج الدین تاج کتب خانہ کشمیری لاہور

صاحبانِ اہل کتب خانہ ۱۸۵۶ء سے جاری ہے جو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے روز افزوں ترقی پ رہے۔ اس کتب خانہ میں ہر علم و فن کی کتابوں کا کافی ذخیرہ فروخت کے لئے موجود رہتا ہے۔ نیز ہر قسم کے قرآن شریف مترجم مع تراویح و تفسیریں بھی موجود ہیں۔ جو صاحب کتاب میں خریدنا چاہیں ترسیل قیمت پیشگی یا بذریعہ پیسوں یا ایل سکیپٹ منگوا سکتے ہیں۔ فہرست کتب خانہ ہذا پوشکاٹ آئے پر سفت روانہ ہو سکتی ہے۔